

دار الفکر، بیروت، لبنان

فتاویٰ عثمانیہ

مفتی غلام الرحمن

رئيس دار الفتاوى

زیر نگرانی

مفتی محمد الرحمن

کتاب

الہبة الإجابة، الشفعة، الزم، المزارعة

الصندوق، التبليغ، الأضحية، التسعة

التصانيف





دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور
سے جاری شدہ فتاویٰ کا مجموعہ

فتاویٰ عثمانیہ

مفتی غلام الرحمن
رئیس دارالافتاء

زیر نگرانی
مفتی نجم الرحمن
نائب رئیس دارالافتاء

جلد ہشتم

الہبۃ، الاجارۃ، الشفعۃ، الہن، المزارعۃ، الصيد، الذبائح
الاضحیۃ، القسمۃ، اللقطۃ، اللقیط

العصر الکیلامی پشاور

فُطْرَى عِثَانِيَّة کی طباعت و اشاعت کے جملہ حقوق بحوالہ
قانون کاپی رائٹ ایکٹ 1962ء حکومت پاکستان، بحق
"العصر اکیڈمی" جامعہ عثمانیہ پشاور محفوظ ہیں۔

فُطْرَى عِثَانِيَّة

جلد ہشتم

طبی افادات: **شیخ الاسلام علامہ محمد رفیع عثمانی**
مفتی اعظم دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور

زیر نگرانی: حضرت مولانا مفتی نجم الرحمن مدظلہ
استاد الحدیث و نائب رئیس دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور
تحقیق و تدوین: شرکائے شعبہ تخصص فی الفقہ الاسلامی والافتاء

باہتمام: **اجتہاد القرآن لکچر ہاؤس**

سن طباعت اشاعت ہجری:

ذی الحجہ 1442ھ / جولائی 2021ء

طے نامہ

مکتبہ العصر

احاطہ جامعہ عثمانیہ پشاور
عثمانیہ کالونی نو تھمہ روڈ پشاور کینٹ
صوبہ خیبر پختونخوا، پاکستان

رابطہ: 0314 9081852 / 0348 0191801

العصر لکچر ہاؤس پشاور

✉ ihaseen.usmani@gmail.com

☎ +92 333-9273561 / +92 321-9273581

☎ +92 312-0203561 / +92 318-4499203



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فہرست جلد ۸

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
	کتاب الہبۃ (مباحث ابتدائیہ)	
1	تعارف اور حکمت مشروعیت	1
2	ہبہ کی لغوی تحقیق	1
3	اصطلاحی تحقیق	1
4	کتاب الہبہ سے متعلق اصطلاحات	2
5	ہبہ سے ملتی جلتی دیگر اصطلاحات	2
6	ہبہ کی مشروعیت	2
7	ہبہ کی صفت	3
8	ہبہ کا سبب	4
9	ہبہ کا حکم	4
10	ہبہ کے ارکان	4
11	ہبہ کے الفاظ	5
12	ہبہ کی دو قدیم اقسام عمری اور رقبی کا حکم	5
13	(۱) مرئی	5
14	(۲) رقبی	6
15	ہبہ کی شرائط	6
16	(۱) ایجاب و قبول سے متعلق شرط	6

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
7 (۲) ہبہ کرنے والے سے متعلق شرطیں	17
7 (۳) ہبہ کی جانے والی چیز سے متعلق شرطیں	18
8 مہربوب لے کے لیے شرط	19
8 ہبہ سے رجوع کا مسئلہ	20
9 رجوع سے استثنائی صورتیں	21
10 ہبہ بالعوض کی صورتیں	22

	کتاب الہبہ	
	(مضائل)	
11 حالت حیات میں عیدوں پر زمین تقسیم کرنا	23
12 بیٹے کے نام جائیداد کا اخیر قبضہ کے سرف اشغال	24
13 بیٹے کو زیادہ حصہ ہبہ کیا، قبضہ نہیں دیا	25
14 مہربوبہ جائیداد میں دوسرے ورثہ کا استحقاق	26
15 باپ بیٹے کے ہبہ میں رجوع کا تصور	27
17 بیوی کو تنخواہ میں رقم یا زیورات دینا	28
17 محض کافرات میں زمین کے اشغال سے ہبہ	29
18 کسی ایک بیٹے کو کچھ زمین ہبہ کرنا	30
19 ہبہ میں دستاویزات اور اشغال کی حیثیت	31
21 والد کا ہبہ دینے سے میراث پر اثر	32
22 کسی ایک بیٹے کو ہبہ دینے کی صورت میں دوسرے بیٹوں کا استحقاق	33
23 باپ کا بیٹے سے ہبہ کے رجوع کا مطالبہ کرنا	34
24 ذی رحم محرم پر مال خرچ کرنے کے بعد مطالبہ	35

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
36	ہبہ میں تعریف کے بعد رجوع کا مطالبہ	25
37	والد کا اولاد کی طرف سے مہر ادا کرنے میں تقاضات	26
38	ہبہ شدہ جائیداد میں میراث کا دعوئی	27
39	مشروط ہبہ کا حکم	28
40	بہن کی شادی پر خرچ شدہ رقم کا مطالبہ کرنا	30
41	ماں کے نام ہبہ کے انتقال کے بعد رجوع	31
42	ماں کا اپنے بچوں کو زیورات ہبہ کرنا	32
43	سہو ہبہ کے مرجع کے بعد ہبہ میں رجوع کرنا	33
44	ہبہ اور وصیت میں فرق	35
45	بطور ہبہ ملی ہوئی زمین میں دوسرے بھائیوں کا حصہ	36
46	دارا کا پوتے کو بحالت صحت زمین دینا	37
47	کل مال ہبہ کرنا	38
48	مرنے کے بعد ہبہ واپس کرنے کی شرط لگانا	39
49	امامت میں ملی ہوئی زمین	40

<h2>کتاب الإجارة</h2> <p>(مباحث ابتدائیہ)</p>		
50	تعارف اور حکمت مشروعت	43
51	اہ مشروعت	43
52	قرآن کریم سے	43
53	احادیث نبویہ علیہ السلام سے	44
54	اجماع امت سے	45

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
45	۲- اجارہ کا لغوی اور اصطلاحی مفہوم	55
46	۳- رکن اجارہ	56
46	۴- عقد اجارہ کی صفت	57
46	۵- محل اجارہ	58
46	۶- اجارہ کی شرائط	59
46	۱- شروط انعقاد	60
47	عائدین سے متعلق شرائط	61
47	عین موجرو سے متعلق شرائط	62
47	نفس عقد سے متعلق شرائط	63
47	محل عقد سے متعلق شرط	64
47	۲- شرائط نفاذ	65
48	۳- شرائط صحت	66
49	۴- شرائط لزوم	67
49	۵- اقسام الاجارہ	68
49	مختور علیہ کے اعتبار سے اجارہ کی قسمیں	69
50	اجیر خاص اور اجیر مشترک	70
50	اجیر خاص و مشترک کے احکام	71
51	صحت و عدم صحت کے اعتبار سے اجارہ کی قسمیں	72
51	۸- عقد اجارہ کا حکم	73
52	۹- جن امور سے اجارہ انقضاء تک پہنچتا ہے	74
52	۱۰- عقد اجارہ کو فسخ کرنے والے اعذار	75
52	مستاجر کو درج ذیل اعذار پیش آسکتے ہیں	76
53	مؤجر کو پیش آنے والے اعذار درج ذیل ہو سکتے ہیں	77

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
78	عین مؤخرہ کو درپیش آنے والے اعذار	53

	کتاب الإجارة	
	(مسائل)	
79	دینی مدارس کے مدرسین کی مدت اجارہ کی ابتدا اور انتہا	54
80	دکان بیع مشینری اور سامان تجارت کرایہ پر دینا	55
81	عقد اجارہ میں معفو علیہ قائم رہنے کی شرط	56
82	رہن رکھنے کی شرط پر عقد اجارہ	57
83	بینک میں بطور کھلاڑی ملازمت	58
84	ڈاکٹر فیس کی شرعی حیثیت	59
85	حکومت کا ڈاکٹروں کے لیے معین فیس مقرر کرنا	60
86	ڈسپینسری کی مرمت پر اجرت	60
87	سرکاری ملازم کا کم خرچ کر کے زیادہ ظاہر کرنا	61
88	سامان کی منتقلی کے لیے مقررہ اجیر کا دوسرے کو اجیر مقرر کرنا	63
89	لیز پر لی گئی دکان کسی اور کو اجارہ پر دینا	64
90	کرایہ پر لی گئی دکان کا ایک حصہ کسی اور کو کرایہ پر دینا	65
91	کرایہ پر لی گئی چیز واپس اصل مالک کو کرایہ پر دینا	66
92	روزانہ سو روپے کے عوض رکشہ کسی ڈرائیور کو اجارے پر دینا	67
93	ایڈوائس فروخت کیے گئے ٹکٹ کی رقم استعمال کرنا	68
94	ایڈوائس کی واپسی میں تاخیر کی وجہ سے جرمانہ مقرر کرنا	69
95	امام مسجد کو بٹنیکس تنخواہ دینا	70
96	امام مسجد کو تنخواہ کی بجائے "ازہ" دینا	71

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
71	مالک زمین کو اجارہ میں پیسے یا گندم دینا	97
72	حیرارہ کی کئی تنخواہ پر منافع	98
74	ایام تعطیل میں عمل کرنے کا معاوضہ	99
74	بھائی سے مشترکہ مکان استعمال کرنے کا کرایہ وصول کرنا	100
76	ایر وائس دینے کی صورت میں ماہانہ کرایہ میں کمی	101
77	مدتیہ اجارہ کے دوران کرایہ میں اضافہ کرنا	102
79	مکان کرایہ پر دے کر اس میں دخل اندازی کرنا	103
79	غیر مسلم افسر کے ماتحت کام کرنا	104
80	گاڑی کے پیئر پارش اجارہ پر دینا	105
81	ریول انجینٹ کی آمدنی	106
82	تصاب کی اجرت	107
83	شفائے مرض کے لیے آیت قرآنی پڑھنے یا لکھنے پر اجرت	108
83	کرایہ کی گاڑی چار گھنٹے بعد واپس کرنے پر پورے دن کا کرایہ وصول کرنا	109
84	بیوی کی ملازمت کرنا	110
85	جمل سند کے درجے حاصل کردہ ملازمت کی تنخواہ	111
86	کذب بیانی سے حاصل کردہ ملازمت کی تنخواہ	112
87	مسجد کا کمرہ کرایہ پر دینا	113
88	مسجد کے چندہ سے قاری صاحب کو تنخواہ دینا	114
89	وکیل بالشرع کا متعاقدین سے خطیہ طور پر اپنے لیے نفع کمانا	115
90	ڈاکٹر کا مرض کی تشخیص نہ کر سکنے کی صورت میں فیس کا استحقاق	116
91	سناک ایجنٹ میں ملازمت	117
92	کفار کے ساتھ ملازمت	118
93	این جی اوز میں ملازمت	119

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
120	آغا خان یونیورسٹی کے لیے کام کرنے پر اجرت	94
121	اسٹیٹ بینک کے میڈیم میں ملازمت	95
122	حرام آمدنی والے شخص کے ساتھ ملازمت	96
123	بے جان چیز کی ویڈیو بنانے کی ملازمت	97
124	بینک کے ذریعے تنخواہ دینے والے ٹکٹہ میں ملازمت	98
125	اسٹیٹ بینک کی مسجد میں امامت	99
126	غیر مسلم ملک میں چرچ کی تعمیر کا ضمیمہ لینا	100
127	بینک غیر کرنے پر اجرت	101
128	تعویذ لکھنے پر اجرت	102
129	نکاح خوانی پر اجرت	103
130	فریقین کے مابین صلح کرنے کے عوض اجرت لینا	104
131	وکیل کی اجرت	104
132	قرض کی وصولی کے لیے مقرر کیے گئے وکیل کی اجرت	105
133	مروجہ کمپنی کے ذمہ دار شخص کا اجرت لینا	106
134	ڈکٹروں کا ٹی کلیٹک میں پریکٹس اور سرکاری قانون	107
135	کسی تجربہ کار شخص کا اپنے معائنے کے عوض اجرت وصول کرنا	108
136	لوگوں کے بل (B II) جمع کرانے کے عوض اجرت	109
137	کاروبار چلانے کے لیے کسی کو تنخواہ پر رکھنا	110
138	گٹرنر کی سفائی پر اجرت	111
139	V.C.R. TV وغیرہ کے کاروبار کے لیے دکان کرایہ پر دینا	112
140	زمین کاشت کے لیے اجارہ پر دینا	113
141	زمین کے اجارہ میں مالک کا مستقل رقم لینا	115
142	شریک کا حصہ کرایہ پر لینا	116

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
116	منڈی سڑکیوں میں خرید و فروخت کرنے والوں سے ٹیکس لینا	143
117	سرنہن کا مہونہ اجارہ پر لینا	144
118	دورانہ متعین روپے اجارہ کے عوض گاڑی دینا	145
119	گندم کے عوض زمین میں بل چلانا	146
120	”سروائی“ لینے کی شرعی حیثیت	147
121	تختہ مخصوص مقدار Output پر موقوف کرنا	148
121	مدت اجارہ مجہول ہونے کی ایک صورت	149
122	تھریٹر کرنے کے عوض گندم دینا	150
123	گندم پینے کی اجرت میں آٹا مقرر کرنا	151
125	گلزہ ہار کی اجرت اس کے ٹل کے تناسب سے مقرر کرنا	152
125	اجرت متعین کیے بغیر فیکسی میں سفر کرنا	153
126	NGO میں بطور باورہی ملازمت کرنا	154
128	انٹرنیٹ کلب میں ملازمت	155
129	M.B.A کی ڈگری وصول کرنے کے لیے بینک میں ملازمت	156
129	شادی بیاہ کی ویڈیو بنانے پر اجرت	157
131	اخبار میں کارٹون بنانے پر اجرت	158
132	کسی N.G.O سے تختہ او میں خوراک وصول کرنا	159
133	تاخیر کی صورت میں تختہ اوہ پراضنی رقم دینا	160
135	امام کو اجرت میں روٹی کھلانا	161
136	ہائی (حجام) کی اجرت	162
137	کتب و رسائل کا اجارہ	163
138	توالی کی اجرت	164
139	بچے کے کان میں اذان دینے پر اجرت	165

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
140	فیس چانگ کے ٹکڑے میں ملازمت	166
141	کتونیں ہال ڈنس کا حکم	167
142	ٹی وی ملکیت کی اجرت	168
143	روزانہ کمائی کا آزاد حصہ لکسی کی اجرت مقرر کرنا	169
144	کمائی کا 30% زمین کا کرایہ مقرر کرنا	170
144	پیداوار کا 1/3 حصہ خوب دہل کے پانی کی اجرت ٹھہرانا	171
146	دیکل بالمیج کے لیے متعین قیمت سے راند رقم اجرت ٹھہرانا	172
147	جانور کے بچے کو چالور پالنے کی اجرت مقرر کرنا	173
148	تیل اور سٹڈ کی غلطی پر اجرت	174
149	سکول اساتذہ کا روزانہ ضروری کے بارے میں تقسیم کار	175
150	سرکاری ملازمین کا آپس میں ڈیوٹی کی تقسیم پر سمجھوتہ	176
150	سرکاری ملازمت کسی اور کے حوالہ کرنا	177
151	ذریعہ تعمیر مسجد کے لیے مقرر شدہ امام کی تنخواہ کا استحقاق	178
152	ایم تحلیل کی تنخواہ کا استحقاق	179
154	اجیر خاص (تنخواہ و ملازم) کا کسی اور کے لیے کام کر کے اجرت لینا	180
155	وقت مقررہ سے پہلے چھٹی کرنا	181
155	آرکیالوجی ڈیپارٹمنٹ میں نوکری کرنا	182
157	کلم فیکس کے ٹکڑے میں ملازمت کرنا	183
158	مکڑ کی منڈی، لک مکان کی ذمہ داری ہے یا کرایہ دار کی	184
159	مدرسہ کے چندہ کے لیے کمیشن پر بغیر مقرر کرنا	185
160	اپنی جگہ دوسرا نام مقرر کرنے والے امام کی اجرت	186
161	سرکاری ملازمین کا کام نہ ہونے کی صورت میں تنخواہ لینا	187
162	مانیکر دے تالی کپنی میں نوکری کرنا	188

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
162	سکول لیچر کا قاریغ اوقات میں دیگر مصروفیات اختیار کرنا	189
163	سکول لیچر کا سکوں کے اوقات میں کسی اور جگہ پڑھانا	190
164	ملازمین کا مزداری نبھانے میں دھوکہ سے کام لینا	191
165	سکول چھوڑ کر گاڈپوٹی دیے بغیر گزراہ وصول کرنا	192
166	پروفیسر حضرات کے لیے پابندی اوقات	193
167	ایک پوسٹ پر متعین ملازم دوسرا کام کرے اور اپنی پوسٹ کی اجرت لے	194
169	آخر مشترک کے استحقاق اجرت کا وقت	195
170	امامت اور ذان کے عوض اجرت	196
171	بنات کے مدرسوں میں طالبات سے فیس لینا	197
172	گانے اور میوزک ڈھکے کرنے کے عوض اجرت	198
172	ٹی وی پارٹی پر اسٹیشن میں ملازمت	199
173	کنوٹشل بینک کے لیے عمارت کرایہ پر دینا	200
174	اسٹیٹ لائف والوں کو عمارت کرایہ پر دینا	201
175	ٹی وی، وی بی آر جیسے آلات لہو و لعب کا اجارہ	202
176	واٹر گی موٹر دانے کی اجرت	203
177	عقیدگی فیس وصول کرنے کے بعد مدت کے دوران چارہ فسخ کرنا	204
178	اجیر خاص کو نا اہل ہونے کی وجہ سے قاریغ کرنا	205
179	ڈاکٹر کے معائنہ سے قبل مریض تندرست ہو جائے تو ایڈوانس فیس کی واپسی	206
180	سال کے دوران قاریغ کیے جانے والے مدرس کی تنخواہ کا استحقاق	207
181	عقیدہ چارہ کی مدت ختم ہونے پر مستاجر کی ذمہ داری	208
182	دوران مدت عقیدہ چارہ فسخ کرنا	209
183	کرایہ دار کا ملک سے اجازت لیے بغیر اس کے مکان میں مرمت کرنا	210
184	قرض خواہ کے ذمے بقایا تنخواہ، قرض میں سے منہا کرنا	211

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
186	ایچوائس رقم واپس کرنے میں تاخیر کی وجہ سے سود لینا	212
187	مزدور کی اجرت میں چال مٹول کرنا	213
187	اسلامک ٹیبر بینک کے ساتھ "موٹر کار اجارہ" کا معاہدہ کرنا	214
188	طلبہ کا پرائیویٹ اسکول میں ملت یا نصف کرایے کے عوض سطر کرنا	215
188	کسی ادارے کے ملازم کا اپنی مراعات سے ناجائز استفادہ	216
189	سکھ میں اجرت پر پڑھائی	217
191	پراپرٹی ڈیپازٹ کیشن وصول کرنا	218
192	ڈاکٹر کا لیبارٹری ڈیپازٹ سے کیشن لینا	219
193	گاہک سہا کرنے کے عوض دکان دار سے اجرت لینا	220
194	ہار کیچنگ کارڈ ہار کی شرعی حیثیت	221
195	بیع خراج کرنے کے بعد دلال کی اجرت	222
196	پراپرٹی ڈیپازٹ کا بائع اور مشتری کو دھوکہ دینا	223
197	ڈرائیور حضرات کا ہوشوں میں مفت کھانا کھانا	224
❦❦❦		
کتاب الشفعة		
(مباحث ابتدائیہ)		
198	تعارف اور حکمت شریعت	225
198	فقہی تحقیق	226
198	اصطلاحی تعریف	227
199	شرعی حکمت	228
200	کتاب الشفعة کی اصطلاحات	229
200	شفعہ کے ارکان	230

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
200	شفعہ کا حکم	231
200	شفعہ کے اسباب	232
201	شفعہ کے اسباب میں فقہاء کا اختلاف	233
201	ثبوت شفہ کے لیے شرائط	234
202	شفہ طلب کرنے کے طریقے	235
203	مسلمان اور کافر کا باہم ایک دوسرے پر حق شفہ	236
203	تعدد شعاع کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم	237
204	حق شفہ میں وراثت	238
204	شفہ کو ساقط کرنے والی چیزیں	239
205	ملاحظہ	240

کتاب الشفعة		
(مسائل)		
206	حق شفہ کے لیے ضروری تین طلب	241
207	حق شفہ کے لیے ہمسایہ کا ماصق ہونا	242
207	عداوتی فیصلہ سے قبل شفیع کا اپنا گھر فروخت کرنا	243
208	صرف نسبی قرابت سے حق شفہ کا اثبات	244
209	شفیع کو اطلاع دے بغیر زمین فروخت کرنا	245
210	ایک شفیع کا مشعوذ گھر خریدنے سے دوسرے شفیع کا استحقاق	246
211	شفہ کے بدلے اس لینا	247
211	دعوی شفہ سے بچنے کے لیے راکن کا بہتان کرنا	248
212	شفہ میں مدعا علیہ کا تعین	249

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
250	طلب معاشرت یا خصوصیت میں تاخیر	213
251	شفعہ کے لیے طلب معاشرت کی ضرورت	214
252	شفیع کا کسی چیز کے عوض دست بردار ہونا	215
253	غائب کا حق شفیع	216
254	تدارک جائیداد کی صورت میں حق شفیع کا ثبوت	216
255	منقولہ زمین میں شفیع کے لیے قیمت کا تعیین	217
256	بالغ افراد کے اسقاط سے نابالغ کا حق شفیع ساقط ہونا	218
257	راستے میں شفیع کا طریقہ کار	219
258	اثبات شفیع کے لیے زمین کی فروخت کی ضرورت	220
259	وصیت کے ذریعے سے ملی ہوئی زمین پر شفیع کا دعویٰ کرنا	221
260	شفیع کا مقدر پر خاتمہ دہی سے سقوط شفیع	222
261	حق شفیع میں اتصال کی مقدار	223
262	ہبہ کے ذریعے ملی ہوئی زمین پر شفیع	223
263	بھائیوں کو شفیع کرنے کا حق	224
264	جابر مطلق نہ ہونے کی صورت میں شفیع کا دعویٰ کرنا	225
265	شفیع کی وجہ سے مشتری سے وصول کردہ مال خرچ کرنا	226
266	منقولہ زمین پر شفیع کی موت کے بعد ورثہ کا دعویٰ شفیع	227
267	غیر مسلم کا مسلمان کے خلاف شفیع کا دعویٰ کرنا	228
268	اصل قیمت معلوم ہونے پر استحقاق شفیع	229
	کتاب الرهن	
	(مباحث ابتدائیہ)	
269	تعارف اور حکمت مشروعیت	230

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
230	راہن کی بطوری تعریف	270
231	راہن کی اصطلاحی تعریف	271
231	کتاب الرهن سے متعلق اصطلاحات	272
231	راہن سے ملتی جلتی اصطلاحات	273
232	راہن کی مشروعیت	274
232	راہن کے ارکان	275
232	راہن کا حکم	276
232	راہن کی صحت کے لیے شرائط	277
233	نفس راہن سے متعلق شرط	278
233	فریقین (راہن اور مرہن) سے متعلق شرط	279
233	مال راہن سے متعلق شرط	280
234	مرہن پر یعنی دیں سے متعلق شرائط اور ضروری احکام	281
234	پہلی شرط	282
235	دوسری شرط	283
235	راہن میں قبضہ کی حیثیت	284
235	قبضہ درست ہونے کے لیے شرائط	285
236	راہن کے چند مخصوص احکام	286
238	راہن فاسد کے احکام	287
❦❦❦		
کتاب الرهن		
(مضامین)		
239	مرہنہ مرہن کو گراہیہ پر دینا	288

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
240	مرہونہ زمین کا استعمال	289
241	قرض کے بدلے تنخواہ گروہ میں دینا	290
242	مرہونہ جائیداد میں تعمیر کرنا	291
243	مرہونہ کی اجرت قرض سے منہا کرنا	292
244	طویل مدت کی وجہ سے مرہونہ ملک سے لکنا	293
245	مدت معینہ تک رقم واپس نہ ہونے کی صورت میں رهن	294
246	مرہونہ زمین سے انقلاع	295
247	مرہونہ چیز کو اجارہ پر لینا	296

<h2>کتاب المزارعة</h2> <p>(صاحب ابتدائیہ)</p>		
249	توقف اور حکمت مشروعیت	297
249	القوی تحقیق	298
249	اصطلاح تعریف	299
250	باب المزارعة کی اصطلاحات	300
250	مزارعة سے ملتی جلتی اصطلاحات	301
250	مزارعت کی مشروعیت	302
251	مزارعت کے ارکان	303
251	عقد مزارعت کے جواز میں اختلاف اور مفتی پر قول	304
251	مزارعت کی شرائط	305
251	عائدین سے متعلق شرط	306
251	فصل کی جنس اور حجم سے متعلق شرط	307

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
252	فصل کی کیفیت سے متعلق شرط	308
252	پیداوار سے متعلق شرائط	309
253	مزدور و فید یعنی زمین سے متعلق شرط	310
253	مدت مزارعت سے متعلق شرط	311
253	مزارعت کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم	312
255	بیج میں شرکت کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم	313
256	مزارعت فاسد ہو جانے کے بعد پیداوار چار کرنے کا حیلہ	314
256	مزارعت کو فاسد کرنے والی شرائط	315
257	مزارعت صحیحہ کے احکام	316
257	مزارعت فاسدہ کے احکام	317
258	مزارعت فتح کرنے کے اعذار	318
258	جن اسباب کی وجہ سے عقد مزارعت ختم ہو جاتی ہے	319
259	عقد مزارعت کی پیداوار میں حشر کس کے ذمے ہوگا؟	320

کتاب المزارعة		
(مسائل)		
260	مزارعت میں تخم اور کھاد کی شرکت	321
261	مزارعت کی ایک صورت	322
261	شرکت فی البذر کے جوار کی صورت اور رب الارض اور عامل کی ذمہ داریاں	323
264	مزارعت میں غل ایک کا اور بھوسہ دوسرے کا	324
265	غیر آباد زمین اور کاریز کا حریم	325
266	کنواں کھودنے کو مزارعت کا عوض بنانا	326

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
267	ملوکر زمین میں چشمہ کے حرم کا مسئلہ	327
268	شاملت زمین سے اپنا حصہ فروخت کرنا	328
269	انہون کی کاشت کرنا	329
270	نہر قدیم کے روکنے کا استحقاق	330

	کتاب الصيد	
	(مباحث ابتدائیکہ)	
272	تعارف اور صکت شروعیہ	331
272	صيد کا معنی اور اصطلاحی معنی	332
273	شکار کی شروعیہ	333
273	شکار کا حکم	334
273	خلافتِ اولیٰ اور مکروہ صورتیں	335
274	حرم کی صورتیں	336
274	شکار کی اقسام	337
275	شکار کروہ حیوان کب شکاری کی ملکیت شمار ہوگا؟	338
275	شکار کا رکھنا	339
275	شکار شدہ حیوان کے حلال ہونے کے لیے شرائط	340
276	شکار کرنے والے سے متعلق شرائط	341
277	شکار شدہ جانور سے متعلق شرطیں	342
277	جانور کے سے متعلق شرطیں	343
277	آرہ شکار کی شرائط	344
278	شکار سے متعلق چند مسائل	345

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
279	حلال و حرام جانوروں اور پرندوں کی تفصیل	346
280	مکروہ و حیات	347

	کتاب الصيد	
	(مباحث)	
281	رست کے وقت پرندوں کا شکار کرنا	348
281	پرندوں کی گردن ہاتھ سے مروڑ کر مارنا	349
282	بندوق اور آئیر گن سے کیے جانے والے شکار	350
283	پرندے کی آنکھیں بند کر کے اس کے ذریعے ہار کا شکار کرنا	351
284	تالاب میں روئی ڈالنے سے مرنے والی چھٹیوں کا کھانا	352
285	حلال و حرام پرندوں کی بچوں کا طریقہ	353
286	کوچہ گشت گائے بھینس کا دودھ پینا	354
287	حشمتی مرغی کو بھوس کے بغیر اس کا کھانا	355
288	قاری سرعیس کی غد میں حن غلط کیا ہو تو ان کا کھانا	356
289	بلی کی حلت	357
290	خرگوش کا گوشت کھانا	358
290	تھنڈا کا کھانا	359

	کتاب الذبائح	
	(مباحث ابتدائہ)	
291	تغریب اور حکمت شریعت	360

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
361	ذبح کی لغوی تحقیق	291
362	اصطلاحی تحقیق	292
363	کتنی رگوں کو کاٹنا ضروری ہے؟	292
364	مشروعیت ذبح	292
365	ذبح کی قسمیں	293
366	(۱) ذبح، قیاری	293
367	(۲) ذبح اضطراری	293
368	اوٹ میں لہری حکمت	293
369	ذبح قیاری کا ارکن	294
370	ذبح اضطراری کا ارکن	294
371	ذبح کرنے والے سے متعلق شرائط	294
372	مذبحہ چالو کی شرائط	295
373	آب ذبح	295
374	ذبح کے مستحبات	296
375	مکروہات	296
376	حلال چالو کے حرام اجزا	297
377	چند متفرق مسائل	297
378	مشینی ذبیحہ سے متعلق بنیادی امور	297
379	ایک اشکال اور اس کا جواب	298



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	کتاب الذبائح (مسائل)	
300	ذبح کے دوران بسم اللہ نہ جانا	380
301	بہری و عیسائی کے ہاتھ کا ذبیحہ کھانا	381
302	شیعہ کا ذبیحہ کھانا	382
303	غیر مسلم ملک سے درآمد شدہ گوشت کا استعمال	383
304	ذبح سے پہلے جانور کے سامنے چھری تیز کرنا	384
305	عورت کا جانور ذبح کرنا	385
305	مرئی کو مصائی کے لیے گرم پانی میں ڈالنا	386
306	بیس گائے وغیرہ کا بچہ پیدا ہوتے ہی ذبح کرنا	387
308	حلال جانور کی اونچھڑی اور گردوں کا کھانا	388

	کتاب الأضحية (مباحث ابقدانیہ)	
309	تعارف اور حکمت شروعت	389
309	اضحیٰ کی لغوی تحقیق	390
309	اصطلاحی تحقیق	391
310	قرہانی کی شروعت	392
310	اضحیٰ سے ملتی جلتی ہند اصطلاحات کی تشریح	393
311	حکم کے اعتبار سے قرہانی کی قسمیں	394
311	نفل قرہانی	395

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
312	قربانی کے محبوب کی شرائط	396
313	قربانی کا رکن	397
313	قربانی کا سبب	398
313	قربانی کے جانور سے حلقہ شرائط	399
314	قربانی کرنے والے سے حلقہ شرائط	400
314	قربانی کرنے کا وقت	401
315	جانور میں حرکت کے ساتھ قربانی	402
315	قربانی کی قضا	403
315	قربانی کے جانور میں صلب کا حکم	404
316	وہ محبوب جو قربانی میں مانع ہیں	405
316	وہ محبوب جو قربانی میں مانع نہیں	406
317	قربانی کے آداب و مستحبات	407
318	گوشت اور ہڈی کے مصادر	408
318	قربانی سے حلقہ شترق احکامات	409
320	قربانی کے جانور کا بچہ جنم لینے کا حکم	410
❦❦❦		
کتاب الأضحية		
(مباحث)		
321	وہ جو قربانی کا نصاب	411
322	عین تولد سونا اور کچھ نقدی یہ وہ جو قربانی	412
323	قرض خواہ پر قربانی کا وہ جو	413
324	مقروض یہ وہ جو قربانی	414

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
325	سہر بخار اور مہر سوجھل پر دو جہت قربانی	415
325	حضور ﷺ کی طرف سے قربانی کرنا اور اس کے گوشت کا استعمال	416
326	غریب ہونے کے باوجود والدین کی ایصالِ ثواب کے لیے قربانی	417
327	مال دارین پر باپ کی طرف سے قربانی کا لازم	418
328	کسی دوسرے شخص کے لیے قربانی کرنا	419
329	کس جانور کی قربانی افضل ہے؟	420
330	قربانی کا جانور چوری ہونے کی صورت میں دوسرا جانور خریدنے اور ذبح کر کے کا حکم	421
330	قربانی کے لیے دوسرا جانور خریدنے کے بعد پہلا جانور چھٹا	422
332	قربانی کی قضا کا طریقہ	423
332	قاری گائے یا بیل کی قربانی کرنا	424
333	چھوٹے کانوں والے جانور کی قربانی	425
334	آنکھوں میں میٹھا حایین والے جانور کی قربانی	426
334	قربانی کے شرکاء میں سے کسی ایک کا قادیانی ہونا	427
335	قربانی کے لیے جانور خرید کر دوسروں کو اس میں شریک کرنا	428
336	ایام حج میں مسافر حاجی پر قربانی کا وجوب	429
337	بارہ ذی الحجہ کو مسافر حاجی کا مکہ میں اقامت کی نیت کرنا	430
338	فقیر کا مال دار بننے کے بعد دوبارہ قربانی کرنا	431
339	بالغ صاحب نصاب پر قربانی کا وجوب	432
340	قربانی کے جانور کا پاؤں ٹوٹ جانا	433
341	گرے ہوئے راستوں والے جانور کی قربانی	434
341	قربانی کے جانور کا قربانی سے پہلے مرجانا	435
342	زکوٰۃ ادا کرنے والے شخص کے ساتھ قربانی میں شرکت	436
343	وجوب قربانی کے لیے صاحب نصاب بننے میں وقت کا اعتبار	437

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
438	قرآنی کے شرکاء میں سے کسی ایک کی نیت ناصحہ نہ ہو	344
439	قرآنی کے گوشت کی تقسیم میں مستحب طرح	345
440	میت کی طرف سے کی گئی قرآنی کے گوشت کا حکم	345
441	اہل ذمہ قرآنی کا گوشت کھانا	346
442	دو سال سے کم عمر والا غریب بھینس یا گائے کی قرآنی	347
443	ایک سال سے کم ذنب کی قرآنی	348
444	موسویہ جانور میں قرآنی کی نیت کرنے کے بعد مر جانا	349
445	چمہ قرآنی کی قیمت مسجد میں قبیرہ انکساریات میں استعمال کرنا	350
446	قرآنی کی کھال غنئی کو دینا	351
447	ایام حد میں غنئی مر جائے تو اس کے ذمہ قرآنی کا واجب	351
448	چمہ قرآنی کی رقم دینے کے بعد قصد کی نیت کرنا	352
449	قرآنی کی کھال کی قیمت دوسرے علاقے کو بھیجا	353
450	قرآنی کی کھال مسجد کے نام لکھا حرجت میں دینا	354
451	تمام شرکاء کا یا بھی رضاعت کی سے ذرا حصہ کر صدقہ کرنا	355
452	کاروبار میں سادون ٹوٹیں پر قرآنی کا واجب	355
453	گھریلو اخراجات مشترک ہوں تو ملک افراد پر قرآنی	356
454	قرآنی کے دوران جانور کا پاؤں یا سینگ ٹوٹ جانا	357
455	بلا طہر قرآنی نہ کرنا	358
456	قرآنی کا وقت	359
457	صاحب نصاب طالب علم کی قرآنی	360
458	حرام آمدنی والے کو قرآنی میں شریک کرنا	361
459	قرآنی کے نفس و جوب اور وجوب اور محرف فرق کے اثرات	362
460	لحم سینگ والے جانور کی قرآنی	364

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
365	قربانی کے بعد چھ لکھا	461
366	بڑے جانور کی قربانی میں شرکاء کی تعداد	462
367	بڑے جانور کی قربانی کے گوشت کی تقسیم	463
368	ضرورت سے ذاکر سامان پر قربانی	464
369	ٹاک سکے جانور کی قربانی	465
370	قربانی سے پہلے جانور میں میب بھا ہونا	466
371	بغیر داعیوں والے جانور کی قربانی	467
372	صاحب نصاب نہ ہونے کی صورت میں قربانی	468
372	قربانی کے جانور میں میب کی مقدار	469
374	قربانی کے جانوروں کی عمریں	470
375	قربانی کا جانور تبدیل کرنا	471
376	قربانی کے شرکاء میں سے کسی کا فوت ہو جانا	472
376	قربانی سے قبل جانور سے کسی جسم کا شجاع	473
377	دم بریدہ جانور کی قربانی	474
378	قربانی کا کوئی حصہ اجرت میں دینا	475
379	حائل بکری کی قربانی کرنا	476
380	قربانی کا سادا گوشت اپنے لیے خیر کرنا	477
381	ایک کاروبار کے شرکاء پر قربانی کا وجوب	478
381	ہل تجارت کی موجودگی میں قربانی کا واجب ہونا	479
382	سات توڑ سونا پر قربانی	480
383	ہل دار عورت کی طرف سے شوہر کا قربانی کرنا	481
384	مقروض آدمی پر قربانی کا وجوب	482
385	محذور دار پر قربانی کا وجوب	483

نمبر شمار	عنوان	صفحہ
484	درمیں کی بجائے دار پر قربانی کا واجب ہونا	388
485	قربانی کے نصاب پر سال گزرنے کی شرط	388
486	عذر کی وجہ سے قربانی کے بچوں میں قربانی نہ کرنا	387
487	امام کے خطبہ سے فارغ ہونے سے پہلے قربانی کرنا	388
488	رات کے وقت قربانی کرنا	389
489	ہال اور باغ کرنے کی بجائے رقم مساکین کو دینا	390
490	چنگ و آدم کو قربانی میں شریک کرنا	391
491	بال حرام سے قربانی کرنے سے بچاؤ کی ایک صورت	392
492	حصاء اسلام کی توہین کرنے والے کے ساتھ مل کر قربانی کرنا	393
493	قربانی کے لیے کسی کو ذلیل بنانا	394
494	مذکر کی اجازت کے بغیر ادارہ کا قربانی میں ذلیل بنانا	395
495	ہانور کی عمر میں قمری سال کا اعتبار	396
496	قربانی میں ہرن یا ہرنی ذبح کرنا	396
497	تقسیم سے پہلے مشترکہ گوشت کا استعمال	397
498	کھال کا استعمال اور قیمت کو صدقہ کرنے میں فرق	398
499	کھال امام مسجد کو دے کر قصائی کی اجرت کی ادائیگی شرط قرار دینا	399
500	قربانی کی ہڈیوں کا حکم	400
501	گائے میں واجب قربانی کے ساتھ حقیقہ کی ہیبت بھی کرنا	401
502	بعض شرکاء کا حقیقہ بالکل قربانی کی ہیبت کرنا	402
503	گاؤں میں عید کی نماز سے پہلے قربانی	403

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	کتاب القسمة (مباحثی ابتدائے ثلثہ)	
404	قواعد اور علیحدگی شریعت	504
404	قوی حقین	505
404	اسلامی شرط	506
405	کتاب القسمة کی اصطلاحات	507
405	قسمة یعنی تقسیم کی شریعت	508
406	سبب قسمة	509
406	نست کارکن	510
406	نست کا حکم اور علت	511
406	نست کی حقیقت	512
407	شرائط قسمة	513
407	(۱)۔ فعل قسمة سے حلق شرط	514
407	(۲)۔ تقسیم کرنے والے سے حلق شرائط	515
408	مقوم لہ سے حلق شرائط	516
408	تقسیم کی جانے والی چیز سے حلق شرط	517
408	تقسیم کرنے کی اجازت کس کدے سے ملتی؟	518
408	کن افعال سے تقسیم لازم ہو جاتی ہے؟	519
408	تقسیم کی مختلف صورتیں اور ان کے احکام	520
410	تقسیم میں کسی کو قدر کم دینے کی مری حلیت	521
410	کن چیزوں سے تقسیم لوث جاتی ہے؟	522

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	فصل فی المہایات	
	(مباحث ابتدائیہ)	
411	مہایات کی تلف صورتیں اور ان کا حکم	523
412	مہایات کا عمل	524
412	مہایات کی شرط	528
412	مہایات کا حکم	529

	کتاب القسمۃ	
	(مباحث)	
413	آپس میں جائیداد و میراث کی تقسیم	527
415	زمن کی تقسیم اول پر ماضی کا ہر کرنا	528
415	ندیم تقسیم پر ماضی کا ازالہ	529
417	مشترکہ جائیداد کی تقسیم	530
418	ہر اکاہ کی تقسیم	531
419	اموال مشترکہ کی تقسیم کے بعد غیر متوقع مال کا ملنا	532
420	کسی شریک کی اجازت کے بغیر تقسیم کرنا	533
421	تقسیم کے بعد ایک اور راستے کا مطالبہ کرنا	534
422	بچا اور بچوں کی شرکت	535
423	تقسیم میں عیبہ ریواسے احتراز کرنا	536
425	بچے کی اجازت کے بغیر اس کی ملوکہ جائیداد کی تقسیم	537

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
	کتاب اللقطة (مباحث ابتدائیہ)	
426	تعارف اور محنت شراعت	538
426	نہی اور مصلحتی تحقیق	539
427	لقطہ کی وجہ تسمیہ	540
427	لقطہ کی تسمیہ	541
427	لقطہ کی شرائط	542
427	لقطہ اور لقیہ میں فرق	543
427	لقطہ سے ملتی جلتی چند دوسری چیزوں کے نام اور احکام	544
428	لقطہ اٹھانے کا حکم	545
428	لقطہ اٹھانے کے بعد کی حالتیں	546
429	ماست کس وقت قرار دیا جائے گا؟	547
429	لقطہ کو دایک اپنی جگہ رکھنا	548
430	لقطہ کا اعلان اور اس کی مدت	549
430	لقطہ کا اعلان کہاں کیا جائے؟	550
430	قیسی ارزہ ہم کاغذت کی تسمیہ	551
430	لقطہ کی روپیسی	552
431	مالک سے ملنے پر لقیہ کے مصارف	553
431	لقطہ کے جانور پر آنے والا خرچہ	554
	فصل فی اللقیط (مباحث ابتدائیہ)	
432	لقیہ کی تعریف اور اس کی وجہ تسمیہ	555

صفحہ نمبر	مراں	نمبر شمار
432	تقید اٹھانے کا حکم	556
432	تقید کی تربیت کا حق	557
432	تقید کی تربیت کا حق	558
432	تقید کا نکتہ	559
432	تقید پر ولایت اور تصرف کا حق	560
433	تقید کی مذہبی حیثیت	561
433	تقید کی نسبی حیثیت	562

کتاب الملقطة		
(معدّل)		
434	لنظ کا، لک نہ ملنے کی صورت میں اس کا استعمال	563
435	لنظ کی تشہیر کے لیے جد بذرائع اربع کا استعمال	564
435	کسی رفاہی درے کو لنظ دینا۔	565
437	مصدقہ کرنے کے بعد لنظ کا، لک نہ مل جانا۔	566
438	بیری بوڑ کے ذریعے فطی سے موبائل میں بیٹنس آنا۔	567
439	سیلاب میں ملنے والی گھڑی	568
439	لنظ فحاشے کا حکم اور اس کی تشہیر کی تجدید۔	569

441	منہا در امر حج	570

کتاب الہبة

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

اپنے پسندیدہ مال یا دوسری اشیا کو بلا عوض اپنے کسی دوست، پسندیدہ شخصیت، محتاج یا کسی بھی شخص کو ازار اور محبت و عقیدت دینے کا نام ہبہ اور عطیہ ہے۔ بخشش اور عطا کا یہ فعل رب کریم کو بہت زیادہ پسند ہے۔ خود اللہ تعالیٰ نے اپنے آپ کو ”دہاب“ کے نام سے یاد فرمایا ہے، یعنی بہت زیادہ بخشش کرنے والا۔ فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ جیسے ہمیں کو تو حیدہ ایمان کی تعلیم دینی واجب ہے، اسی طرح سفاقت اور لوگوں کے ساتھ بھلائی اور حسن سلوک کی تعلیم و تلقین بھی ضروری ہے، تاکہ دنیا کی تحسین محبت، حرص، لالچ اور حسد جیسے امراض سے ان کو بچپن ہی میں نفرت ہو جائے اور حقوق خدا کی بھلائی کا جذبہ ان کے دل میں پروان چڑھے۔ (۱)

ہبہ کی لغوی تحقیق:

ہبہ کا لغوی معنی ہے۔

”العطیۃ المحالیۃ عن الأعواص والأغراض“، أو ”إیصال الشیء إلی المرء بما ینعہ،

سواء کان مالاً أو غیر مال“.

”کسی مادی عوض اور غرض کے بغیر کسی کو کوئی چیز دینا“ یا ”کوئی ایسی چیز دوسرے کو پہنچانا جو اس کو نفع دے، چاہے وہ چیز مال ہو یا غیر مال ہو۔“ (۲)

اصطلاحی تحقیق:

”تملیک المال بلا عوض“

کسی کو عوض کے بغیر مال کا مالک بنانا ہبہ کہلاتا ہے۔ (۳)

(۱) دررالحکام، کتاب الہبة: ۲۰/۳۸۷، المعنی، کتاب الہبة والعطیۃ ۶/۲۷۳، حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المنہر،

کتاب الہبة ۳/۳۹۲

(۲) تنہ القدیر، کتاب الہبة: ۷/۴۷۹، لسان العرب مادة وھب، ۱۵/۴۱۱

(۳) دررالحکام، کتاب الہبة مادة ۸۳۳: ۲/۳۸۹، تنہ القدیر حوالہ بالا

کتاب الہیہ سے متعلق اصطلاحات:

- (۱) ہبہ۔۔۔۔۔ بلاعوض کسی کو کسی چیز کا مالک بنانا۔
- (۲) رابہ۔۔۔۔۔ بلاعوض کسی کو کوئی چیز دینے والا۔
- (۳) سوہوب۔۔۔۔۔ بلاعوض دی جانے والی چیز۔
- (۴) سوہوبہ۔۔۔۔۔ وہ شخص جس کو بلاعوض کوئی چیز دی جائے۔
- (۵) انتہاب۔ بلاعوض کسی سے کوئی چیز قبول کرنا (۱)

ہبہ سے ملتی جلتی دیگر اصطلاحات:

- (۱) عطیہ۔ کسی شخص کا اپنی زندگی میں کسی دوسرے شخص کو بلاعوض کوئی چیز دینے کا نام عطیہ ہے۔ عطیہ ہبہ سے زیادہ عام ہے، ہبہ ہبہ صدقہ، ہدیہ اور صبر سب پر لایا جاتا ہے، تاہم اکثر فقہاء کے کرام اس کو ہبہ کا ہم معنی قرار دیتے ہیں۔ (۲)
- (۲) ہدیہ۔ ہدیہ وہ مال ہے، جو بلاعوض کسی کو تحفہ دیا جائے اور اس سے مقصود اس کی عزت اور اپنی محبت و قربت کا اظہار ہو۔ ہدیہ اور ہبہ میں کچھ معمولی فرق ہے اور وہ یہ ہے کہ ہبہ میں اکثر فقہاء کے ہاں قبضہ شرط ہے اور ہدیہ میں نہیں۔ (۳)
- (۳) صدقہ۔ یہ وہ مال ہے جو کسی محتاج کو بلاعوض دے دیا جائے اور اس سے مقصود حصول ثواب ہو۔ (۴)
- (۴) الا بابہ۔ کسی شخص کو کھانے پینے کی اشیاء میں بلاعوض کوئی چیز استعمال کرنے کی رخصت دینے کو بابا دت کہتے ہیں۔ (۵)

ہبہ کی مشروریعت:

ہبہ کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اجماع تینوں سے مشروع ہے۔

- (۱) دررالحکام، کتاب الہیہ، مادة ۸۲۳: ۱/۲۸۹
- (۲) المعنی مع الشرح الكبير، کتاب الہیہ والعتیہ: ۶/۲۷۲
- (۳) دررالحکام، کتاب الہیہ، مادة ۸۲۴، ص ۲/۲۹۲، الموسوعة الفقهية مادة ۴۲۰: ۱۲۰
- (۴) دررالحکام، کتاب الہیہ، مادة ۸۳۵، ص ۲/۲۹۱
- (۵) دررالحکام، کتاب الہیہ، مادة ۸۳۶، ص ۲/۲۹۱

قرآن کریم میں ہے:

﴿فَإِنْ يَفِئْتُمْ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ فَأَكْلَوْهُ فَتَبَوُّاْ مَرْثَتَهُ﴾ (۱)

پھر کر یہ بیویاں اپنی خوشی سے اپنے مہر میں سے کچھ حصہ تم کو ہبہ کر دیں تو اسے شوق سے خوش ہو کر کھاؤ

دوسری جگہ ارشاد ہے:

﴿إِنْ يُدْخِلُواْ الْمُصَّدِّقَاتِ فِيمَا هُنَّ وَانْ تُخْفُوْهُنَّ أَتَوْنَهَا الْعُقَرَاءُ وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ (۲)

اگر تم صدقے خیرات کو ظاہر کر دو تو وہ بھی اچھا ہے اور اگر تم اسے پوشیدہ پوشیدہ مسکینوں کو دے دو تو یہ

تمہارے حق میں بہتر ہے۔

آپ ﷺ کا ارشاد مبارک ہے:

”تَهَادُوا تَحَابُّوا“

ایک دوسرے کو ہدایا حتیٰ نف وے کر باہمی الفت و محبت کا مظاہرہ کرو۔ (۳)

آپ ﷺ نے نبی شی اور متوقس کا ہدیہ قبول فرمایا تھا، حالانکہ اس میں سے متوقس کا فریب بھی تھا۔ (۴)

اسی طرح ہبہ کے تمام اقسام، یعنی عطیہ، ہدیہ، صدقہ وغیرہ، باجماع مندوب اور مستحسن، موزوں ہیں، اس لیے کہ

باہمی الفت و محبت کے پرچار کے ساتھ ساتھ اس میں ”معاون عسی البر والتقویٰ“ یعنی نیکی اور تقویٰ میں تعاون

اور مدد کا پہلو بھی نمایاں ہے۔ (۵)

ہبہ کی صفت:

ہبہ تمام فقہاء کرام کے ہاں مستحب ہے اور اس کا ثبوت کرنا سنت ہے، لہٰذا خارجی عوامل کی بنا پر اس کا حکم

مختلف ہو سکتا ہے، مثلاً واپس کا مقصد کسی معصیت یا ظلم میں موبوب لڑکا تعاون یا اس سے مقصود بطور بر شرت، رباب اختیار

(۱) الباء ۱

(۲) البقرة ۲۷۱

(۳) شعب الاموال لبیہقی، ۶/۶۹۷ (۶۷۹، ۶)

(۴) المستدرک علی الصحیحین، ذکر سرری رسول اللہ ﷺ، ۶/۶۸۱ (۶۸۱، ۶)، مس ابن ماجہ، ماجہ فی المسح

علی الخبیین، ص ۴۰

(۵) تحفہ الفقہاء، کتاب الہبہ ۳/۵۹، المعنی، کتاب الہبہ والعطیہ ۶/۲۷۳، معنی المحتاج، کتاب الہبہ ۲/۳۹۶

سے مراعات و غیرہ کا حصول ہو یا مہوہب نہ کو طم ہو کہ وہاں مجھے حرام مال بطور ہبہ دے، یا ہے یا وہ ہبہ کرنے کے بعد ضرور مجھ پر احسان جتنائے گا تو ان صورتوں میں خارجی اسباب کے اظہار سے اس کا حکم مختلف ہوگا۔ جو حرام، مکروہ، مباح و غیرہ میں سے کوئی بھی ہو سکتا ہے۔ (۱)

ہبہ کا سبب:

اس کا سبب دینے والے کی طرف سے غیر کی نیت ہے، چاہے یہ غیر و خوی ہو، جیسے: محض لہذا، محبت اور ذکر غیر کا حصول، مہوہب نہ کا شرف و غیرہ یا اثر و نفوذ ہو، جیسے: ثواب اور اثر و نفوذ کا حصول۔ تاہم یہ بات یاد رہے کہ مذکورہ سبب اس ہبہ کے لیے ہے، جو شرعاً مستحب یا مباح امور کے لیے ہو۔ (۲)

ہبہ کا حکم:

ہبہ کرنے کے بعد مہوہب ہبہ شئی پر مہوہب نہ کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے، تاہم یہ ملکیت غیر لازم ہوتی ہے، اس لیے کہ ہبہ سے رجوع کر لیا اس کو فتح کرنا حنفیہ کے ہاں درست ہے، اگرچہ غیر مستحسن اور قبیح امر ہے۔ ہبہ میں خیار شرط جائز نہیں، البتہ اگر مجلس قسم ہونے سے پہلے پیسے خیار شرط ختم ہو جائے تو درست ہے۔ ہبہ شرط قاسدہ سے باطل نہیں ہوتا۔ (۳)

ہبہ کے ارکان:

ہبہ میں ہمیشہ مجموعی تین باتیں پائی جاتی ہیں: معطل کی طرف سے بایکس، یعنی ایجاب، جس کو یا جار ہا ہو اس کی طرف سے قبول اور قبضہ۔ ہبہ ان تین افعال سے مرکب ہوتا ہے۔ حنفیہ میں سے امام زفر کے ہاں یہ تینوں ہبہ کے رکن ہیں۔ اکثر مشائخ کے ہاں قبضہ ہبہ کے صحیح ہونے کے لیے شرط تو ہے لیکن رکن نہیں۔ ایجاب ہبہ کا رکن ہے، اس پر سب حضرات متفق ہیں اور قبول کے بارے میں علامہ کاسائی کا قول رکن نہ ہونے کا ہے۔ علامہ ہسکلی اور اکثر اہل علم کے ہاں قبول بھی ہبہ کا رکن ہے، بہر حال فقہ حنفی کے شارحین کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہبہ کرنے والے کے حق میں محض ایجاب سے ہبہ منعقد ہو جاتا ہے البتہ جس کو ہبہ کیا جارہا ہو اس کے حق میں ہبہ اس وقت مکمل ہوگا جب وہ اس

(۱) مسمی - مساجد، کتاب الہبہ: ۲۹۶/۲، مقررات الحکام، کتاب الہبہ بالباب الاول، ۳۹۰/۲

(۲) حرر حو بہ ما فیہ من احادیث، مصحح فتاویٰ علی الشرح المختار، کتاب الہبہ: ۳۹۳، ۳۹۴/۳

(۳) مصحح فتاویٰ و الشرح حوالہ بالامداد، مع اصناف، کتاب الہبہ مفصل فی حکم الہبہ: ۱۱۵/۸

کو قبول بھی کرے۔ اسی لیے جملہ احکام میں لکھا ہے کہ یہ احکام و قبول سے فائز ہو جاتا ہے اور بقدرے مکمل ہوتا ہے۔ علامہ صلیبی فرماتے ہیں:

”وتتم النية بالقبض الكامل“۔ (۱)

بہرہ کے الفاظ:

احکام کے لیے نفس بہرہ کا لفظ تو بلاشبہ استعمال کیا جاسکتا ہے، تاہم ایسے الفاظ بھی استعمال کیے جاسکتے ہیں جو بہرہ کے ہم معنی ہوں، جیسے: حلیہ، ہدیہ یا یوں کہے کہ میں نے یہ فلاں شی آپ کے لیے کر دی۔ اگر کوئی شخص یوں کہے کہ میں نے فلاں شے تمہارے نام کر دی تو صاحب ہدیہ نے اپنے وقت کے عرف کے اعتبار سے اس کو بہرہ نہیں مانتا ہے لیکن قاضی خان اور علامہ مٹلی نے اس کو اپنے عرف کے اعتبار سے بہرہ قرار دیا ہے۔ (۲)

موجودہ دور میں بھی ایسا عرف ہے کہ کسی چیز کو کسی کے نام کرنا بہرہ ہی تصور کیا جاتا ہے۔ اصل میں جن الفاظ سے بہرہ کا مفہیم صراحتاً معلوم نہ ہو تو ان کی مراد عرف و رواج پر موقوف رہے گی۔ اگر اس علاقے کے عرف میں وہ لفظ اصل شی کے مالک بنانے میں استعمال ہوتا ہو تو بہرہ سمجھا جائے گا اور اگر کسی چیز کی وقتی اور عارضی طور پر استعمال کی اجازت ہو یا عارضی طور پر صرف فتح کا مالک بنانے کے لیے بولا جاتا ہو تو یہ عاریت متصور ہوگی۔ (۳)

بہرہ کی دو قدیم اقسام عمری اور رقبی کا حکم:

(۱) عمری:

اسلام سے پہلے بہرہ و حلیہ کے مروج طریقوں میں سے ایک عمری بھی تھا، جس شخص کو کوئی چیز عمری کیا جاتا یعنی اس سے کہا جاتا تھا *تلمعمرتک هذه الدار* کہ یہ گھر میں نے تم کو عمری کے طور پر دے دیا تو اس کا مطلب یہ ہوتا تھا کہ میں نے عمر بھر کے لیے یہ گھر تمہیں دے دیا اور ساری عمر تم اس گھر کو استعمال کر سکتے ہو، البتہ تمہاری موت کے بعد یہ واپس میری طرف یا میرے ورثہ کی طرف لوٹ آئے گا۔ اس بارے میں احادیث کے الفاظ مختلف ہیں، تاہم حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے ہاں عمری بہرہ ہے۔ جس کو دیا گیا وہی اس کا مالک ہے اور اس کے بعد اس کے ورثہ مالک ہیں، اگرچہ دیتے وقت یہ

(۱) بدائع الصنائع، کتاب النہیۃ ۸/۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹،

کہا گیا ہو کہ یہ صرف تمہاری زندگی کے لیے ہے اور تمہاری موت کے بعد یہ میری طرف واپس لوٹ آئے گا۔ حقیقہ کے ہاں یہ شرط باطل ہوگی۔ (۱)

امام مالکؒ کے ہاں یہ بہر صورت عاریت ہے۔

(۲) رقبی:

یہ بھی زمانہ جاہلیت میں ہیہ کی ایک خاص صورت تھی۔ اس کا طریقہ یہ تھا کہ ایک شخص کہتا "یہ چیز تمہاری ہے جب تک تم زندہ رہو۔ مگر مجھ سے پہلے تمہاری موت ہوگئی تو یہ چیز میری طرف لوٹ آئے گی"۔ رقبی کے لفظ میں انتظار کا معنی پایا جاتا ہے۔ اس صورت میں ہر فریق دوسرے فریق کی موت کا منتظر رہتا ہے، اس لیے اس کو رقبی کہتے ہیں۔ امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک رقبی باطل ہے، یعنی یہ کام بے اثر ہے اور اس کے ذریعے ہیہ نہیں ہوتا۔ البتہ یہ عاریت شمار ہوگا اور رقبی کرنے والا کسی بھی وقت اس کو واپس لے سکتا ہے۔ یہی رائے مالکیہ کی بھی ہے۔ شوافع و حنابلہ کے ہاں رقبی ہیہ کے حکم میں ہے۔ یہی رائے امام ابو یوسفؒ کی بھی ہے۔ آپ ﷺ کا فرمان ہے

"الرقبی جائزۃ لأهلها" (۲)

ہیہ کی شرائط:

ہیہ سے متعلق شرائط چار قسم کی ہیں

- (۱) ایجاب وقبول سے متعلق
- (۲) ہیہ کرنے والے شخص سے متعلق
- (۳) ہیہ کی جانے والی چیز سے متعلق
- (۴) اور جس شخص کو ہیہ کیا جا رہا ہے اس سے متعلق

(۱) ایجاب وقبول سے متعلق شرط

ایجاب وقبول سے متعلق شرط یہ ہے کہ اس کو کسی ایسی بات سے مشروط نہ کیا گیا ہو جس کے وجود اور عدم دونوں

(۱) بدائع کے - نہجہ ۸۸/۸، تقریر ترمذی، أبواب الأحکام باب ما جاء فی العمری: ۲۹۲/۱

(۲) بدائع صانع، کتاب نہجہ ۸۹/۸، تقریر ترمذی، أبواب الأحکام باب ما جاء فی العمری: ۲۹۲/۱

کا اسکان ہو۔ جیسے کہا جائے کہ ”میں نے یہ کیا بشرط یہ کہ فلاں شخص آجائے۔“ نیز یہ کہ کسی وقت کی طرف منسوب نہ کیا گیا ہو، جیسے کہا جائے کہ ”فلاں مہینہ کے ختم ہونے تک یہ کیا“ کیونکہ یہ فی الغور مالک بنانے کا نام ہے نہ کہ ایک مدت کے بعد۔

(۲) یہ کرنے والے سے حلق شرطیں:

یہ کرنے والا تبرع کا اہل ہو، یعنی عاقل بالغ ہو۔ نابالغ اور پاگل کا یہ درست نہیں۔ اسی طرح باپ یا کسی بھی ولی کو یہ حق نہیں کہ وہ اپنے نابالغ بچے کے مال کو یہ کر دے۔ امام ابو حنیفہؒ و ابو یوسفؒ کے ہاں تو عوض کی شرط کے ساتھ بھی ولی کا یہ درست نہیں، البتہ امام محمدؒ کے ہاں چونکہ یہ بچہ کی طرح ہے، اس لیے جائز ہے۔ (۱)

(۳) یہ کی جانے والی چیز سے حلق شرطیں:

- (۱) یہ کرتے وقت وہ چیز یہ کرنے والے کے پاس موجود ہو۔
 - (۲) وہ چیز شریعت کی نظر میں قابل قیمت ہو۔
 - (۳) وہ چیز شخص ملکیت کے تحت آسکتی ہو، لہذا مباحاتِ اصلیہ (دریا کا پانی، کھاس وغیرہ) میں یہ کرنا درست نہیں۔
 - (۴) وہ چیز یہ کرنے والے کی ملکیت میں ہو۔
 - (۵) جو چیز یہ کی جارہی ہو، اگر وہ قابل تقسیم ہو تو وہ چیز تقسیم شدہ ہو، مشترک نہ ہو۔ ہاں جو چیز ناقابل تقسیم ہو جیسے تمام حکمہ وغیرہ، تو اس میں اپنے مشترک حصے کو یہ کر سکتا ہے۔
 - (۶) جو چیز یہ کی جارہی ہو وہ غیر موہوبہ چیز سے مشغول نہ ہو، لہذا اگر کھیت یہ کرے جس میں یہ کرنے والے کی فصل لگی ہو تو کھیت کا یہ درست نہیں، جب تک اتصال اور تسلیم واقع نہ ہو جائے۔ (۲)
- یہاں ایک قاعدہ یہ ذہن نشین رہے کہ جو چیز یہ کی جارہی ہے، اگر وہ غیر موہوبہ چیز سے مشغول ہو تو یہ درست نہیں، لیکن اگر موہوبہ چیز غیر موہوبہ چیز کے لیے شامل ہو، جیسے موہوبہ گندم اگر غیر موہوبہ کھیتی کو مشغول کر کے اس کے لیے شامل بن جائے تو گندم کا یہ تو درست ہے، لیکن کھیتی کا نہیں۔ مذکورہ صورت میں گندم کے بغیر صرف زمین کا یہ درست کرنے کے لیے علامہ حنفیؒ کے ہاں حیلہ یہ ہے کہ اولاً غیر موہوبہ چیز، مثلاً گندم کو موہوبہ لہ کے پاس

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الہبة، فصل فی شرطہا: ۸/۹۴

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الہبة، فصل فی شرطہا: ۸/۹۵-۱۰۱

بطور ودیعت رکھ لے، پھر اس کو زمین (مشغول حالت کے باوجود) ہبہ کر دے تو (بطور ودیعت) اپنی مقبوضہ چیز (مکدم) کے ساتھ مشغول ہونے کی وجہ سے ہبہ درست ہو جائے گا۔ (۱)

موہوب لہ کے لیے شرط:

(۱) جس شخص کو ہبہ کیا جا رہا ہے، اس کی طرف سے قبضہ ضروری ہے۔ خفیہ کے ہاں قبضہ کے بعد ہبہ تام ہو کر موہوب لہ کے لیے ملکیت ثابت ہو سکے گی۔ قبضہ کرنے سے پہلے موہوب چیز حسب سابق واپس کی ملکیت شمار ہوگی۔ پھر قبضہ کے لیے ضروری ہے کہ ہبہ کرنے والے کی اجازت سے اس نے قبضہ کیا ہو، چاہے اجازت صراحتاً ہو یا دالۃ۔ اسی طرح قبضہ پر قدرت دینا بھی قبضہ کے حکم میں ہوگا۔ (۲)

(۲) قبضہ کرنے والے میں قبضہ کی اہلیت موجود ہو، یعنی موہوب لہ کا مائل ہونا ضروری ہے، لہذا پاگل اور لاشعور بچے کا موہوب چیز پر قبضہ درست نہیں، اس تناظر میں فقہائے خفیہ نے موہوب چیز پر قبضہ کی دو قسمیں بیان کی ہیں اصلۃ قبضہ اور نیابت قبضہ۔ جو شخص صاحب عقل ہو، وہ اصلۃ قبضہ کرے گا۔ قبضہ میں نیابت کی بھی دو صورتیں ہیں ایک صورت کا تعلق قبضہ کرنے والے سے ہے کہ جس شخص کو قبضہ کرنا چاہیے تھا، وہ اس کا اہل نہ ہو جیسے بچہ اور پاگل، اس صورت میں ان کا ولی ان کی طرف سے نیابت قبضہ کرے گا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ موہوب چیز پہلے سے اس شخص کی ملکیت میں ہو جس کو ہبہ کیا جا رہی ہے جیسے اس کے پاس عاریت، ودیعت، رہن یا غصب کے طور پر ہو، اس صورت میں پہلے سے موجود قبضہ ہبہ کے لیے بھی سمجھا جائے گا۔ یہ صورت استحسان اور رسائی پر محمول ہے۔ (۳)

ہبہ سے رجوع کا مسئلہ:

خفیہ کے ہاں ہبہ کرنے والے کے لیے ہبہ سے رجوع کرنے کی گنجائش ہے، اگرچہ اس نے ہبہ کرتے وقت رجوع نہ کرنے کی شرط لگائی ہو۔ البتہ ہبہ کرنے کے بعد اس سے رجوع کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ آپ علیہ السلام کا ارشادہ گرامی ہے

”اس شخص کی مثال جو صدقہ کرنے کے بعد اس سے رجوع کرے، اس کتے کی طرح ہے۔“

(۱) بدر مع الاستصار، کتاب الہبۃ: ۸/۴۹۳-۴۹۵

(۲) بشر مع الاستصار، کتاب الہبۃ: ۸/۴۹۲-۴۹۳

(۳) بدائع الصالح: ۸/۱۱۰-۱۱۲

جو تے کرے اور پھر اس تے کو چاٹنے لگے۔" (۱)

اتنی شدید مذمت اور کراہت کے باوجود آپ ﷺ کا یہ بھی ارشاد مبارک ہے کہ ہمہ کرنے والا ہمہ کار و ہرہ
حقدار ہے، اگر اس کا کوئی عوض نہیں دیا گیا ہو۔ (۲)

یہ بات ذہن نشین رہے کہ ہمہ میں رجوع کی صحت کے لیے شرط یہ تو عاقلہ بین کی رضامندی ہے یا قاضی کا
فیصلہ، اگر رضامندی اور قاضی کا فیصلہ دونوں نہ ہوں تو ہمہ سے رجوع کرنا کسی صورت بھی جائز نہیں۔ ایسی صورت میں
موہوبہ چیز واپس لینا غصب شمار ہوگا۔ (۳)

رجوع سے استثنائی صورتیں:

فقہائے کرام نے ایسی سات صورتیں ذکر فرمائی ہیں، جن میں ہمہ سے رجوع کرنا جائز نہیں۔ ان کی تفصیل
درج ذیل ہے

- (۱) موہوبہ چیز میں ایسی ریادتی آجائے جس سے اس کی قیمت میں اضافہ پیدا ہو جائے، البتہ اگر کی آجائے یا زیادت
- موہوبہ چیز سے منفصل اور لگ ہو تو رجوع درست ہے۔
- (۲) طرفین میں سے ایک کی موت واقع ہو جائے۔
- (۳) واپس عوض کی شرط پر ہمہ کر کے عوض وصول کر لے۔
- (۴) موہوبہ چیز موہوبہ کی ملک سے نکل جائے، جیسے وہ اس کو فروخت کر دے یا آگے کسی اور کو ہمہ کر دے۔
- (۵) زوجین میں سے کوئی ایک دوسرے کو ہمہ کر دے۔
- (۶) ذی رحم محرم رشتہ دار کو ہمہ کر دے تو اس سے بھی رجوع جائز نہیں، البتہ اگر محرم نہ ہو، لیکن ذی رحم نہ ہو، جیسے رضاعی
رشتہ دار یا مصاہرت (سسرال) کے رشتہ دار تو ان سے رجوع کرنا درست ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ذی رحم محرم کے
ساتھ رجوع جائز ہونے میں قطع تعلق اور کبیدہ خاطر کی امکان زیادہ ہے۔

(۱) الصحیح لمسلم، کتاب الہبات، باب تحریم الرجوع فی الصدقة ۳۶/۲

(۲) مسریر حاشیہ، أبواب الہبات، باب من وهب ہبة رجاء ثوابہا ۱۷۱

(۳) بدائع، کتاب الہبة، فصل فی حکم الہبة ۱۶۲/۸، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الہبة باب الرجوع

فی الہبة ۱۳/۸، مدار الحکام مادة: ۱۶۱/۶

(۷) سوہوہ شے ہک یا ضائع ہو جائے۔ (۱)

ہبہ بالعرض کی صورتیں:

ہبہ بالعرض کی دو صورتیں ہیں:

پہلی صورت یہ ہے کہ پہلے سے عرض کی کوئی شرط نہیں لگائی گئی، بلکہ ایک شخص نے ہبہ کیا اور بعد میں دوسرے شخص نے یہ کہتے ہوئے ہبہ کیا کہ یہ اس ہبہ کا عرض ہے۔ یہ صورت قبضہ سے پہلے بھی اور قبضہ کے بعد بھی ہبہ کی ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ ہبہ کو عرض کے ساتھ مشروط کر دیا جائے، یعنی یوں کہے کہ میں تم کو فلاں چیز اس شرط پر ہبہ کرتا ہوں کہ تم اس کے بدلے فلاں چیز مجھے ہبہ کرو گے۔ یہ دوسری صورت حنفیہ کے ہاں ابتدا تو ہبہ کے حکم میں ہے، اس لیے جب تک دونوں کی طرف سے عرض پر قبضہ نہ ہو جائے عقد تام نہ ہوگا، لیکن انتہا اور انجیم کے غرض سے یہ معطل قیاس سمجھا جائے گا اور قبضہ کرنے کے بعد اس پر وہی احکام جاری ہوں گے جو بیع پر جاری ہوتے ہیں، یعنی عاقبت کے لیے خیاء عیب و ریثات کے لیے شفعہ وغیرہ کے احکام مرتب ہوں گے۔ (۲)

ہبہ کے چند دیگر احکام:

☆ ہبہ کے ثبوت کے لیے داسب یا اس کی موت کی صورت میں ورثہ کا اقرار ضروری ہے، ورنہ سوہوہ لے کے دعویٰ کی صورت میں اگر اقرار نہ ہو تو اثبات کے لیے گواہان کا سہارا لیا ضروری ہے۔

☆ ہبہ میں ثبوت کے طور پر صرف قوس معتبر نہیں، جب تک اس پر گواہ موجود نہ ہو یا کوئی ایسی تحریر ہو جو سرکار یا مستحکم انتظامیہ کے قبضہ میں ہو کہ تحریف اور تبدیلی یا دھوکہ سے محفوظ ہو۔



(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الہبہ، باب الرجوع فی الہبہ ۱۰۸، ۵۲۲، مدائع فصائع، کتاب الہبہ،

فصل فی حکم الہبہ ۱۲۳، ۱۲۲/۸۰

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الہبہ، باب الرجوع فی الہبہ ۱۰۸، ۵۱۵، ۵۱۶

کتاب الہیۃ

(ہبہ کے مسائل)

حالت حیات میں بیویوں پر زمین تقسیم کرنا

سوال نمبر (۱):

ابتداءً ایک دو بیویاں تھیں۔ ایک بیوی سے دو بیٹے جب کہ دوسری بیوی سے کوئی اولاد پیدا نہ ہوئی۔ زید نے اپنی زمین ان دونوں بیویوں میں تقسیم کی جب کہ سب کو حصہ اپنے پاس رکھا۔ جس بیوی سے دو بیٹے تھے ان میں سے ایک کا نام عمرو تھا، بے اولاد بیوی نے عمرو کو اپنا بیٹا بنا کر پالا۔ جب بڑے ہو کر عمرو نے شادی کی تو اس ماں نے اپنی زمین عمرو کی بیوی کے مہر میں مقرر کر دی۔ جس کے گواہ موجود ہیں۔ پھر زید نے تیسری شادی کی، اور اپنی چھ بیٹیوں کے لیے جو زمین چھوڑی تھی، وہ اس تیسری بیوی کے نام کر دی۔ اب زید کی وفات کے آٹھ سال بعد تیسری بیوی نے اس زمین میں حصے کا دعویٰ کیا ہے، جو زمین عمرو کی بیوی کے حق مہر میں دی گئی ہے۔ کیا یہ دعویٰ صحیح ہے؟

ہنسوا بخد

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے اگر کوئی شخص اپنی زندگی میں بحالت صحت اپنی مملوکہ جائیداد کسی کو ہبہ کرے تو اس کا یہ فعل شرعاً مستحب سمجھا جائے گا۔ مہرب۔ کا مہرب چیز پر قبضہ کرنے سے وہ داہب کی ملک سے نکل کر مہرب کی ملک میں داخل ہوگی۔ مالک بننے کے بعد مہرب۔ جس طرح چاہے اس میں، لکانہ تصرف کر سکتا ہے۔

لہذا مسئلہ صورت میں اگر شوہر (زید) نے اپنی زندگی میں بہ بھائے صحت اور ہوش و حواس اپنی جائیداد اپنی بیویوں میں تقسیم کی ہو اور قبضہ کرنے کے بعد عمرو کی سوتیلی ماں نے اپنا حصہ عمرو کی بیوی کے لیے حق مہر مقرر کیا ہو تو اس کے بعد یہ زمین عمرو کی بیوی کی ملکیت ہوگی، لہذا زید کے فوت ہونے کے بعد اس کی تیسری بیوی کا اس زمین میں حصے کا دعویٰ کرنے کا کوئی اہتم نہیں کیونکہ اس زمین میں اس تیسری بیوی کا کوئی حق بنتا ہے۔

والتمایل علی ذلک:

تعقد الہیۃ بالإيجاب والقبول، وتتم بالقبض، (۱)

(۱) شرح المحلة لسلم رستم بلا المادة: ۸۳۷/ص ۱۶۶

ترجمہ

بہدایہ بابت قبول سے منع ہو کر قبضہ کے ساتھ تمام ہوتا ہے

یودھب کل من الروح والروحة صاحبه شيئاً، ومنعه حال كون الروحية قائمة بسببها، ليس له

الرجوع، (۱)

ترجمہ

گرمیاں بیوی میں سے کوئی ایک دوسرے کو کوئی چیز بہہ کرے، اس حال میں کہ اس کے درمیان رشتہ زوجیت قائم ہو تو اس کو رجوع کرنے کا حق حاصل نہیں۔



بیٹے کے نام جائیداد کا بغیر قبضہ کے صرف انتقال

سوال نمبر (2):

ایک شخص نے اپنی زندگی میں کچھ زمین خریدی اور اس میں سے صرف دو بیٹوں کے نام ساڑھے سات کنال کا انتقال کیا، لیکن موت تک زمین کا قبضہ والد کے پاس تھا۔ دونوں کو قبضہ نہیں دیا تھا اس حالت میں والد فوت ہو گئے۔ بعد از وفات دونوں بیٹے کہتے ہیں کہ انتقال شدہ زمین صرف ۱۲ اری ملکیت ہے جبکہ باقی درنا شرکت کے دعویدار ہیں۔ شریعت کی رو سے اس کا کیا حل ہوگا؟

نبیوانؤ صروا

العواد وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ ایک شخص اپنی زندگی میں بحالت صحت و بقائے ہوش و حواس اپنی ملوکہ جائیداد میں ہر قسم کے مالکانہ تصرفات کا حق رکھتا ہے، لہذا 'سے یہ بھی کر سکتا ہے تاہم بہت نام ہونے کے لیے قبضہ شرط ہے۔ مسئلہ صورت میں والد نے اپنی جائیداد میں سے جو حصہ اپنے دو بیٹوں کے نام انتقال کیا ہے اگر واقعی حسب ماں والد نے اپنی زندگی میں اس زمین کا قبضہ ان دو بیٹوں کو نہ دیا ہو تو یہ اس کے مالک متصور نہ ہوں گے۔ لہذا والد کی وفات کے بعد اس کے جملہ ورثہ میں یہ زمین بقدر حصص میراث تقسیم ہوگی۔ کیونکہ کسی قانونی مصلحت کے

پیش نظر جب کسی ایک بیٹے کے نام جائیداد خرید کر اس کو باقاعدہ قبضہ نہیں دیا ہو تو صرف سرکاری کاغذات میں انتقال دیا
رہا لی طور پر بیہ کے اقرار سے ملکیت ثابت نہیں ہوتی۔

والتمیل علیٰ ذلک:

تعمد الہبة بالإيجاب والقبول، وتتم بالقبض. (۱)

ترجمہ۔ ہبہ ایجاب و قبول سے منعقد ہو کر کامل قبضہ کے ساتھ تام ہوتا ہے۔

۱۔ مہان یكون الموهوب مقبوضاً، حتى لا يثبت المملک للموهوب له قبل القبض. (۲)

ترجمہ۔ در ہبہ کی شرائط میں سے یہ ہے کہ ہبہ کی ہوئی چیز پر قبضہ کیا گیا ہو۔ چنانچہ قبضہ سے پہلے موهوب لہ (جس کو
ہبہ کیا جا رہا ہو) کی ملکیت ثابت نہیں ہوتی۔



بیٹے کو زیادہ حصہ ہبہ کیا، قبضہ نہیں دیا

سوال نمبر (3)۔

زید یک عام دین تھا۔ وفات سے تیس چار سال قبل اس نے اسٹامپ لکھوایا کہ "میں آپ بعد پنے پانچ بیٹوں
دروہ بیٹوں میں سے بڑے بیٹے کو بطور سرپرست دس کنال راند جائیداد زمین کا حق در ٹھہراتا ہوں۔" اس پر زید نے اپنی
ادار سے دستخط بھی کیے لیکن جب سے پتہ چلا کہ بعض اول کو بلاوجہ شرعی زیادہ حصہ دینا شریعت کی رو سے ٹھیک نہیں تو اس
ے تمام بیٹوں کی موجودگی میں درج بالا تحریر سے انکار کیا۔ والد کی وفات کے بعد اس کے بڑے بیٹے نے دعویٰ کیا کہ مجھے
اپنے والد کی جائیداد میں اس سٹامپ کے مطابق راند حصہ ملنا چاہیے۔ کیا شریعت کی رو سے اس کو یہ راند حصہ ملے گا؟

بیشواؤ مدد

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے ہبہ تام ہونے کے لیے ضروری ہے کہ موهوب رقبول کرنے کے ساتھ ساتھ اس پر قبضہ بھی

(۱) شرح المحجۃ لمبلم رستم باز المادة: ۸۳۷، ص ۲۶۲

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الہبة، الباب الاول، ۳۷۴/۱

کرے۔ چنانچہ اگر مجلس عقد میں یا بعد میں اس کی اجازت سے قبضہ نہیں کیا گیا تو یہ صحیح تصور نہیں ہوگا۔

مستور صورت میں اگر مذکورہ آدمی نے اپنے بیٹوں میں بڑے بیٹے کے لیے دس کنال زمین زیادہ دینے کی تحریر لکھی ہو اور اس کے لیے اسٹامپ پر رقم بیٹوں سے دستخط بھی لیے ہوں، لیکن ابھی تک اس بیٹے نے قبضہ نہیں کیا کہ والد صاحب فوت ہو گئے تو یہ باطل ہو اور اس اسٹامپ کی اب کوئی حیثیت نہ رہی لہذا اب اس بیٹے کا اسٹامپ ہیچ دکھا کر زائد حصہ کا دعویٰ کرنا شرعاً درست نہیں۔

والتمیل علی ذلک:

تعتقد الہیۃ بالإيجاب والقبول، وتسم بالعقب الكامل إلا ہما من السرعات، والشرع لا یتہم إلا

بالقبض۔ (۱)

ترجمہ

ہر ایجاب و قبول سے منعقد ہو کر پورے قبضہ کے ساتھ تام ہوتا ہے، کیونکہ (ہر) سرعت میں سے ہے اور تبرع قبضہ کے بغیر تام نہیں ہوتا۔

إذ توفى الواجب، أو الموهوب له قبل القبض تبطل الہیۃ۔ (۲)

ترجمہ

اگر واجب (ہر کرنے والا) یا موهوب (جس کو ہر کیا جا رہا ہو) قبضہ سے پہلے فوت ہو جائے تو یہ باطل

ہوگا۔



موہوبہ جائیداد میں دوسرے ورثا کا استحقاق

سوال نمبر (4)۔

ایک عورت مسماۃ (خ) بہت بکرا چریدہ سکھ پٹا رکھنے اپنی حیات میں اپنی ساری منقولہ و غیر منقولہ جائیداد اپنی کادی بیٹی (ش) بہت زید سکھ پٹا رکھنے کو قبضہ سمیت ہر کر دی تھی۔ اسام اور دستاویزات وغیرہ سب تحریری موجود

(۱) شرح المحلفہ بسیمہ رسم بار المادہ ۸۳۷، ص ۱۶۲

(۲) شرح المحلفہ بسیمہ رسم بار المادہ ۸۴۹، ص ۱۶۷

ہیں۔ پوچھنا یہ ہے کہ مسماۃ (ش) کے ساتھ مسماۃ (ع) کے دیگر ورثا کا اس جائیداد میں حق بنتا ہے یا نہیں؟

بیٹوں اور خدو

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی زد سے کسی چیز کے مالک بننے کے چند اسباب ہیں۔ ان اسباب میں ایک سبب ہیہ بھی ہے کہ جب کوئی آدمی کسی عرصے کے بغیر دوسرے شخص کو اپنی ملکوتی چیز کا مالک بنا دے، لیکن یہ ہیہ تام اور مکمل تب ہوگا جب مویوب لہ اس چیز پر قبضہ کر لے۔ چنانچہ جب تک وہ شخص اس ہیہ شدہ چیز پر قبضہ نہیں کرتا تو نہ ہیہ معتبر نہ ہوگا بلکہ واجب کے مرنے کے بعد سارے ورثا کا اس مویوبہ جائیداد میں حصہ ہوگا۔

مسئلہ صورت میں اگر واقعی مسماۃ (ع) نے اپنی حیات میں اپنی بیٹی مسماۃ (ش) کو اپنی جائیداد منقولہ وغیرہ منقولہ ہیہ کر دی تھی اور اس کی بیٹی نے اس پر قبضہ بھی کر لیا تھا تو صرف وہ اس جائیداد کی مالکہ متصور ہوگی۔ دیگر ورثا کو اس جائیداد میں بطور میراث حصہ نہیں ملے گا اور مسماۃ (ش) کی وراثت کے بعد یہ جائیداد اس کے شرعی ورثا میں ان کے حصص کے بقدر تقسیم ہوگی۔

والدین علی ذلک:

سعدت الیمة بالایجاب والقبول، وتتم بالمعص الکامل، لأنها من البرعات، والتبرع لا يتم إلا

بالمعص (۱)

ترجمہ: ہیہ ایجاب و قبول سے منعقد ہو کر پورے قبضہ کے ساتھ تام ہوتا ہے، کیونکہ (ہیہ) تبرعات میں سے ہے اور تبرع قبضہ کے بغیر تام نہیں ہوتا۔



باپ بیٹے کے ہیہ میں رجوع کا تصور

سوال نمبر (5):

ایہ بکر دونوں بھائی علیحدہ علیحدہ کام کرتے ہیں اور اپنی جمع پونجی اپنے والد کے نام جمع کرتے ہیں۔ اب چونکہ دونوں کی اولاد کو بیسوں کی اشد ضرورت ہے، لیکن والد دونوں کو ان کا مال واپس نہیں کرتا۔ دونوں کا کہنا ہے کہ وہ ان کے

اموال کو فضولیات میں صرف کرتا ہے، اور ہم اس بات کے خوف سے کہ والدین کا رتبہ ارفع اور بلند ہوتا ہے، شرعی اور قانونی کارروائی نہیں کر سکتے۔ شریعت مطہرہ میں ایسے والد کے ساتھ جو اپنی اولاد کا مال فضول خرچ کرتا ہے اور ان کو نہیں دیتا کیا حکم ہے؟

سوال نمبر ۱۰۰

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اولاد اور والد کے مالک ایک دوسرے سے جدا جدا رہتے ہیں اس لیے بیٹے جب اپنی آمدنی والد کو بیہ کر کے ایک مرتبہ یا قاعدہ دیدیں تو باپ کی ملکیت ثابت ہو کر اولاد کو رجوع کا حق باقی نہیں رہتا۔ اس لیے مسئلہ صورت میں زید اور مکروہ کو دی ہوئی رقم واپس نہیں لے سکتے، مگر یہ کہ آمد خوران (میٹوں) کو کوئی چیز دیدے تو الگ بات ہے۔ والد کی فضول خرچی کو رجوع کے لیے سب بتانا ایک بہانہ ہے، جس سے والد کی ملکیت متاثر نہیں ہوتی۔ کیونکہ بیٹے باپ کو دیے ہوئے مال میں رجوع نہیں کر سکتے۔

والذیل علی رد المحتار:

من وهب لأصوله وفروعه، أو لأخيه، أو اخته، أو لأولادهما، أو لعمه، أو لعمته، أو لجدته،

أو لمخائنه شيئاً، فليس له الرجوع (۱)

ترجمہ جو شخص اپنے اصول و فروغ یا اپنے بہن بھائی یا بہن کی اولاد یا اپنے چچا پھوپھی، اسی طرح ماموں یا خال (ان سب میں سے) کسی کو کوئی چیز دیدے تو (بیہ کرنے کے بعد) اس کو رجوع کا حق نہیں۔

وإن وهب ماله لذي رحم محرم منه لم يرجع فيها نقوه عليه الصلاة والسلام: "إنما كانت الهبة

لذي رحم محرم لم يرجع فيها" (۲)

ترجمہ اور اگر بے ذی رحم محرم کو کیا ہو تو اس میں دھب رجوع نہیں کرے گا، بوجہ حضور ﷺ کے اس فرمان کے کہ جب بے ذی رحم محرم کے لیے ہو تو دھب اس میں رجوع نہیں کرے گا۔



(۱) شرح المحقق لمصنف برسم بار بالمادة ۸۶۶، ص ۴۷۶

(۲) الهدایہ، کتاب الهبة، باب الرجوع عی الهبة ۲۹۲/۳

یہودی کو تھنہ میں رقم یا زیورات دینا

سوال نمبر (۵).

ایک آدمی شہر خالف کے دوران ایسی کو تھنہ کے طور پر مہر کے مادہ کچھ رقم یا زیورات دیدے اور تین دن کے بعد شوہر فوت ہو جائے تو کیا یہ رقم یا زیورات متوفی کے ورثہ میں تقسیم ہوگی یا یہودی کا حق تقسیم کیا جائے گا؟
بہسوا انظر

الجواب وبالله التوفیق:

کر کوئی شخص شہر خالف میں یہودی کو مہر کے ۱۰۰۰ رقم یا زیورات وغیرہ دے دے تو یہ درحقیقت حرام ہے جس پر قفسہ مفید ملک ہے، لہذا وہ اس چیز میں دیہ کی ملکیت متعور ہوگی جس میں شوہر کی وفات کے بعد دیگر ورثہ کا کوئی حق نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

لو وهب کل من الروح والروحة صاحبه شيئا، وسلمه حال كون الروحانية عالمه بهيما، ليس له الرجوع، (۱).

ترجمہ:

مگر یہاں یہودی میں سے کوئی ایک دوسرے کو کوئی چیز ہبہ کرے، اس حال میں کہ ان کے درمیان رشتہ زوجیت قائم ہو تو اس کو (دوبارہ) رجوع کرنے کا حق حاصل نہیں۔

﴿﴾ ﴿﴾ ﴿﴾

محض کاغذات میں زمین کے انتقال سے ہبہ

سوال نمبر (۷).

ایک شخص فوت ہو۔ اس کے ورثہ میں تین بیٹے اور دو بیٹیاں ہیں۔ ترکہ میں ایک دکان اور ایک گھر چھوڑا ہے۔ گھر (لد و مردوم) کے نام جبکہ دکان کاغذات میں بیٹوں کے نام کر دی تھی۔ حل طلب مسئلہ یہ ہے کہ کیا صرف

(۱) شرح المسئلة لمسلم و مستم باز المادہ ۸۶۳ ص ۱۶۷

کاعدات میں انتقال کرنے سے بچے مالک بنے ہیں یا نہیں جب کہ آخر عمر تک اس دکان کو والد صاحب سنبھالتے رہے اس گھر اور دکان کی شرعی تقسیم کی وضاحت فرمائیں؟

بینوا خزیرا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص اپنی ملوکہ مکان یا دکان وغیرہ کاعدات میں کسی دوسرے کے نام لکھ دے لیکن بعد اس کو نہ دیا ہو تو وہ دوسرا شخص شرعاً اس کا مالک تصور نہ ہوگا تاہم اگر اس پر بعد نہ کر لے اور اگر بعد سے پہلے پہلے دونوں میں سے کوئی ایک مرگیا تو یہ باطل ہو جائے گا۔

مسئلہ صورت میں اگر والد نے دکان کو صرف کاعدات میں بیٹوں کے نام کیا ہو لیکن بعد ان کو نہ دیا ہو اور آخر عمر تک خود ہی اس کا انتظام سنبھالا ہو تو مکمل کاعدات میں بیٹوں کے نام انتقال کر دینے سے بچے دکان کے مالک تصور نہ ہوں گے، کیونکہ یہ یہ ہے اور اس کے نام ہونے کے لیے بعد شرط ہے، صرف کاعدات میں لکھ دینے سے یہ نام نہیں ہوگا، چنانچہ یہ دکان اور گھر دونوں میراث ہو کر بیٹوں کے ساتھ بیٹیاں بھی اس کی حقدار ہوں گے اور شریعت کے مطابق ان میں میراث تقسیم ہوگی۔

والسلیل علی ذلک:

التبرع لا یتیم إلا بالقبض، فإذا وهب أحد لآخر شیئاً، لا یتیم ھبتہ إلا بقبضہ. (۱)

ترجمہ۔ تبرع قبضہ کے ساتھ نام ہوتا ہے۔ پس اگر کوئی شخص دوسرے کو کوئی چیز ہبہ کرے تو اس کا ہبہ قبضہ کے ساتھ ہی نام ہوگا۔



کسی ایک بیٹے کو کچھ زمین ہبہ کرنا

سوال نمبر (8):

ایک عورت نے اپنے تین بیٹوں میں سے ایک بیٹے کو اپنی ذاتی زمین کا آدھا حصہ دیدیا۔ کیا یہ زمین صرف ایک بیٹے کا حق ہے یا دوسرے بہن بھائی بھی اس زمین میں حصہ دار ہیں گے؟ نیز باقی ماندہ حصہ میں کیا اس بیٹے کا مزید حصہ ہوگا یا نہیں؟

بینوا خزیرا

الجواب وبالله التوفيق:

اگر کوئی مرد یا عورت صحت میں بقائے ہوش و حواس کے ساتھ اپنی جائیداد کسی کو ملکیجا دے دے تو ایسا معاملہ ہیہ کہلاتا ہے، جو قبضہ کے ساتھ تام ہوتا ہے۔

مسئولہ صورت میں اگر واقعی والدہ نے اپنی ذاتی زمین کا آدھا حصہ اپنے تئیں بیٹوں میں سے کسی ایک کو دے کر باقاعدہ طور پر گواہوں کی موجودگی میں قبضہ و تصرف کا حق بھی دے دیا ہو تو اس سے ہیہ تام ہو کر یہ آدمی زمین اسی بیٹے کا حق شمار ہوگی اور اس کی وجہ سے باقی جائیداد یا میراث میں اس کا حصہ متاثر نہیں ہوتا، لہذا دوسرے بہن بھائیوں کی طرح یہ بھائی بھی باقی ماندہ جائیداد میں حصہ دار رہے گا۔ تاہم مرحومہ نے اگر کسی معقول وجہ کے بغیر ایک بیٹے کو آدھا حصہ دیا تھا تو وہ اس سے گناہ گار ہوگی۔

والدليل على ذلك:

تعتقد الهبة بالإيجاب والقبول، وتتم بالقبض. (۱)

ترجمہ ہمایہ یجاب و قبول سے معتقد ہو کر قبضہ کے ساتھ تام ہوتا ہے۔

رجل وهب في صحة كل المال لغيره جاز في الفضاء، ويكفي أنما فيه صاع (۲)

ترجمہ جو شخص اپنی صحت کے زمانہ میں اپنے ایک بیٹے کو تمام مال ہیہ کر دے تو قضاء یہ جائز ہے، البتہ اپنے کپے پر گناہ گار رہے گا۔



ہیہ میں دستاویزات اور انتقال کی حیثیت

سوال نمبر (9):

میرے والد صاحب تقریباً عرصہ چار سال قبل وفات پا چکے ہیں۔ میرا ایک چھوٹا بھائی جو والد صاحب سے قبل وفات پا چکا تھا، اس نے یہ کوشش کی تھی کہ رہائشی مکان اپنے نام منتقل کر دے۔ اس سلسلے میں مرحوم بھائی نے والد صاحب

(۱) شرح المحطة لمسلم، رسم، باز، المادة: ۸۳۷، ص ۱۶۲

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الہیۃ، الباب السادس فی الہیۃ للتصیر ۲۹۱/۱

کو راضی کیا تھا اور ہم بہنوں سے انگوٹھے بھی لگا لیے تھے، لیکن وفات ہونے سے قبل بھائی نے جب رجسٹری اپنے نام کروانا چاہی تو والد صاحب نے ایسا کرنے سے انکار کر دیا۔ یز قبضہ بھی آخر تک والد صاحب کے ساتھ ہی رہا۔ اب ہم یہ پوچھنا چاہتے ہیں کہ یہ گھر جب والد صاحب نے وفات سے قبل یا بعد میں ان کے بھروسے کے نام منتقل نہیں کیا تو اب اس کا کیا حکم ہوگا؟ کیا یہ مرحوم بھائی کے بچوں کا ہے یا دوسرے بہن بھائیوں کا حصہ بھی اس میں بنتا ہے؟

ہنسوا انہم جردا

الجواب: وباللہ التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ قانونی طور پر دستاویزات میں کسی کے نام پر جائیداد کے انتقال سے عقد مزید پختہ ہو کر اس کو قانونی حیثیت حاصل ہو جاتی ہے، تاہم یہ ہونے کے لیے شرعاً اس کا کوئی اعتبار نہیں کہ دستاویزات میں سوہوب لے کے نام پر اس کا انتقال کیا جائے، بلکہ صرف زبانی طور پر یہ کرنا اور پھر سوہوب لے کا اس پر قبضہ کرنے سے ملکیت ثابت ہو جاتی ہے۔

صورت مستوفیہ میں اگر واقعی مرحوم بھائی نے آپ کے والد صاحب سے رائجی مکان اپنے نام کروانے کی کوشش کی تھی لیکن اس کی زندگی میں اس کو نہ گھر کا قبضہ مل ورنہ ہی رجسٹری اس کے نام پر ہو سکتی تو یہ مکان بدستور والد کی ملکیت سمجھا جائے گا اور ان کی وفات کے وقت جو ورثہ وارندہ ہوں، ان میں بقدر حصص تقسیم ہوگا۔ مذکورہ بیان کے مطابق یہ بھائی، جس نے مکان اپنے نام منتقل کرنے کی کوشش کی تھی، چونکہ باپ کی وفات سے پہلے فوت ہو چکا ہے، لہذا وہ اس میں میراث کا حق دار نہیں، کیونکہ مورث کی وفات کے وقت وارث کا زندہ ہونا ضروری ہے، جب کہ یہاں پر وہ (وارث) اپنے باپ (مورث) سے پہلے فوت ہو چکا ہے۔ نیز اس کی ادا دہی اپنے دادا کے میراث میں حقدار نہیں کیونکہ مرحوم کے بیٹے موجود ہیں۔

والدلیل علی ذلك:

تمتع الہبة بالإيجاب والقبول، وتنتم بالقبض. (۱)

ترجمہ: ہبہ ایجاب و قبول سے منعقد ہو کر قبضہ کے ساتھ تام ہوتا ہے۔

أن شرط الإرث وجود الوارث حیا عند موت المورث. (۲)

(۱) شرح المحلة لمسلم رستم باز، المادة: ۸۳۷، ص ۲۶۲

(۲) رد المحتار عن الدر المختار، کتاب الفرائض، ۱۰/۵۶۱

ترجمہ

میراث کا حق دار بننے کے لیے شرط یہ ہے کہ وارث مورث کی موت کے وقت زندہ موجود ہو۔



والد کا ہبہ دینے سے میراث پر اثر

سوال نمبر (10):

ہم پانچ بھائی ہیں اور ہر ایک کا پنا گھر ہے سوائے ایک کے۔ ہمارا آٹھ کناں پر مشتمل ایک قیمتی پلاٹ تھا۔ جس بھائی کا اپنا گھر نہیں، وہ والد سے گھر کے لیے اس پلاٹ میں اپنا حصہ لگتا تھا جب کہ والد صاحب انکار کرتے تھے۔ ہم ۷ والد صاحب پر زور دیا کہ اسے پنا حصہ دے دیا جائے۔ اس پر والد صاحب نے اس کو دو کنال زمین دے کر کہا کہ باقی زمین میں آپ کا حصہ نہیں ہوگا۔ اب والد فوت ہو گئے ہیں، کیا اب باقی چھ کنال میں اس کا حق ہو گا یا نہیں، جب کہ وہ مطالبہ کر رہے ہیں؟

بیتناؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے ہر شخص کو اپنی مملوک جائیداد میں ہر قسم کے جائز تصرفات کا حق حاصل ہے۔ کسی کی طرف سے اس پر پابندی نہیں۔ اگر کوئی شخص حالت صحت میں بقائے ہوش کے ساتھ ایسا کرے کہ اپنی مملوک جائیداد اپنی اولاد میں تقسیم کرے اور تمذیک کر کر قبضہ دیدے تو اس کو ہبہ کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے۔ یہ میراث کی تقسیم نہیں۔ جب کوئی شخص حالت صحت میں ہوش و حواس کے ہوتے ہوئے یہ قدم کرے تو مویوب لم کو قبضہ دے کر ان کی ملکیت ثابت ہوتی ہے۔ اگر اس شخص نے کسی تقسیم کی ہو، جس سے مقصود کسی بیٹے کو ضرر پہنچانا نہ ہو تو آخرت کے اعتبار سے اس کے اعمال پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ ورنہ بصورت دیگر گناہ گار رہے گا۔

مستور صورت میں جب والد نے اپنی حیات میں دو کنال زمین بیٹے کو بطور ہبہ دی اور اس نے اس پر باقاعدہ قبضہ کر لیا تو اس میں اس کی ملکیت ثابت ہوگئی اور چونکہ یہ میراث نہیں، اس لیے بقایا چھ کنال میں وہ برابر حصہ دار رہے گا، کیونکہ ہبہ دینے سے میراث میں حصہ سے محروم نہیں ہوتا، تاہم اگر بھائی ۷ ہبہ دیتے وقت میراث میں حصہ لینے کا وعدہ کیا ہو تو مردوت کا تقاضا ہے کہ اپنے وعدہ کی پابندی کرے۔ البتہ جبری طور پر اس کو محروم نہیں کیا جاسکتا۔

والذلیل علی ذلك:

ولو ذهب رجل شيئاً لأزواجه في الصحة، وأراد تفصيل البعض على البعض في ذلك لأرواية لهذا من الأصل عن أصحابنا وروى عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه لا بأس به إذا كان التفضيل لرباهة فصل له في الدين، وإن كانا سواء يكره، وروى المعلى عن أبي يوسف رحمه الله، أنه لا بأس به إذا لم يقصد به الإصرار، وإن قصد به الإضرار سوى يبيهم يعطى الامة مثل ما يعطى بلاءه، وعليه الفتوى (۱).

ترجمہ: اور اگر کوئی شخص اپنی صحت کے زمانہ میں اپنی اولاد کو کوئی چیز بہہ کرے، اور اس بہہ کے معاملہ میں بعض اولاد کو بعض پر فضیلت دینا چاہے تو کتاب الاصل میں ہمارے اصحاب، حنابلہ میں سے کسی سے اس کے بارے میں کوئی روایت منقول نہیں۔ ہاں امام صاحب سے مراد ہے کہ اگر یہ فضیلت دینا زیادہ دینداری کی وجہ سے ہو تو اس میں کوئی قباحت نہیں، لیکن اگر دینداری میں دونوں برابر ہوں تو پھر مکروہ ہے اور معطلی نے ابو یوسفؒ سے روایت کیا ہے کہ اگر (فضیلت دینے میں) دوسرے کو ضرر دینے کا قصد نہ ہو تو اس میں کوئی قباحت نہیں۔ ہاں! اگر ضرر دینے کے ارادہ سے بعض کو بعض پر فضیلت دینا چاہے تو پھر اس میں سب میں (بہہ کرتے وقت) برابری کا خیال اس طرح رکھے گا کہ بیٹی کو بیٹے جتنا حصہ دے گا اور اسی قول پر فتویٰ ہے۔



کسی ایک بیٹے کو بہہ دینے کی صورت میں دوسرے بیٹوں کا استحقاق

سوال نمبر (۱۱):

زید نے اپنے بیٹے عمر کو اپنی حیات میں ساڑھے چار ایکڑ زمین دی جس پر اس نے قبضہ بھی کیا۔ کیا زید کے دوسرے بیٹے عمر کے ساتھ اس زمین میں کچھ حق رکھتے ہیں؟

بیٹو! نوجو رہا

الجواب وبالله التوفيق:

مسئولہ صورت میں جب زید نے اپنے بیٹوں میں سے کسی ایک بیٹے کو اپنی زمین میں سے کچھ حصہ اپنی زندگی

میں دیا اور بیٹے نے قبضہ بھی کیا تو یہ اسی بیٹے کا حق ہوگا۔ اس میں دوسرے ورثہ کا حق نہیں بنتا، کیونکہ ایک شخص اپنی زندگی میں اپنی جائیداد میں ہر قسم کے تصرفات کا حق رکھتا ہے۔ زندگی میں جو چیز بھی کسی کو دی جائے، خواہ رشتہ دار ہو یا اجنبی تو قبضہ ہونے کے بعد واپس کی ملکیت اس میں باقی نہیں رہتی، اس لیے اس زمین میں دوسرے بھائیوں کا کوئی استحقاق نہیں۔

والد لیل علی ذالک:

ولا ینم حکم الہیة لا مقلوبہ، ویستوی فیہ الابن جسی والوند، دا کان بالعا (۱)

ترجمہ:

اور یہ قبضہ سے تام ہوتا ہے اور اس میں اجنبی اور بالغ اولاد برابر ہیں۔



باپ کا بیٹے سے یہ کے رجوع کا مطالبہ کرنا

سوال نمبر (12):

ایک شخص کے پانچ بیٹے ہیں۔ ان میں تین بالغ اور دو نا بالغ ہیں۔ بالغ میں سے دو کی شادیاں ہو گئی ہیں جبکہ ایک کی سنگتی ہو چکی ہے۔ بڑے بیٹے کی شادی پر دامد نے پچاس ہزار اور دوسرے بیٹے کی شادی پر پچیس ہزار روپے خرچہ کیا ہے۔ اب بڑے بیٹا الگ ہو گیا ہے۔ والد کا کہنا ہے کہ ہمارے ساتھ رہا کرو، ورنہ پچاس ہزار روپے واپس کرو، تاکہ دوسرے بیٹوں کی شادی کا انتظام ہو جائے۔ کیا باپ بیٹے سے شادی کا خرچہ واپس مانگنے کا حق رکھتا ہے یا نہیں؟

سینوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

مسئور صورت میں والد کی طرف سے بیٹے کی شادی پر کیا ہو خرچہ یہ اور تبرع ہے اور یہ میں رجوع کا حق میرم میں سے کسی کو حاصل نہیں ہوتا، لہذا ذکر کردہ صورت میں باپ کا بیٹے سے خرچ شدہ مال کا مطالبہ شرعاً درست نہیں۔

والد لیل علی ذالک:

ولا یرجع فی الہیة من المحارم بالقربة کالاباء، والامہات وإن عمو، والأولاد وإن سفلوا،

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الہیۃ، الباب الثانی فیما یجوز من الہیۃ وما لا یجوز، ۱ (۳۷۷)

وأولاد البنين والبنات في ذلك سواء. (۱)

ترجمہ: اور جو رشتہ دار محرم میں سے ہیں ان کے لیے بہر میں رجوع جائز نہیں، جیسے باپ اور ماں اگرچہ وہ ابوہم وحمہ کے ہوں (یعنی دادا، دادی وغیرہ) اور اولاد اگرچہ وہ بچے درجہ کی ہو اور بیٹوں اور بیٹیوں کی اولاد اس میں برابر ہیں۔



ذی رحم محرم پر مال خرچ کرنے کے بعد مطالبہ

سوال نمبر (13):

زید بکر کا بچا ہے۔ زید بیمار ہوا۔ مرنے اس کا علاج کما کر تقریباً سستیس ہزار (37000) روپے خرچ کیے۔ اسی دوران مرنے زید سے تقریباً ایک لاکھ روپے الیت کی زمین خریدی۔ اب بکر معالجہ کی رقم زمین کی قیمت سے کاٹنا چاہتا ہے، جبکہ زید کا کہنا ہے کہ آپ شرعاً یہ رقم نہیں کاٹ سکتے، کیونکہ معالجہ میں آپ نے بطور جمع رقم خرچ کی تھی۔ بکر کا اصرار ہے کہ بطور قرض خرچ کی ہے۔ کیا بکر یہ رقم زید کی زمین کی قیمت سے کاٹ سکتا ہے؟

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوْا

الجبواب وبالله التوفیق:

اگر علاج کے وقت دونوں نے ہا قاعدہ طے کیا تھا کہ یہ خرچہ بطور قرض کے کیا جاتا ہے تو پھر بکر مطالبہ کرنے کا حق دار ہے اور اگر علاج کے وقت ہا قاعدہ طور پر طے نہ ہوا تھا تو پھر یہ قرض ہے اور اس صورت میں بکر کا زید سے مذکورہ رقم کا مطالبہ کرنا یا زمین کی قیمت میں سے اسے کاٹنا درست نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب:

للمواهب أن يرجع في هبته من غير المحارم مالم يعوض، أو ازادات الهبة في هبتها. ... ولا يرجع في الهبة من المحارم بالقرابة كالآباء والأمهات. ... وكذا الإخوة والأخوات والأعمام والعلمات. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الہبۃ، الباب الخامس فی الرجوع فی الہبۃ: ۱/۳۸۷

(۲) الفتاویٰ المعانیۃ علی هامش الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الہبۃ، فصل فی الرجوع فی الہبۃ: ۳/۲۷۲

ترجمہ:

در محارم کے علاوہ وہاں اپنی ہبہ کی ہوئی چیز میں رجوع کر سکتا ہے، ہبہ تک اس (اہب) کو اس کا مؤثر نہ دیا گیا ہو یا موہوب چیز کی ذات میں کوئی زیادتی نہ آئی ہو۔۔۔۔۔ اور جو رشتہ دار محارم ہوں، مثلاً: باپ، ماں۔۔۔۔۔ اسی طرح بھائی، بہنیں، چچا اور پھوپھیوں وغیرہ ان سب محارم کو ہبہ کرنے کے بعد رجوع کا حق (اہب) کو حاصل نہیں۔



ہبہ میں تصرف کے بعد رجوع کا مطالبہ

سوال نمبر (14):

زید نے اپنی زمین عمرو کو سو سال پہلے ہبہ کی تھی۔ پھر کسی نوکر نے عمرو سے اس زمین کو چاہیں ساں پہلے خرید لیا۔ اب زید کے بیٹے اور پوتے اس نوکر سے لڑائی کر کے زمین کی واپسی کا مطالبہ کر رہے ہیں۔ حالانکہ زید، عمرو دونوں فوت ہو چکے ہیں۔ کیا شریعت میں زید کے بیٹوں اور پوتوں کا یہ دعویٰ صحیح ہے؟

بشرا غفرلہ

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ میں جب کوئی شخص اپنی مملوکہ چیز کسی کو دے دے تو یہ ہبہ متصور ہوگا اور موہوب ر کے قبول کرنے سے ہبہ تام ہوگا اور موہوب چیز وہب کی ملکیت سے نکل کر موہوب ر کی ملکیت میں داخل ہو جائے گی اور موہوب ر کے لیے اس میں ہر قسم کے تصرفات کا اختیار ہوگا، البتہ اگر وہب موہوب ر چیر واپس لینا چاہے تو علمائے حنفیہ کی تصریحات کے مطابق ہبہ میں رجوع کر، ہبت کے ساتھ جائز ہے، تاہم بعض صورتوں میں ہبہ سے رجوع نہیں ہو سکتا مثلاً اگر وہب یا موہوب ر میں سے کوئی مر گیا ہو یا موہوب ر کی ملک سے وہ چیز نکل گئی ہو یا اس میں متصل اضافہ ہوا ہو تو ہبہ میں رجوع کرنا جائز نہیں ہے اور نہ وہب کے ورثہ کو یہ حق حاصل ہے کہ ہبہ کی واپسی کا مطالبہ کریں۔

مسئلہ صورت میں اگر واقعی زید نے اپنی زمین عمرو کو ہبہ کر دی ہو اور عمرو نے اس پر قبضہ کیا ہو تو قبضہ کرنے سے عمرو اس کا مالک متصور ہوگا اور اس کے بعد اگر اس نے نوکر کے ہاتھ فروخت کی ہو اور وہب (زید) اور موہوب ر (عمرو) دونوں فوت ہو چکے ہوں تو زید کے ورثہ کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ زمین کی واپسی کا مطالبہ کریں، اس لیے کہ ان کو ہبہ میں رجوع کا حق حاصل نہیں۔ البتہ ہبہ اور پھر اس کی فروخت ثبوت کے محتاج ہیں، اس لیے ان معاملات کے اثبات

کے لیے گواہوں کا ہونا ضروری ہے۔

والدليل على ذلك:

وبوخرجت الہبة عن ملث الموهوب له إلى غيره، وهكت لا يرجع الواهب، وكذا لو هلك
الواهب أو الموهوب له، (۱)

ترجمہ:

اگر موهوب چیز موهوب لہ (حس کو ہبہ کیا گیا ہو) کی ملک سے غیر کی طرف منتقل ہو کر ہلاک ہو گئی ہو تو وہب کر
رجوع کا حق حاصل نہیں، اسی طرح وہب یا موهوب میں سے کوئی فوت ہو جائے (تو بھی رجوع کا تحقیق نہیں)

أما السور من المنفعة من الرجوع فأبوع منها خروج الموهوب عن ملث الموهوب له
بأي سب كان من البيع والهبة ومما موت الواهب كذا في البدائع (۲)

ترجمہ:

بہر حال جو عوارض رجوع سے منع کرنے والی ہیں، دو کئی قسم کی ہیں۔۔۔۔۔ ان میں سے موهوبہ چیز کا
موهوب لہ کی ملک سے نکلنا، ہبہ وغیرہ کسی بھی سبب کے ساتھ خارج ہونا ہے۔۔۔۔۔ اور اس میں سے وہب کا مرجع بھی
ہے۔ اسی طرح بدائع میں ہے۔



والد کا اولاد کی طرف سے مہر ادا کرنے میں تفاوت

سوال نمبر (15):

ایک شخص نے وفات ہو کر ایک بیوہ، پانچ بیٹے اور ایک بیٹی ورثہ چھوڑے ہیں۔ مرحوم نے اپنی زندگی میں حرام
اور دکی شادیاں کر رکھی ہیں اور سب بیٹوں کی طرف سے اپنی استعداد کے مطابق ان کے مہر خود ادا کر دیے ہیں۔ اس کے
انتقال کے بعد اس کے بیٹے اپنے بڑے بھائی سے یہ مطالبہ کر رہے ہیں کہ سب مہریں برابر ہونے چاہیے۔ ہر ادا کر م اس

(۱) الفتاویٰ الحنفیہ علی هامش الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الہبة، فصل فی الرجوع فی الہبة ۲۷۲/۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الہبة، الباب الخامس فی الرجوع فی الہبة ۳۸۶/۴

مستعمل کیا ہے؟

پیشوا ازجہدا

امعوا برباللہ التوفیق:

شریعت مہرہ کی راء سے مہر عورت کا حق ہے، جو نکاح کی وجہ سے شہر کے ذمہ واجب ہو جاتا ہے۔ تاہم اگر
لدا اپنے بیٹوں کی طرف سے مہر اور کردے تو یہ تیسرا درجہ ہوگا اور والد اس طرح اپنی دوا کو بہہ کرنے میں خود مختار ہے
کہ کی بیشی سے ساتھ بہہ کر سکتا ہے، بشرطیکہ کسی کو ضرر دینے کا قصد نہ ہو، اسی طرح ان کی طرف سے مہر ادا کرنے میں بھی
کمی بیشی کا اختیار ہے، لہذا اگر وہ کسی کو کم اور کسی کو زیادہ مہر دے دے تو اس کو یہ اختیار حاصل ہے۔ لہذا چھوٹے بھائیوں کا
اپنے بڑے بھائی سے یہ مطالبہ کرنا کہ ”سب کے مہر میں برابری کی جائے“ شرعاً درست نہیں۔

والعزیز علی ذلک:

وفي الخاتمة لا بأس بتفصيل بعض الأولاد في المحبة، لأن المحبة عمل القلب، وإداسم يقصد
به الإصرار دون قصد سوي يسهم يعطى بلابة مثل ما يعطى لاس، وعليه الفتوى (۱)
ترجمہ

اور خاتمہ میں ہے کہ محبت میں بعض اولاد کو فضیلت دینے میں کوئی قباحت نہیں، کیونکہ محبت دل کا عمل ہے (جو غیر
اختیاری ہے) اسی طرح عطیات میں بھی ہے، بشرط یہ کہ ان کو ضرر دینا مقصود نہ ہو۔ ہاں اگر ضرر مقصود ہو تو پھر امام
ابو یوسف کے نزدیک اولاد کے مابین برابری کا معیار کرے گا کہ بیٹی کو بیٹے جتنا حصہ دے گا۔ اور اسی قول پر فتویٰ ہے۔



بہ شدہ جائیداد میں میراث کا دعویٰ

سوال نمبر (16)

مسألة (ف) بنت عمر کا زید سے رشتہ ردو ج قائم ہوا، جو وفات تک برقرار رہا، لیکن کوئی اولاد نہ ہو سکی۔ اس
نے اپنی مملوکہ جائیداد کی کچھ باں اور ہر قسم کے مکانہ حقوق اپنے خادم کو بہہ کر دیئے تھے۔ یہاں تک کہ رسیدات اور

کائنات (غیر سب خاندان کے نام تحریر کیے تھے۔ اب ایک انجینیئرس جیسے ہم نے کبھی دیکھی تھی نہیں تھا، اپنے آپ کو مسماۃ (ف) مرحومہ کی چچا زاد بہن کی برکر کے اس کے ترکہ میں حصہ میراث کا دعویٰ کر رہی ہے۔ لہذا اس بارے میں شرعی احکامات سے مطلع فرمائیں۔

بہنو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی نوبت کسی چیز کے مالک بننے کے چند اسباب ہیں، جن میں ایک سبب یہ بھی ہے کہ باوجود کسی کو اپنی ملوکہ چیز دے دے اور وہ وہوب لے اس سے، یہ چیز پر قبضہ کرے تو وہ وہوب لے اس چیز کا مالک بن جاتا ہے۔

مستند صورت میں اگر واقعی مسماۃ (ف) نے اپنی حیات میں جائیداد وغیرہ شوہر کو بیہ کی ہوا، شوہر نے بیوی کی حیات میں اس جائیداد پر قبضہ کیا ہو اور دیگر مالانہ تصرفات کا حق نہ کو حاصل ہو گیا ہو تو بیوی کی فوت ہونے کی صورت میں وہ جائیداد خاندان کی ملکیت منظور ہوگی، اس میں کسی دوسرے کا حصہ نہیں بنتا، لیکن اگر شوہر نے اپنی زوجہ کی حیات میں اس جائیداد پر قبضہ نہ کیا ہو محض میاں بیوی کا آپس میں زبانی طور پر معاملہ طے ہوا ہو تو بیوی کی فوت ہونے کی صورت میں وہ جائیداد مرحومہ کے ترکہ میں شامل ہو کر اس میں سب اور شریعت کے مطابق حصہ دار ہوں گے۔ محض خاندان کی ملکیت نہیں ہوگی۔ جہاں تک چچا زاد بہن کا تعلق ہے تو وہ دوی الارحام میں سے ہے جو ذیلی الغرض، عصبات اور مقدم درجہ کے ۱۰ ارحام کی مدد میں موجودگی میں میراث کی مستحق ہو سکتی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

تعقد النہی بالایحباب والعمیون، و تتم بالقبض (۱)

ترجمہ: یہ بیچاپ و قبول سے منعقدہ، کہ کمال قبضہ کے ساتھ نام ہوتا ہے۔



مشروط بہیہ کا حکم

سوال نمبر (17):

ایک شخص نے اپنے بیٹے پر اعتماد کر کے اس کے نام میں صرف پلاٹ اس شرط پر منتقل کر دیا تھا کہ "پلاٹ کی تعمیر

سے پہلے والدین اور دوسرے بہن بھائیوں کو اپنا اپنا حق نقدی کی صورت میں ادا کرے گا۔۔۔ چند ماہ بعد باپ سے باقی بچہ کی بنا پر تملیک وہیں کرنے کے لیے سیشن کورٹ میں دعویٰ دائر کیا۔ واضح رہے کہ ابھی تک پلاٹ کا کسی قسم کا قبضہ دیا گیا ہے اور نہ ہی چار دیواری بنائی گئی ہے۔ کیا ایسی صورت میں والد اپنے بیٹے سے دیا ہوا پلاٹ واپس لے سکتا ہے؟

جینوا انوجرو

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ بہہ کے وقت اگر واپس کی طرف سے کسی عوض کی شرط لگائی گئی ہو تو یہ بہہ اعتباراً بہہ اور اعتباراً بیع ہوتی ہے اور موہوبہ کی طرف سے مشروط عوض ادا کرنے سے پہلے یہ بہہ تام نہیں ہوتا۔ اس طرح بہہ کے تام ہونے کے لیے قبضہ بھی ضروری ہے۔ لہذا مسئلہ صورت میں اگر واقعی ولد نے اپنے بیٹے کو بہہ کرتے وقت یہ شرط لگائی ہو کہ "اس پلاٹ میں والدین اور دیگر بہن بھائیوں کا جو حصہ ہے وہ تمیر سے پہلے نقدی کی صورت میں ادا کرنا ہوگا" تو اس شرط کا اعتبار کر کے مذکورہ نقد رقم ادا کرنے سے پہلے بہہ تام نہیں ہوگا۔ لہذا ولد کو اپنے اس بہہ سے رجوع کا حق حاصل ہوگا۔ کسی طرح اگر واقعی ابھی تک موہوبہ نے پلاٹ پر قبضہ نہیں کیا ہو تو بھی واپس کو رجوع کا حق حاصل ہوگا کیونکہ بہہ تام نہیں ہو۔

والعلیل علی دلج:

وأما العوض المشروط في العقد، فإن قل وقت لك هذا الشيء على أن تعوض هذا الثوب، فقد اختلف في ماهية هذا العقد، قال أصحابنا الثلاثة رضى الله عنهم: أن عقده عقد هبة، وجوازه جواز بيع وربما عبروا أنه هبة أبداء بيع انتهاء، حتى لا يعثر في المشاع الذي ينقسم، ولا يثبت الملك في كل واحد منهما قبل الفسخ، ولكل واحد منهما أن يرجع في سلته ما لم يقبض، (۱)

ترجمہ۔ اگر عقد کے وقت عوض کی شرط لگائی گئی ہو تو اگر واپس یہ کہے کہ میں نے یہ چیز تجھے بہہ کر دی، اس شرط پر کہ تم اس کے بدلے یہ کپڑا دو گے تو ایسے عقد کی حقیقت کے بارے میں علماے کرام نے اختلاف کیا ہے، ہمارے تینوں ائمہ فرماتے ہیں کہ یہ عقد بہہ کا ہے اور بیع کے طور پر جائز ہے۔ کبھی وہ ایسے عقد کی تعبیر اس سے کرتے ہیں کہ یہ امتداد بہہ ہے وراثتاً ہی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مشرع قابل تقسیم چیز میں یہ جائز نہیں، اور قبضہ سے پہلے دونوں میں ملکیت ثابت

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الہبہ، فصل فی حکم الہبۃ ۱۳۰، ۱۳۱

نہیں ہوتی اور جب تک دونوں نے قبضہ نہ کیا ہو، ہر ایک کو رجوع کا حق ہے۔



بہن کی شادی پر خرچ شدہ رقم کا مطالبہ کرنا

سوال نمبر (18):

ہمارے والدین فوت ہو چکے ہیں۔ ان کی وفات کے بعد میں نے ایک بہن کی شادی کے لیے جہیز کا سارا سامان اپنے پیسوں سے خریدا۔ اب بہن، بھائیوں نے والدین کی میراث کا مطالبہ کیا ہے۔ کیا میں بہن کی شادی پر خرچ شدہ رقم کا مطالبہ بہن کے حصہ میں سے کر سکتا ہوں؟ یا تمام بھائیوں کے حصوں سے وصول کروں گا؟

بہنو! نفوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

مسئلہ صورت میں اگر والدین کی وفات کے بعد بھائیوں میں سے کسی ایک بھائی نے اپنی بہن کی شادی کے لیے جہیز لینے پر اپنا روپیہ پیسہ خرچ کیا ہو تو یہ بہن کے ساتھ یک تہراً وراحۃً ہے۔ اب اس کے لیے اس بہن کے حصے یا بھائیوں کے حصوں سے پیسہ لینا جائز نہیں البتہ اگر بھائی نے بہن سے پہلے یہ بات طے کی ہو کہ ”جتنے سہاں وغیرہ تیرے لیے خریدا ہوں، وہ تجھ پر قرض ہوگا“ تو اس صورت میں والدین کے ترکہ میں سے بہن کا جو حصہ بنتا ہے، اس سے خرچ شدہ رقم وصول کرنا درست رہے گا۔

والدلیل علی ذلك:

لو جہر بہت وسلمہ إلیہا لیس لہ فی لاسحسان استردادہ مہا، وعیدہ الفتویٰ (۱) ولو کان

مہا علی ایہ دیں، فجہر بہا ابوہا، ثم ہاں جہر بہا بدیہا عینی، وقالت بمالک، فالقول للأب (۱)

ترجمہ: اگر باپ نے اپنی بیٹی کے لیے جہیز کا سامان کر کے اس کے حوالے کر دیا تو استحضار اس کو واپس لینے کا حق نہیں ہے ورنہ قول پر فتویٰ ہے۔۔۔ اور اگر بیٹی کا باپ پر قرض تھا تو باپ نے اس کے لیے جہیز کا سامان کر کے بھر کہا کہ یہ جہیز میں سے اس کو اس کی اس دین کے عوض دیا ہے اور بیٹی کہے کہ یہ تو نے اپنے مال سے دیا ہے تو (اس صورت میں) باپ کا قول معتبر ہوگا۔

ماں کے نام بہتہ کے انتقال کے بعد رجوع

سوال نمبر (19):

ایک عورت مسمیٰ نسب بنت لڑی لے اپنی ذاتی رقم تین لاکھ 3,00,000 روپے کے عوض تین 3 مرلہ مکان خریدا۔ خرچہ مری کے وقت اس نے مکان کو اپنی والدہ (فاطمہ زوجہ زید) کے نام انتقال کیا۔ کچھ عرصہ بعد فاطمہ وفات پاگئی۔ ماں کی وفات کے بعد اب نسب اس مکان کو اپنے نام منتقل کرنا چاہتی ہے۔ کیا شریعت کی زد سے اس مکان میں اس عورت کے ساتھ اس کے بھائی یا دوسرے رشتہ دار شریک ہوں گے، جب کہ اس کو ذاتی رقم سے خریدا گیا ہے۔ صرف انتقال ماں کے نام کیا ہے؟

بیٹھا نڈھرا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے بہت نام ہونے کے لیے مویہ چیز پر قبضہ ضروری ہے اور قبضہ صرف کاغذات میں مویہ نہ کے نام انتقال کرانے سے نہیں ہوتا جب تک مویہ نہ کو مکمل قبضہ اور دیگر تصرفات کے تمام اہتیاارات نہ دیے جائیں۔ لہذا مستور صورت میں اگر نسب نے مذکورہ مکان کو اپنی ماں (فاطمہ) کے نام انتقال کرانے کے بعد اس کو قبضہ اور تمام تصرفات کا اہتیار بھی دیا ہو تو مذکورہ مکان پر اس کی ماں (فاطمہ) کی ملکیت ثابت ہو کر اس کی وفات کے بعد وہ بہتہ (نسب) کے علاوہ دیگر ورثہ بھی اس مکان میں شریک ہوں گے۔ تاہم اگر وہ بہتہ (نسب) نے پورا قبضہ نہ دیا ہو صرف کاغذات میں اس کے نام انتقال کر دیا ہو تو یہ بہتہ غیر تام شمار ہو کر مکان نسب کی ملکیت متصور ہوگی اور دیگر ورثہ کا اس سے کوئی حق وابستہ نہ ہوگا۔

والعزیز علیہ ذلک:

تعتقد للہیة بالإيجاب والقبول، وحکم بالقبض. (۱)

ترجمہ: یہاں ايجاب وقبول سے معتقد ہو کر قبضہ کے ساتھ نام ہوتا ہے۔

لأن معنى القبض هو التمكن والتعليق وترتفع للموانع عرفاً وعادة، وحقيقة. (۲)

ترجمہ: قبضہ کا معنی ہے قدرت دینا اور اس چیز کو مکمل چھوڑ دینا اور عرفاً، عادتاً اور عقیدۂ جو موانع ہوں ان کو رفع کر دینا۔

(۱) شرح المحلة لمسلم رستم باز المادة: ۱۸۳۷ ص ۱۶۲

(۲) بدائع الصنائع، کتاب المبيع، فصل فيما يرجع إلى المعقود عليه ۲۶۱/۶

ماں کا اپنے بچوں کو زیورات پہن کرنا

سوال نمبر (20).

میری پانچ نابالغ اور ایک بالغ بیٹی ہے، میرے شوہر فوت ہو چکے ہیں، بچیوں کی پرورش میں کرتی ہوں، میرے پاس تقریباً آٹھ تو لے زیورات ہیں جسے میں اپنے بچوں میں تقسیم کرنا چاہتی ہوں۔ اس کے لیے میں کیا طریقہ اختیار کروں؟

شیوانؤ جہرا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی مرد یا عورت اپنی زندگی میں اوراد کو کچھ پہن کرنا چاہے تو سب اولاد کو برابر حصہ دینا چاہیے۔ بلا کسی وجہ بعض کو زیادہ اور بعض کو کم دینا شرعاً درست نہیں۔ نیز جب ماں بچوں کی پرورش و نگہداشت کر رہی ہو تو نابالغ بچوں کے لیے بہ صرف عقد سے تام ہو جاتا ہے، اس کو قبضہ دینا ضروری نہیں۔

چنانچہ مستور صورت میں جب آپ کے شوہر فوت ہوئے ہیں اور آپ اپنی اوداد کی پرورش کر رہی ہیں تو بیٹیوں میں زیورات تقسیم کرے کا طریقہ یہ ہے کہ سب میں برابر برابر تقسیم کریں اور نابالغ بچیوں کے لیے آپ کا صرف اتنا کہہ دینا کافی ہے کہ ”میں یہ فلاں کو بہہ کرتی ہوں اور اسی کے لیے قبول بھی کرتی ہوں“ اس سے بچی، لکھ بن جائے گی۔ البتہ بالغ بیٹی کو بہہ کرنے کے ساتھ ساتھ عملی قبضہ بھی دیا جائے تب وہ، لکھ متصور ہوگی۔

والجواب علی ذلک:

وهبة لأب تطعمه تنم بالعقد وكذا لو وهبت أمه وهو حي يده ولأب ميت، وليس له

وصى وكذا كل من يعوله. (۱)

ترجمہ

اور باپ کا اپنے چھوٹے بچے کو بہہ کرنا عقد کے ساتھ تام ہو جاتا ہے۔ اسی طرح اگر ماں نے بچے کو بہہ

(۱) شرح المسئلة نسلم وصم نازم المسئلة: ۸۳۶، ص ۹۶/۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الہبة والقباب السادس فی الہبة للصغیر ۳۹۱/۲

کیا ورہ بچہ اس کی پرورش میں ہوا اور باپ بھی فوت ہو گیا ہو اور اس کا کوئی وصی بھی نہ ہو، اسی طرح ہر وہ شخص جو بچے کی پرورش کرتا ہو (تو اس کا اس بچے کو بہہ کرنا نفس عقد سے تام ہوتا ہے)

(اداوہب شیفاً لایبہ الکبیر البالغ العاقل ملزم التسلم (۲)

ترجمہ

باپ جب اپنے بالغ عاقل بچے کو کوئی چیز بہہ کرے تو اس کا حق نہ کرنا اس پر لازم ہوتا ہے۔



موہوب لہ کے مرجانے کے بعد بہہ میں رجوع کرنا

سوال نمبر (21):

ایک سی سی پٹی حالت حیات میں اپنے ایک بیٹے کو ز میں بہہ کے طور پر دے کر قبضہ کر دیا ہے۔ والد صاحب زندہ ہیں جب کہ بیٹا وفات پا گیا۔ اب اس کا باپ دوبارہ اس زمین پر قبضہ کرنا چاہتا ہے کہ یہ زمین میری ہے، جب کہ مرحوم کے ورثا میں ولیدی کے علاوہ بیٹہ، ایک بیٹی اور دو بھائی موجود ہیں۔ والد کا دوبارہ زمین کا مطالبہ شرعاً کیس ہے؟ اگر والد حق و زمین تو نہ دے گا تو وہاں کے حصص بھی متعین فرمائیں؟

سوال نمبر ۲۱

الجواب وبالله التوفیق:

فقد خفی کی رو سے داہب موہوب لہ سے موہور چیز و پس لے سکتا ہے بشرطیکہ داہب اور موہوب میں "ذی رحم محرم" کا رشتہ نہ ہو۔ داہب اور موہوب لہ میں کوئی ایک مرتبہ ہو۔ ورنہ بصورت دیگر داہب کو رجوع کا حق باقی نہیں رہتا۔

مسئلہ صورت میں واقعی اگر باپ نے اپنے بیٹے کو کچھ زمین بہہ کے طور پر دی تھی دے سنے نے اس پر باپ کی زندگی میں قبضہ بھی کیا ہو تو باپ کو اس میں رجوع کرے کا حق دو وجہ سے نہیں۔ ایک یہ کہ باپ بیٹے دونوں کا آپس

(۱) الفتاویٰ التہدیه، کتاب التہیۃ، الباب السادس فی التہیۃ لحد۔ ۳۵۰

(۲) شرح الصحیحة لسیلم رحمہ اللہ، بار السادة: ۸۵، ص ۴۶۶

میں ذی رحم محرم کا رشتہ ہے، جبکہ ایسی صورت میں رجوع کا حق ساقط ہوتا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ بیادقات ہو چکا ہے اور جب موہوب لہ فوت ہو جائے تو اس کا ملک اس کے ورثہ کو منتقل ہو جاتا ہے لہذا اب وہ موہوب لہ کی ملکیت نہیں، بلکہ ورثہ کا حق ہے۔

لہذا مسئلہ صورت میں بیٹے کی وفات کے بعد باپ اس زمین کا اکیلے مالک نہیں، بلکہ تمام ورثہ کا اس میں حق ہے، اس لیے ورثہ میں شرعی اصولوں کے تحت تقسیم ہوگا۔ اگر باپ، بیٹی، بیوہ اور دو بہنوں کے علاوہ اور کوئی وارث نہیں تو مرحوم کا پورا ترکہ ۲۳ حصوں میں تقسیم ہوگا۔ بیوہ کو آٹھواں حصہ ۳/۲۳، بیٹی کو آدھا، یعنی ۱۲/۲۳، باپ کو ۵/۲۳ اور بیٹی کو چھٹا حصہ یعنی ۴/۲۳ ملے گا۔ جب کہ دو بیٹیاں محرم ہوں گی۔ ان کو کچھ نہیں ملے گا، کیونکہ جب اصول و فروع موجود ہوں تو پھر میراث میں دوسرے درجہ وارث کو وارث نہیں ہوتے۔

والعالم علی ذلک:

أما إذا مات الموهوب له فلأن المالك قد انتقل إلى الورثة، وأما إذا مات الوهب، فلأن النص لم يوجب حق الرجوع إلا للراغب، والوارث ليس هو راغب. (۱)

ترجمہ:

(داهب اور موہوب لہ میں سے کسی ایک کی موت سے بہت میں رجوع کا حق ختم ہو جاتا ہے) موہوب لہ کی موت سے اس لیے کہ اس کی ملکیت ورثہ کی طرف منتقل ہو جاتی ہے اور داهب کی موت سے اس لیے کہ شریعت نے رجوع کا حق صرف داهب کو دیا ہے اور داهب کا وارث داهب نہیں (اس لیے رجوع کا حق بھی اس کو نہیں)۔

وإن وهب هبة لذي رحم محرم منه لم يرجع فيها لقوله عليه الصلاة والسلام: "إذا كانت الهبة

لذي رحم محرم لم يرجع فيها". (۲)

ترجمہ:

اور اگر بہتہ ذی رحم محرم کو کیا ہو تو اس میں داهب رجوع نہیں کرے گا، بہتہ حضور ﷺ کے اس فرمان کے کہ

"جب بہتہ ذی رحم محرم کے لیے ہو تو داهب اس میں رجوع نہیں کرے گا۔"

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الهبة، باب الرجوع فی الهبة: ۷/۸۔

(۲) اہدایہ، کتاب الهبة، باب الرجوع فی الهبة: ۲۹۶/۳۔

ہیہ اور وصیت میں فرق

سوال نمبر (22):

میں (بکر) نے اپنے ماموں (زید) کی بہت خدمت کی تھی۔ ان خدمات کا صلہ دینے کے لیے ماموں نے میرے واسطے ایک مکان کی بہت اچھا ساپ تیار کر کے اس میں یہ لکھا تھا کہ ”میں نے اپنے بھانجے کو خدمت کا صلہ دینے کے لیے ایک ہر در مکان جو کہ محلہ فلاں میں واقع ہے، ہیہ / تملیک کرتا ہوں اور بحوالہ بکر کرتا ہوں، لیکن چند سطر بعد لکھا تھا کہ ”میری وفات کے بعد بکر اس گھر کا مالک ہوگا۔“ پوچھنا یہ ہے کہ مذکورہ تحریر کی وجہ سے میں اس مکان کا مالک بن سکتا ہوں؟

سینو اتو جہری

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے بلا عوض کسی کو کوئی چیز دینا تبرع و احسان کہلاتا ہے۔ پھر اس تبرع کی اضافت اگر قائل نے اپنے مرنے کے بعد کی طرف کر دی ہو تو یہ وصیت ہے، ورنہ ہیہ ہے۔ ہیہ اور وصیت میں فرق یہ ہے کہ ہیہ کے لیے قبضہ شرط ہے، جب کہ وصیت میں قبضہ ضروری نہیں۔ مزید یہ کہ وصیت وارث کے حق میں درست نہیں ہوتی اور ہیہ ہر کسی کو کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ صورت میں زید کے قلم سے جو ساپ تحریر ہوا ہے، اس میں ہیہ اور وصیت دونوں طرح کے الفاظ معلوم ہوتے ہیں، اس لیے دونوں میں سے کسی ایک کا تعین مشکل ہے۔ تاہم شرعی نقطہ نظر سے الفاظ کی بجائے معانی اور مقاصد ہی پر حکم لگایا جاتا ہے، اس لیے مگر نے گر زید کی زندگی میں اس مکان پر قبضہ کیا ہو، پھر تو یہ ہیہ ہے، جو اس کے قبضہ سے تام ہو کر دوسرے ورثہ کا حق اس سے متعلق نہیں، لیکن اگر بکر نے زید کی زندگی میں اس مکان پر قبضہ نہ کیا ہو تو پھر یہ وصیت شمار ہو کر مرحوم کے چہنی ترکہ میں نافذ ہوگی۔ بہائی سے زائد میں ورثہ کی صوابدید پر موقوف رہے گی۔

والدلیل علی ذلك:

المرء فی المورث لمقاصد والمعانی لا بالألفاظ والمبانی (۱)

ترجمہ تمام عقود میں مقاصد اور معانی کا اعتبار ہوگا لفاظ اور کلام کی ترکیبی عبارت کا نہ ہوگا۔



بطور ہیہ ملی ہوئی زمین میں دوسرے بھائیوں کا حصہ

سوال نمبر (23).

ہمارے والد صاحب کو گورنمنٹ کی طرف سے کچھ زمین ہیہ اور عطیہ کے طور پر ملی تھی، اس وقت ہمارے دادا صاحب بھی زندہ تھے۔ جب دادا صاحب فوت ہو گئے تو والد صاحب اور ہمارے دوسرے چچا لگ لگ ہو گئے۔ کچھ عرصہ بعد جب والد صاحب بھی وفات پا گئے تو ہمارے چار چچا ہمارے ساتھ اس زمین میں دیکر رہنے لگے۔ حل طلب مسئلہ یہ ہے کہ کیا یہ زمین ہمارے دادا کی میراث شمار ہو کر بچا بھی اس میں شریک ہوں گے یا والد صاحب کی میراث ہو کر صرف ہم (اس کی اولاد) اس کے حق دار ہوں گے؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوسیع:

شرعی نقطہ نظر سے اگر بھائیوں میں ملک یا عقد کی کوئی شرکت نہ ہو، یعنی بھائیوں نے باہمی طور پر کوئی ایسا کاروبار شروع نہ کیا ہو جس کی آمدنی ان میں شریک ہو تو ہر بھائی کی آمدنی اس کی مستقل آمدنی شمار ہو کر محض بھائی ہونے کی حیثیت سے دوسرے کو کچھ نہیں ملے گی۔ باپ کی زندگی میں اگر بیٹے کو کئی کر کے باپ کو دیں تو وہ اس کا مالک بنتا ہے اور موت کے بعد ہمارے ورثہ اس میں شریک ہوں گے اور اگر بیٹا ہیہ وغیرہ کی وجہ سے کسی چیز کا مالک بن جائے تو باپ اس میں بھی مشور ہوگا۔

لہذا مسئلہ صورت میں اگر زمین ایک بھائی (سائل کے باپ) کو طور ہیہ اور عطیہ ملی ہو اور قبضہ بھی اُسی کے ہاتھ میں ہو تو یہ اس کی ملکیت ہے، باپ کی میراث شمار نہ ہوگی لہذا سائل کے چچوں کا اس میں حصہ نہیں ملے گا۔ بلکہ یہ اس کو ہیہ (سائل کے والد) کی وفات کے بعد اس کی دل دار دیگر شرعی ورثہ اس زمین کے حق دار ہیں۔

والذیل علی ذلک:

وفي المتنوى الحبرية سئل في بن كبير دي راحة و عيال، له كسب مستقل حصل بمسبہ
أمور، ومات هن هي بوالده حاصه أم تقسم بين ورثه؟ أجاب هي بلاين، تقسم بين ورثه عني مراتع
اللہ تعالیٰ، حیث کہ نہ کسب مستقل بنفسہ، (۱)

ترجمہ

اور لٹا دی شیریں میں ہے کہ ایسے بڑے بیٹے کے ہارے میں پوچھا گیا جو شادی شدہ اور صاحبِ مال ہو اور اس کا کسب بھی مستقل میسر ہو اور اس کسب سے اس نے مال حاصل کیا اور پھر فوت ہو گیا تو کیا یہ مال خاص اس کے باپ کا شمار آئے گا یا اس (بیٹے) کے ورثہ میں تقسیم کیا جائے گا؟ جواب دیا کہ یہ مال اس بیٹے کا ہے جو اس کے ورثہ میں اللہ تعالیٰ کے مقرر کردہ حصوں کے مطابق تقسیم کیا جائے گا، اس لیے کہ کسب اس کا اپنے والد پر میسر نہ تھا (تو آمدنی بھی اس کی شمار ہوگی)۔



دادا کا پوتے کو بحالتِ صحت زمین دینا

سوال نمبر (24):

اگر کوئی شخص حالتِ صحت میں اپنے پوتے کو کچھ زمین دے دے تو کیا دادا کے مرنے کے بعد زید کے باپ کا اس زمین میں حصہ بن سکتا ہے؟

بیتوا نؤجرو

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ ہر انسان کو زندگی میں بحالتِ صحت اور بقائے ہوش و حواس کے اپنی مملوکہ حائیداد میں مالکانہ تصرفات کا حق حاصل ہے، اس لیے جب کوئی شخص اپنی مملوکہ چیز کسی کو ہبہ کرے تو اس کا یہ فعل شرعاً معتبر سمجھا جاتا ہے اور قبضہ کے بعد ہبہ تام ہو کر موقوف ہو جائے گا مالک بن جاتا ہے۔

مسئلہ صورت میں اگر واقعی مذکورہ شخص نے اپنے پوتے کو بحالتِ صحت کچھ زمین دی ہو اور اس کی زندگی میں پوتے نے اس پر قبضہ بھی کیا ہو تو قبضہ کے بعد یہ اس کی ملکیت رہے گی اور اس ملکیت میں اس کے ساتھ کوئی اور وارث شریک ہونے کا حق دار نہ ہوگا۔

واللہ اعلم بالصواب:

ومسألة أن يهب الموهوب مقبوضاً حتى لا يثبت الملك للموهوب له قبل القبض . . . وان

ہکون مملوکاً (۱)

ترجمہ:

اور یہ کہ شرائط میں سے یہ بھی ہے کہ مملوکہ چیز پر قبضہ کیا گیا ہو، لہذا مملوکہ رہ کے لیے قبضہ سے پہلے ملک ثابت نہ ہوگی۔۔۔۔۔ دوسری شرط یہ ہے کہ وہ چیز (داعیہ) کی اپنی ملکیت ہو۔



کل مال ہبہ کرنا

سوال نمبر (25):

ہماری ایک پھوپھی زاد بیٹی تھی۔ اس کی جائیداد میں ایک مکان تھا، جو اس نے اپنے خاوند اور ہم تین بھائیوں کو دیا تھا اور چالیس سال تک مسلسل ہماری ملکیت میں تھا، ہماری پھوپھی زاد بیٹی نے جو مکان ہمیں دیا تھا، کیا وہ ہماری ملکیت بن سکتا ہے؟

بہنو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

کسی چیز کے مالک بننے کے چند اسباب ہیں جن میں سے ایک ہبہ بھی ہے کہ آدمی کسی دوسرے شخص کو اپنی کسی چیز کا مالک بنائے، اور وہ شخص جس کو اس چیز کا مالک بنایا گیا ہے (یعنی مملوکہ رہ) وہ اس مملوکہ چیز پر قبضہ کرے، تب ہبہ تام متصور ہوگا۔ تاہم اگر کوئی قریبی رشتہ دار موجود ہو تو ان کو بلا کسی سبب محروم کرنے کی وجہ سے یہ شخص گناہگار ہوگا۔

صورت مسئلہ میں، اگر واقعی پھوپھی زاد بیٹی نے اپنا مکان اپنے خاوند اور اپنے تین ماموں زاد بھائیوں کو دیا ہو اور انہوں نے قبضہ بھی اس کی زندگی میں کیا ہو تو یہ ہبہ ہے اور اس میں ن چاروں کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے۔

والفعل علی ذلک:

رجل وھب فی صحنتہ کل المال للولد جار فی الفضاء ویكون انما فیما صنع (۱)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الہبۃ، الباب الاول: ۳۷۴/۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الہبۃ، باب السادس فی الہبۃ للصغیر ۳۹۱/۱

ترجمہ

ایک آدمی اپنی صحت کے زمانہ میں بیٹے کو تمام مال بیہ کر دے تو قضایہ جائز ہے، البتہ بچے کی پرگاہ گارہ ہے

کا۔



مرنے کے بعد بیہ واپس کرنے کی شرط لگانا

سوال نمبر (26):

ہم تین بھائیوں نے مشترکہ کمائی سے کچھ زمین خریدی۔ تقسیم کے وقت والد صاحب نے بھی اپنے حصہ کا مطالبہ کیا۔ ہم نے وہ زمین انہیں اس شرط پر دی کہ ”اپنی زندگی تک استعمال کرتے رہیں“۔ بعد میں والد صاحب نے اسے فروخت کر کے کچھ رقم سے حج ادا کیا جب کہ بقیہ رقم سے دوسرے بھائیوں کی آمد و کار رہنا ہے۔ جب ہم مطالبہ کرتے ہیں تو انکار کرتے ہیں۔ پوچھنا یہ ہے کہ کیا ہمارے والد صاحب کو ہماری اجازت کے بغیر اسی رقم سے دوسرے بھائیوں کی آمد و کار صحیح ہے؟ اور کیا ہمارا والد صاحب سے رقم کی واپس کا مطالبہ کرنا صحیح ہوگا؟

جسوا توفیروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص کسی کو کوئی چیز باقاعدہ طور پر بیہ کر کے دے تو مویوب۔ اس کا مالک من چاہتا ہے۔ اب اس کو اسی مویوبہ چیز میں بحیثیت مالک ہونے کے ہر قسم کے تصرفات کا حق حاصل ہوتا ہے۔ مسئلہ صورت میں تینوں بھائیوں کا اپنی مشترکہ زمین باپ کو اس شرط پر دینا کہ ”اپنی زندگی تک اس سے نفی اٹھانے رہو“ از روئے شریعت بیہ ہے جس میں ”زندگی تک“ کی شرط باطل ہے۔ اس لیے باپ اس زمین کا مالک بن چکا تھا اور باپ کو اس میں جہدا لکازہ حقوق حاصل تھے۔ جب اس نے اپنی مرضی سے اس کو بیچا تو اس کا یہ تصرف شرعاً درست ہے اور اس کے عوض اسے جو رقم حاصل ہوئی وہ بھی اسی کی ملکیت ہے لہذا وہ اس میں اپنی مرضی کے مطابق تصرفات کا حق رکھتا ہے۔ بیہ کرنے والے بیٹوں کو اس زمین کی رقم کا مطالبہ کرے کی جارت نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

جعلتہا لک عمرک، أو قال، ہی لک عمرک، أو حیاتک فإذا مت أنت مہی رؤ علی، أو قال: جعلتہا لک عمری، أو حیاتی، فإذا مت أنا مہی رد علی ورثتی، فہذا کلہ ہبہ، وہی لتعمرلہ فی حیاتہ وورثتہ بعد وفاتہ، والتوقیت باطل، والأصل فیہ ما روی عن رسول اللہ ﷺ اہ قال: "امسک اعلیکم أموالکم، لاتعمر وہ، فإن من أعمہ شبقہ، فإمہ لمن أعمہ" (۱)

ترجمہ

"میں نے یہ زمین میرے عمر تک کے لیے تجھے دے دی" یا یہ کہے کہ "وہ زمین تیری عمر یا زندگی تک میرے لیے ہے، پھر جب تو مرجائے تو یہ مجھے واپس ہوگی" یا یہ کہہ کہ "یہ زمین میں نے اپنی عمر اور زندگی تک کے لیے تجھے دے دی، پس جب میں مرجاؤں تو یہ میرے ورثہ پر جائے گی" تو یہ سب الفاظ ہبہ کے ہیں۔ لہذا جس کو عمری (ہبہ) کیا گیا، اس کی زندگی میں اس کے لیے ہوگی اور اس کی وفات کے بعد اس کے ورثہ کی ہوگی اور توقیت (وقت مقرر کرنا) باطل ہوگی۔ اس بات کی اصل حضور ﷺ کی یہ روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ "اپنے اموال کو اپنے پاس ہی رکھو، اس کو عمری کرنے کا معاملہ نہ کرو، کیونکہ جس نے کسی چیز کو عمری کر دیا تو وہ چیز معمر لہ کی ہوگی۔"



امامت میں ملی ہوئی زمین

سوال نمبر (27):

ہمارے دادا صاحب کو تاج سے تقریباً سو سال پہلے گاؤں کے بڑوں سے کچھ زمینیں بطور ہبہ دی تھیں۔ دادا کی وفات کے بعد یہ زمین ان کے کھوتے میں رید کو منتقل ہو گئی۔ زید نے حیات میں اپنے چھ بیٹوں کے درمیان یہ زمین تقسیم کر دی۔ ور ہر ایک کو اپنا حصہ مل گیا جو بحال بدستور ہمارے قبضہ میں ہے۔ واضح رہے کہ زمین ہبہ کرنے والے لوگ اور ہمارے والد صاحب اور دادا صاحب کافی عرصہ پہلے فوت ہو چکے ہیں جو دونوں یہاں پر عرصہ دراز سے

امامت کے فرائض سر انجام دیے رہے۔ ولد صاحب کی وفات کے بعد یہ فرائض ۱۱۱ سے ایک عالم بھٹی بچھلے چند سالوں تک سنبھالتے رہے۔

اب گاؤں کے چند فرد (جن میں بہہ کرے والوں کی اولاد میں سے کچھ افراد بھی شامل ہیں) مذکورہ زمین کو ہمارا حق تسلیم نہیں کرتے، بلکہ اسے مسجد کی زمین سمجھتے ہیں، جبکہ گاؤں کی کثرت اور بالخصوص مذکورہ زمین کے بہہ کرے والوں کی اولاد میں سے کچھ ہمارے حق کو تسلیم کرتے ہیں اور گواہی دیتے ہیں کہ مذکورہ زمین کا مسجد یا امامت سے کوئی تعلق نہیں۔ کیا مذکورہ زمین از روئے شریعت ہماری ملکیت ہو سکتی ہے؟

بیشواؤ جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

بعض مذاہب میں مسجد کے پیش امام کو ایک خاص قسم کی زمین دی جاتی ہے جو ان کے محل کے نتیجے میں انہیں ملتی ہے، لہذا وہ پیش امام یا اس کا کوئی وارث امامت پر جب تک قائم رہے گا، یہ زمین اس کی متصور ہو گی، لیکن ان کے چلے جانے کے بعد (وفات ہونے یا امامت نہ کرنے کی صورت میں) وہ زمین کا حق دار نہیں ہوگا۔

تاہم جہاں کہیں زمین پیش امام کو بطور بہہ دی جائے، جس کا تعلق اس کی امامت سے نہیں ہوتا تو یہی زمین میں امام ہر قسم کے تصرف کرنے کا اختیار رکھتا ہے، لہذا اس کی زمین کا بعد میں وہی کام مطالبہ درست نہیں اگر مستورہ صورت کا تعلق دوسری قسم سے ہو تو محرمہ حالات کے مطابق بہہ کی ایک شکل معلوم ہوتی ہے۔ محرمہ حالات کے مطابق بہہ کنندگان میں سے کوئی بھی زندہ نہیں، لہذا اور تا کو رجوع کرنے کا حق حاصل نہیں، تاہم اگر یہ معاملہ بہہ کا نہ ہو تو پھر بھی دعویٰ کرنا درست نہیں، کیونکہ اگر کوئی شخص بغیر کسی عذر شرعی سے چھتیس ۳۶ برس تک اپنے حق کا دعویٰ نہ کرے تو فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق حق مدت گزر جانے کے بعد اس کا دعویٰ قابلِ سماعت نہ ہوگا۔

تاہم جہاں کہیں یقینی ذرائع سے معلوم ہو جائے کہ مدعی حق پر ہے، مدعی علیہ خواہ دعویٰ کے حق ہونے کا قرر کرے تو پھر طول زمانہ سے کسی کا حق باطل نہیں ہوتا

والدلیل علی ذلك:

علامہ ابن نجیمؒ فرماتے ہیں:

وإدانات الواهب موأثقة أجنبي عن العقد إذ هو ما أوجبه، وهو مجرد تنبيه فلا يورث. (۱)

ترجمہ

اور جب وہ سب فوت ہو جائے تو اس کے ورثہ اس عقد سے انجمنی متصور ہوں گے، کیونکہ عقد اس نے اپنے اوپر حیاتِ حیات میں نافذ کر لیا ہے اور یہ محض اختیار ہے، اس لیے اس میں میراث جاری نہیں ہوگی۔
صاحب ہدایہ فرماتے ہیں:

والعمري جائزة للمعمر له حال حياته، ولو رثه من بعده (۲)

ترجمہ

اور عمری معمر کے لیے اس کی زندگی میں اور اس کی وفات کے بعد اس کے ورثہ کے لیے جائز ہے۔
علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں:

قال المتأخرون من أهل الفتوى. لا تسمع الدعوى بعد ست وثلاثين سنة إلا أن يكون المدعى

عائلاً. (۳)

ترجمہ

متاخرین اہل فتویٰ حضرات نے فرمایا ہے کہ چھتیس سال کے بعد دعویٰ نہیں سنا جائے گا، اس اگر مدعی غائب تھا (تو پھر بعد میں بھی وہ دعویٰ کر سکتا ہے)



(۱) المحررات، کتاب الہبہ، باب الرجوع فی الہبہ، قرلہ (موت احد المتماقدين) ۴۹۷/۷

(۲) الہدایہ، کتاب الہبہ، باب ما یصح رجوعه وما لا یصح ۲۹۱/۳

(۳) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب القضاء، مطلب إداتك الدعوى ثلاثا وثلاثين سنة ۱۱۷/۸۰

کتاب الاجارۃ

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشرعیہ

انسان اپنی ضروریات پوری کرنے کے لیے جس بے شمار چیزوں کا محتاج ہوتا ہے، ان میں سے بعض لازمی ہوتی ہیں جنہیں ملکیتی حقوق یا باجست کی بنیاد پر حاصل کیے بغیر مستحکم میں مانا جاتا نہیں ہوتا، جیسے انسان بھوک مٹانے کے لیے کھانے اور پیاس بجھانے کے لیے پانی کا محتاج ہوتا ہے، لیکن کھانے، پینے کی اشیاء جب تک اس کی ملک میں نہ آئی ہوں یا کسی اور جہ سے اس کے لیے مباح نہ ہوئی ہوں، یہ ان سے فائدہ حاصل نہیں کر سکتا۔ شیاے خورد و نوش کے علاوہ ہر وہ چیز جو استدلال کرنے سے ختم ہو جاتی ہو، اس میں راضی ہے۔

اس کے علاوہ ہزاروں اشیاء بھی ہیں جن کی طرف انسان کا احتیاج ہوتا ہے، لیکن ان سے اپنی حاجت پوری کرنے کے لیے سے ان کی دست کا مالک بننا ضروری نہیں ہوتا، بلکہ صرف ان کے منافع کا مالک بن کر اس کے لیے ان سے استفادہ حاصل کرنا ممکن درجہ ہو جاتا ہے، جیسے انسان سفر کے لیے سواری کا محتاج ہے، لیکن ہر انسان کی بس میں نہیں کہ وہ سفر کے لیے اپنی سواری رکھے، اس لیے اس میں اپنی ضرورت پوری کرنے کے لیے کسی اور کی سواری کے منافع کا مالک بن کر اس سے استفادہ کر سکتا ہے۔ یہی ہست مکانات، دکانوں، رہیوں، اور مختلف قسم کی ملازمتوں میں بھی ہے۔

اب منافع کی ملکیت حاصل کرنے کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں مفت یا کسی چیز کے عوض، پہلی صورت کو صلہ، چاقہ میں سمجھا جاتا ہے، اور دوسری صورت کو اجارہ کہتے ہیں۔ شریعت مطہرہ نے اس کی ضروریات کے پیش نظر دونوں معاملات میں حدود و قیود کی تعیین کر کے اس کو جائز قرار دیا ہے۔

۱۔ مشرعیہ

عقائد مادیہ و شرعیہ قرآن کریم، احادیث مبارکہ اور اجماع امت میں سے ہے۔

قرآن کریم سے

قرآن کریم میں حضرت شعیب اور حضرت دکی تہا اسد مہا دفعہ بیان فرماتے ہوئے بددعائی کا ارشاد ہے

﴿قَالَتْ اِخْلَعْنِي اَنْتِ اَسْتَجِرُّهُ رَاٰی خَيْرٌ مِّنْ اِسْتَاخِرْتُ الْاَمِيْنَ لَالِ اَنْتِ

اُرِيْدُ اَنْ اَنْكِحَكَ اِخْلَعِي اَنْتِ هُنَّ عَلٰى اَنْ تَاْخُرِيْنِيْ لَنْفِيْ جَنَحٍ﴾ (۱)

اس آیت کو ترجمہ میں وہ طیل اللہ تعالیٰ کے کرام کا آپس میں عقد اچانک طے کرنے کا تذکرہ ہے اور گزشتہ شرائع کے جن احکام کا منسوخ ہونا بہت سے وہ شریعت محمدیہ میں بھی شروع اور جاری ہوتے ہیں۔ عقد اچانک کی ایسی ہی عقد ہے کہ اس کے منسوخ اور جاری ہونے پر کوئی دلیل نہیں اس لیے یہ جاری ہے گا۔
نیز اللہ تعالیٰ کے اس فرمان:

﴿فَاِنْ اَرَضِيتُمْ لَكُمْ فَاقْضُوْا مِنْهُنَّ حُرُوْرًا﴾ (۲)

اور

﴿قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَكُنْتِ عَلَيْهِ اَخْرًا﴾ (۳)

سے بھی اس کی شریعت ثابت ہوتی ہے۔

احادیث مؤیدہ ﷺ سے:

حضور پاک ﷺ سے قولاً، فعلاً اور تقریرات میں طرح عقد اچانک کا جواز معلوم و متحول ہے، چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”اَعْطُوا الْاَجِيرَ اَخْرًا قَبْلَ اَنْ يَخُفَّ عِرْفَهُ“ (۴)

ترجمہ: مزدور کو اس کی مزدوری اس کا پسینہ خشک ہونے سے پہلے دے دیا کرو۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں،

”اَسَاخِرُ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ وَ اَنْتُمْ بَكَرٌ رَّجُلَانِ بِي الدَّبَلِ هَادِيَا عِيْرَتَا“ (۵)

ترجمہ: حضور پاک ﷺ اور ابوبکر رضی اللہ عنہ نے دبل کے دو گھوڑوں سے ایک ماہر راہنما کو (ہجرت کرتے

وقت) ہجرت پر لیا۔

(۱) القصص: ۲۷ (۲) طلاق: ۶ (۳) الکہف: ۷۷۰

(۴) حطب التبریزی، ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ، مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الإجارة: ۲۵۸/۱

(۵) البخاری، محمد بن اسماعیل، الصحيح للبخاری، الإجارة: ۱۰۱/۱

حضرت سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”إِنَّ السَّيِّئَ مَنَعَهُ يَحْتَجُّمُ وَأَعْطَى الْحَجَّامُ أَجْرَهُ“ (۱)

ترجمہ آپ ﷺ نے بچھنا لگو یا اور گانے والے کو اجرت دی۔

اس کے علاوہ آپ ﷺ کی بعثت کے وقت سے لے کر وفات تک صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اجارہ کے مختلف معاملات کرتے رہے، لیکن کسی آپ ﷺ نے اس پر تکیہ نہیں فرمائی۔ آپ کا یہ تکیہ نہ فرمانا بھی اس کے جائز ہونے پر واضح دلیل ہے۔

اجماع امت سے:

آپ ﷺ کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور پوری امت کا اس کے جائز ہونے پر اجماع ہے۔ اگرچہ ابو بکر صم، سہیل بن علیہ، حسن بصری، سہر دانی اور بن کیسان سے بیچ امعدوم ہونے کی وجہ سے اجارہ کا ناجائز ہونا منقول ہے اور قیس بھی اسی کی تائید کرتی ہے، لیکن ان سے قبل صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس کے جواز پر اجماع کر لیا تھا، اس لیے ان کا اختلاف اجماع کو کوئی نقصان نہیں پہنچاتا۔ (۲)

۳- اجارہ کا لغوی اور اصطلاحی مفہوم:

لغةً ائلل لغت نے اجارہ کا سنی ”بیع المنفعة“ سے کیا ہے۔ (۳)

شرعاً فقہائے کرام نے جارہ کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے:

”بیع المنفعة المعلومہ فی مقابله عوض معلوم“ (۴)

ترجمہ ایک معلوم عوض کے مقابلہ میں معلوم و متعین منفعت کی بیع۔

(۲) سلیمان بن اشعث السجستانی، مس آبی داراد، البیوع، باب کسب المحصام ۱۱۳۰/۲، بیچ ایم سعید کراچی

(۳) وجہ الرحیمی، الفقه الاسلامی وأدلته، البیوع، الفصل الثالث بعد الايجار ۴/۳۷۰، مکتبہ حقایقہ پشاور

(۴) العکاسی، علاء الدین ابوبکر بن مسعود، البیوع ۷/۵، بیچ ایم سعید کمپنی کراچی

(۱) الاناسی، شرح المحله، الماده ۱۰۰۵، الإجارة، المقدمة: ۱۱۷۶/۲، مکتبہ حقایقہ پشاور

۳- رکن اجارہ۔

بیج کی طرح اجارہ کا رکن بھی "ایجاب و قبول" ہے، خواہ وہ الفاظ کے ساتھ ہو یا فعلی کے ساتھ یا خط و کتابت کے ذریعے۔ (۱)

۴- عقد اجارہ کی صفت۔

عقد اجارہ جب صحیح ہو اور اس میں خیار شرط، خیار عیب اور خیار رکبت کی شرط نہ لگائی گئی ہو تو یہ لازم ہو جاتا ہے اور یک طرفہ طور پر منع نہیں کیا جاسکتا، اللہ تعالیٰ کے اس قول کی وجہ سے

﴿وَأَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ ترجمہ عقد پورے کیا کرو۔ (۲)

۵- محل اجارہ:

عقد اجارہ کا محل وہ منافع ہیں جن پر عقد اجارہ طے ہوتا ہے۔ (۳)

۶- اجارہ کی شرائط۔

فقہے کرم نے بیج کی طرح اجارہ کے شرط بھی چار انواع میں تقسیم کیے ہیں (۴)

(۱) شروط الاعتقاد (۲) شروط النفاذ

(۳) شروط النقص (۴) شروط المنع

۱- شرائط الاعتقاد:

اس سے مراد وہ شرائط ہیں جن پر عقد اجارہ کا وجود موقوف رہتا ہے، اس لیے اگر ان میں سے کوئی ایک شرط بھی موجود نہ ہو تو عقد اجارہ باطل ہوگا۔ ان شرائط میں سے بعض کا تعلق عائدین (یعنی کرایہ پر دے والے اور کرایہ دار) کے ساتھ ہے، بعض کا عین مزجرہ (کرایہ پر دی جانے والی چیز) کے ساتھ، بعض کا نفس عقد کے ساتھ ہے اور بعض کا مکان عقد کے ساتھ۔

(۱) ابصار، لمادة: ۴۳۳ و ۴۳۶ و ۴۳۷، الإجارة، السبب الثاني في بيان مسائل المسئلة: الإجارة، الفصل الأول، ص ۳۶

بيان ركن الإجارة ۴۹۸/۲ ۵۰۱۔ (۲) انکاب، في بدائع الصائع: الإجارة، ص ۳۶، ۳۷

(۳) رسم، تبیین المعانی، الإجارة ۵۷۷/۲ دار حکم العیة، بیروت

(۴) ملخص من شرح المسئلة أناسی، الإجارة ۵۲۶/۲ ۵۲۸ و بدائع الصائع: الإجارة ۵۲ ۵۲

عاقدین سے متعلق شرائط:

(۱) عاقدین عقل ذہم اور تیز رکھنے والے ہوں، لہذا مجنون اور نابالغ بچے کا اجارہ باطل ہوگا۔ اس کے علاوہ یوں، حریت اور اسلام کی کوئی شرط نہیں، اس لیے مجھ دارنابالغ بچے غلام اور غیر مسلم کے ساتھ اجارہ کا معاملہ درست ہوگا۔

(۲) عاقدین کی تعداد کم از کم دو یا اس سے زائد ہو، لہذا اگر ایک شخص مؤجر، ور مستأجر، دونوں کی جانب سے وکیل بن کر اجارہ منعقد کرتا ہو تو یہ جائز نہیں ہوگا۔

عین مؤجرہ سے متعلق شرائط:

(۱) جس چیز کو اجارہ پر لیا جا رہا ہے، وہ مال متقوم ہو۔

(۲) بالفعل موجود ہو۔

(۳) کر یہ پری جانے والی چیز فی نفسہ کسی کی ملکیت میں داخل ہو۔

(۴) اُس کی حرکت پر بھی قادر ہو۔

نفس عقد سے متعلق شرائط:

(۱) ایجاب قبول کے موافق ہو۔

(۲) ایجاب و قبول دونوں ماضی کے صیغے کے ساتھ ہوں۔

محل عقد سے متعلق شرط:

(۱) ایجاب و قبول دونوں ایک ہی مجلس میں ہوں، اتنی مجلس خواہ حقیقتاً ہو یا حکماً

۲- شرائط نفاذ:

اس سے مراد وہ شرائط ہیں جن پر عقد کا نفاذ موقوف ہوتا ہے، لہذا اگر ان میں سے کوئی ایک شرط مستقود ہو تو

اجارہ موقوف رہے گا یہ شرائط درج ذیل ہیں

(۱) مؤجر کر یہ پردی جانے والی چیز کا خود لک ہو یا بوجہ وصیت یا وصیت اُس میں تصرف کا اختیار

رہتا ہو۔

(۲) عقد میں حیث شرط نہ لگائی گئی ہو۔

(۳) عائدین مرتد نہ ہوں۔

(۴) مکانات کے اجارہ میں ان کو موقع پر حرامہ کر دیا جائے۔

۳۔ شرائط صحت:

یہ وہ شرائط ہیں جن پر عقد اجارہ کی صحت موقوف ہوتی ہے، لہذا اگر ان میں سے کوئی ایک شرط بھی موجود نہ ہو تو عقد فاسد ہوگا۔ شرائط صحت یہ ہیں

(۱) مؤجر اور مستاجر دونوں اس عقد پر راضی ہوں۔

(۲) کرایہ پردہی جانے والی چیز اس نوعیت سے معلوم و متعین ہو کہ بعد میں نزاع پیدا ہونے کا خدشہ نہ رہے۔

(۳) اس چیز سے حاصل کیا جانے والا نفع بھی متعین ہو۔ پھر نفع کی تعیین مختلف قسم کی چیزوں میں مختلف طریقوں سے ہوتی ہے۔ چنانچہ مکانات، دکانوں، رہائشی کمروں (جیسے ہوٹل یا سرائے کے کمرے) اور دودھ پلانے والی عورت کے اجارہ میں مدت اجارہ کی وضاحت سے، اراضی کے اجارہ میں جس مقصد کے لیے اراضی اجارہ پر لی جا رہی ہو، اس کی وضاحت کے ساتھ 'جو پایوں کے اجارہ میں مدت اجارہ یا جس جگہ تک اسے لے جانا ہو اس کی تعیین، اسی طرح سواری یا بار برداری میں سے جس غرض کے لیے چارہ کیا جا رہا ہو اس کی وضاحت کے ساتھ 'اگر کسی آدمی کے منافع' ہجرت پر ہے چارہ ہو تو اجیر خاص ہونے کی صورت میں تعیین مدت کے ساتھ دراجیر مشترک (اجیر خاص و مشترک کی تعریضات آگے رہی ہیں) ہونے کی صورت میں عمل کی تعیین کے ساتھ نفع متعین ہوتا ہے۔

(۴) اجرت بھی معلوم اور متعین ہو۔

(۵) حقیقتاً یا شرعاً اس کی حو لگی میں کوئی مانع نہ ہو۔

(۶) جس کام کے لیے کسی آدمی کو 'ہجرت پر لیا جاتا ہے، وہ فرض، واجب، سنت یا نفل نہ ہو۔

(۷) اسی طرح وہ کام شرعاً مکروہ یا حرام بھی نہ ہو۔

(۸) جس چیز کو جس غرض کے لیے چارہ پر لیا جا رہا ہے، عرف عام میں بھی اس جیسی چیز سے اسی طرح

کی منفعت حاصل کی جاتی ہو، لہذا اگر کپڑوں کے ٹکانے کے لیے درخت یا دیوار کو چارہ پر لیا جائے تو یہ اجارہ فاسدہ ہوگا، کیونکہ عام مدت میں درخت یا دیوار کو اس غرض کے لیے چارہ پر نہیں لیا جاتا۔

- (۹) جس چیز کو جارہ پر لیا جا رہا ہے، گروہ منقولی (قابل اللال) چیز ہے تو وہ ضرور کے قبضہ میں ہو۔
 (۱۰) جس چیز کو اجرت کے طور پر قرار کیا جائے وہ معقولہ طلبہ کی مرض سے نہ اور ملک اس سے الگ ہو۔
 (۱۱) منصب عقد میں کوئی ایسی شرط نہ لگائی جائے جس کا عقد کے ساتھ کوئی تعاقب اور مناسبت نہ ہو۔

۴۔ شرائط لزوم:

عقد اجارہ کے منعقد، نافذ اور صحیح ہونے کے بعد اس کے برقرار رہنے کے لیے جن شرائط کا ہونا لازمی ہے وہ "شرائط لزوم" کہلاتی ہیں، یہ شرائط دو قسم کی ہیں: یکم تو وہ ہیں جو عقد کے شروع اور ابتدا سے ہی لازم ہیں اور یکم وہ ہیں جن پر عقد کی بقا موقوف ہوتی ہے۔

جو شرائط ابتدا سے ضروری ہیں، وہ یہ ہیں:

- (۱) عقد صحیح ہو فاسد نہ ہو،
 (۲) عقد طے کرتے وقت یا قبضہ کرتے وقت اجارہ پر لی جانی والی چیز میں کوئی ایسا عیب موجود نہ ہو

جو اتفاق میں خلل انداز ہوتا ہے،

- (۳) کرایہ دار مستاجر (کرایہ پر لی جانے والی چیز) کو دیکھ لے، ورنہ اسے خیار ردیت حاصل ہوگا۔

بقا و برقرار رہنے کے لیے جو شرائط ضروری ہیں وہ درج ذیل ہیں:

- (۴) کرایہ پر حاصل کی گئی چیز ایسے عیوب سے محفوظ رہے جو اتفاق میں خلل انداز ہوتے ہیں۔

- (۵) عاقدین یا مستاجر (کرایہ پر لی گئی چیز) میں سے کسی کو عذر راقع نہ ہو۔

- (۶) عاقدین میں سے کوئی ایک بھی اختتام مدت تک فوت نہ ہو جائے۔

۷۔ اقسام الاجارۃ:

اجارہ کی مختلف اعتبارات سے مختلف قسمیں ہیں، چنانچہ معقود علیہ کے اعتبار سے اجارہ کی دو قسمیں ہیں اور

صحت و عدم صحت کے اعتبار سے اس کی تین قسمیں ہیں

معقود علیہ کے اعتبار سے اجارہ کی قسمیں:

جس چیز پر عقد اجارہ منعقد کیا جا رہا ہو، اس کے اعتبار سے اجارہ کی دو قسمیں ہیں

- (۱) عقد اجارہ کسی چیز کے منافع پر منعقد کیا جائے، جیسے گھر، مکان، راضی، استعمال کے سامان !

چرپاچس کا چارہ۔

(۲) عقد چارہ کسی کے عمل اور خدمت پر منعقد ہو، جیسے کسی شخص کو مزدوری پر رکھنا، کسی صنعت کار کو اجازت پر رکھنا یا کسی شخص کو پناہ کام (مثلاً کپڑے دینا، یاد دلوانا وغیرہ) حوالہ کرنا۔

اس دوسری صورت میں جس شخص کے عمل پر چارہ منعقد ہوتا ہے، اسے اجیر کہتے ہیں۔ پھر اجیر کی دو قسمیں ہیں: اجیر خاص اور اجیر مشترک۔

اجیر خاص و اجیر مشترک:

الف اجیر خاص وہ اجیر ہوتا ہے جو صرف مستاجر (خود وہ ایک متعین شخص ہو یا گروہ جیسے کمپنی یا گورنمنٹ) ہی کے واسطے کام کرنے کے لیے اجارہ پر رکھا جائے، جیسے، تنخواہ در ملازم یا مزدور۔

ب اجیر مشترک وہ اجیر ہوتا ہے، جو کسی ایک متعین شخص یا متعین گروہ کے لیے کام کرنے پر مامور نہ ہو، بلکہ وہ ہر کسی کے لیے کام کرنے میں آزاد ہو، جیسے درزی، دھوبی، مسزنی یا دیگر سب گروہ۔

اجیر خاص و مشترک کے احکام:

اجیر خاص متعین مدت میں حاضری ہو کر اپنے آپ کو مستاجر کے حوالہ کرنے پر اجرت کا مستحق ٹھہرتا ہے۔ اس مدت کے دوران وہ مستاجر کی اجازت کے بغیر فرار کش کی یا نیکی کے سوا ہر کام کر سکتا ہے نہ کسی اور کا، نیز بلا اجازت ایسا کام کسی اور شخص کے حوالہ بھی کر سکتا ہے، جب کہ اجیر مشترک جو یہ شدہ کام پورا کرنے پر اجرت کا مستحق بنتا ہے۔

یہی طرح اجیر خاص سے اگر بلا تعدی غلشی سے مستاجر کا مال ضائع ہو جائے تو اس پر اس کا ضمان اور تاواں لازم نہیں ہوتا جب کہ اجیر مشترک سے اگر بلا تعدی، غلشی سے بھی مال ضائع ہو تو صاحبین رہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ ضامن ہوگا۔ ہاں البتہ اگر کسی ایسی وجہ سے مال ہلاک ہو جائے جس سے اجیر مشترک کے لیے احتراز ممکن نہ ہو، جیسے آگ لگ جانے سے یا کسی اور آفت ساری کے پڑنے سے تو ایسی صورت میں اس پر ضمان کا بوجھ نہیں ڈالا جائے گا۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اجیر مشترک مطلقاً ضامن نہیں لیکن فساد زمان کی وجہ سے صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ (۱)

صحت و عدم صحت کے اعتبار سے اجارہ کی قسمیں:

صحت و عدم صحت کے اعتبار سے اجارہ کی تین قسمیں ہیں:

(۱) اجارہ صحیحہ (۲) - اجارہ فاسدہ (۳) - اجارہ باطلہ

۱- اجارہ صحیحہ:

جس اجارہ میں اجارہ کے تمام قسم کی شرائط موجود ہوں و کسی قسم کی کوئی شرط مفقود نہ ہو وہ اجارہ صحیحہ

کہلاتا ہے

۲- اجارہ فاسدہ

جس اجارہ میں شرائط انعقاد موجود ہوں، لیکن شرائط صحت میں سے کوئی شرط مفقود ہو جائے تو یہ اجارہ فاسدہ

کہلے گا۔

۳- اجارہ باطلہ:

وہ اجارہ جس میں شرائط انعقاد میں سے کوئی شرط مفقود ہو جائے، اجارہ باطلہ کہلاتا ہے۔

۸- عقد اجارہ کا حکم

صحت و عدم صحت کے اعتبار سے چارہ کی جو تین قسمیں بیان ہوئیں ان میں سے ہر قسم کا علیحدہ حکم ہے۔

اجارہ صحیحہ کا حکم

اجارہ صحیحہ میں مستاجر منفعہ کا مالک بنتا ہے اور مؤجر طے شدہ اجرت کا۔ جس عقد اجارہ میں اجرت کے نقد

یا ادھار ہونے کی وضاحت نہ کی گئی ہو، اس میں عقد کے وقت سے ہی مؤجر، اجرت کا مالک بن جاتا ہے اور اگر نقد یا

ادھار ہونے کی وضاحت کی گئی ہو تو حسب وضاحت ملکیت ثابت ہوگی۔

اجارہ فی سدد کا حکم

اجارہ فاسدہ واجب النسخ ہوتا ہے، لیکن اگر نسخ نہ کیا جائے تو استعمال سے نافذ ہو جاتا ہے، لہذا مستاجر منافع

کا مالک بن جاتا ہے اور مؤجر، اجرت کا، البتہ اجرت سے مرار اجرت مثل ہے، اجرت مستثنیٰ نہیں۔

اجارۃ باطلہ کا حکم

اجارۃ باطلہ میں خود مستاجر نے مستاجر (جارہ پر لی ہوئی چیز) کو استعمال کیا ہو یا نہ کیا ہو، ہر حال 'جہرت' لازم نہیں ہوتی، البتہ اگر جسم، مینوں یا وقفہ کا مال ہو تو اجارہ میں مثل لازم ہوگی۔

۹۔ جن امور سے اجارہ اختتام تک پہنچتا ہے:

اجارہ تین صورتوں میں سے کسی ایک سے اختتام تک پہنچ جاتا ہے

(۱) عاقدین اقالہ کر لیں۔

(۲) مؤجر یا مستاجر میں سے کوئی ایک یا دونوں مرجا نہیں۔

(۳) عقد اجارہ جس وقت تک منعقد کیا گیا ہے، وہ وقت ختم ہو جائے۔ (۴)

۱۰۔ عقد اجارہ کو فسخ کرنے والے اعذار

علامہ ابن عابدین رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

'ہر وہ عذر جس کے ہوتے ہوئے معذور علیہ سے ضرر اور نقصان کے بغیر فائدہ حاصل کرنا ممکن نہ ہو،

اس کی وجہ سے بارہ فسخ کیا جاسکتا ہے۔' (۴)

یہ اعذار بھی مستاجر کو پیش آتے ہیں، بھی مؤجر کو اور بھی تینوں مؤجر و (کریہ پر لی گئی چیز) کو۔

مستاجر کو درج ذیل اعذار پیش کیے جاسکتے ہیں

(۱) مستاجر مفلس ہو کر مستاجر ہو کر رہ کر کے سے قاصر ہو جائے۔

(۲) مستاجر اپنا پیشہ تبدیل کرے، مثلاً رامت سے تجارت کی طرف یا تجارت سے رامت کی

طرف منتقل ہو جائے اور اس کی وجہ سے اجارہ کا مقصد ادا کرنے میں سبب نقصان پہنچے ہو۔

(۳) کرایہ دار شہر چھوڑ کر دوسری طرف سفر اختیار کر لے جس کی وجہ سے اجارہ منقطع ہو جائے۔

سکے۔

۱۔ الحدیث میں مذکور ہے: (اجارۃ) (۱) مستاجر (۲) مستاجر (۳) مستاجر (۴) مستاجر

(۲) مستاجر (۳) مستاجر (۴) مستاجر (۵) مستاجر (۶) مستاجر (۷) مستاجر (۸) مستاجر (۹) مستاجر (۱۰) مستاجر

مؤجر کو پیش آنے والے اعذار درج ذیل ہو سکتے ہیں:

(۱) مؤجر اتنا مقروض ہو جائے کہ قرض ادا کرنے کے لیے عین مستاجرہ کو فروخت کرنے کے سوا کوئی

چارہ نہ ہو۔

(۲) مؤجر کوئی چیز خرید کر اسے اجارہ پر دے دے۔ بعد میں اس کے اندر کوئی عیب معلوم ہو جس کی

وجہ سے اسے خیر و اذیت کی بنیاد پر واپس کرنا چاہیے تو اجارہ فسخ کر کے اسے واپس کر سکتا ہے۔

(۳) کسی مردور کو اجرت پر رکھ یا مگر دوران مدت وہ یہ مرض ہو گیا کہ اس کام کے کرنے پر قادر نہ

رہا تو اسے بوجہ عذر فسخ اجارہ کا حق حاصل ہے۔

اس کے علاوہ سفر یا ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف منتقل ہونا مؤجر کے حق میں عذر شمار نہیں ہوتا۔

عین مستاجرہ کو درپیش ہونے والے اعذار:

(۱) کسی نے ایک جگہ دکان کر یہ پرئی، مگر وہاں سے دو گوں نے ہجرت کرنی اور شہر سنسان ہو گیا تو

مستاجر کو اجارہ فسخ کرنے کا اختیار ہوگا۔

(۲) آقا نے اپنے غلام کو اجارہ پر دیا اور مدت چارہ کے دوروں ہی اسے آزاد کر دیا، ایسی صورت

میں غلام کو اختیار ہوگا کہ چاہے تو اجارہ برقرار رکھے یا فسخ کرے۔ ()

عقد اجارہ میں عشر:

اجارہ کی صورت میں امام یوسفؒ کے ہاں عشر لک زمین پر، جب کہ صاحبین کے ہاں کاشت کاری یا زمین

پر وجہ ہے۔ بعض علما کی رائے یہ ہے کہ حالات کو دیکھ جائے گا کہ آمدن کس کی زیادہ ہوتی ہے، لیکن علامہ ابن عابدین

شرعی نے اس میں یوں تفصیل بیان کی ہے کہ اگر مالک زمین اجرت بہت زیادہ دیتا ہو اور کاشت کار کے پاس بہت کم

پہنچا، تو عشر مالک زمین پر ہوگا اور اگر جرت عام عادت کے موافق ہو تو پھر کاشت کاری کے ذمے دہ جب ہوگا۔ (۲)



(۱) وہمہ الرحیمی، الفقہ الاسلامی وادلہ، العقود، الفصل الثالث عقدا لاجارہ ۵/۳۸۳ دار الفکر دمشق

(۲) بدائع الصالح، فصل فی بیان شرائط العرصۃ: ۲/۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکوۃ، باب العشر

کتاب الاجارہ

(اجارہ کے مسائل)

دینی مدارس کے مدرسین کی مدتِ اجارہ کی ابتدا اور انتہا

سوال نمبر (28):

اگر کوئی مدرس کسی مدرسہ والوں کے ساتھ ماہِ رمضان میں آئندہ سال کے لیے تدریس کی بات کر لے اور تدریس معمول کے مطابق شول سے شروع ہو تو یہ مدرس رمضان کی تنخواہ کا مستحق ہوگا یا نہیں؟ نیز اگر کوئی مدرس سال پورا ہونے کے بعد شعبان کے مہینہ میں مستعفی ہو جائے تو وہ رمضان کی تنخواہ کا مستحق ہوگا یا نہیں؟

بسمہ توجہ

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر عقدِ اجارہ میں ابتدائی مدت کی تعیین کی گئی ہو تو اس متعین مدت سے اجرت کا حساب شروع ہوگا اور اگر عقد میں ابتدائی مدت کی کوئی تعیین نہ ہوئی ہو تو پھر وقتِ عقد کو ابتدائی مدت شمار کیا جائے گا۔

عام طور پر مدارس دینیہ میں نئے سال کی ابتدا ماہِ شول سے ہوتی ہے، اس لیے اگر کسی مدرس سے عقدِ اجارہ شول سے قبل طے ہو جائے تو بھی وہ شول سے تنخواہ کا مستحق ہوگا، کیوں کہ عرفِ عام میں ابتدائے درس کی مدت متعین ہے۔ جہاں تک سال کے آخر میں مستعفی ہونے والے مدرس کے رمضان کی تنخواہ کا مسئلہ ہے تو چھٹیاں عموماً گزشتہ سال کے تابع ہوتی ہیں، اس لیے اجارہ باقی رکھنے والے ایامِ رخصت کی تنخواہ کے مستحق ہوں گے۔ ہاں اجارہ نسخ کرنے والے باہمی معاہدہ کے تابع رہیں گے اور جہاں کہیں معاہدہ صریحاً نہ ہو تو دوسرے بڑے مدارس کے ضابطہ کو سامنے رکھیں جس کی زد سے خود مستعفی ہونے والے کو صرف شعبان کی تنخواہ دی جاتی ہے، جب کہ دارہ کی طرف سے معاہدہ ختم کرے کی صورت میں مدرس کو رمضان کی تنخواہ بھی دی جاتی ہے۔

والدلیل علی ذلک:

بصع العقد علی مدة معلومة، أي مدة كانت، قصرت المدة كالیوم وسحوة، أو طالت كالسنة،

ويعتبر ابتداء المدة مما سبقي، وإن لم يسم شيئاً، فهو من الوقت الذي أسأجرها. (۱)
ترجمہ معلوم مدت پر عقد درست ہے، خواہ وہ مدت جتنی بھی ہو، تھوڑی مدت ہو جیسے ایک دن یا اسی طرح کوئی اور
تھوڑی مدت یا لمبی مدت ہو جیسے کئی سال اور مدت کی ابتدا اس وقت سے معتبر ہوگی جو بیان کی گئی ہو اور اگر کوئی مدت بیان
نہ کی جائے تو ابتدا اس وقت سے ہوگی، جب سے اجارہ پر (کوئی چیز) لی ہو۔



دکان جمع مشینری و سامان تجارت کرایہ پر دینا

سوال نمبر (29):

زید نے ماہانہ تین ہزار 3000 روپے کے عوض اپنی دکان عمرو کو کرایہ پر دی۔ یہ کرایہ دکان، اس کے بندر
موجود مشینری اور سامان تجارت کے عوض ہوگا۔ (سامان تجارت کی قیمت تقریباً پینسٹھ ہزار 65,000 روپے ہے)
دونوں کے درمیان طے ہوا کہ عمرو اس دکان میں اپنا کاروبار کرے گا۔ کاروبار میں اس کو نفع ہو یا نقصان، بہر صورت تین
سال بعد وہ زید کو دکان جمع مشینری و سامان تجارت (جس کی مالیت پینسٹھ ہزار 65,000 روپے کی ہو) حوالہ کرے گا۔
از روئے شرع ان کا یہ معاہدہ جائز ہے یا ناجائز؟ اگر ناجائز ہے تو اس کا متبادل جو زکی کوئی صورت بتا دیجئے۔

بیتنا نؤجرہا

المواب وباللہ التوفیق:

عقد چارہ کی صحت کے لیے ضروری ہے کہ جو چیز اجارہ پر دی جائے وہ عینہ موجود رہے وراستہ مال سے اس
کا وجود ختم نہ ہو۔

صورت مسئلہ میں دکان اور مشینری کو کرایہ پر دینا تو درست ہے، لیکن سامان تجارت چونکہ خرید و فروخت کی
وجہ سے ہاتی نہیں رہتا، اس لیے اس کو اجارہ پر دینا درست نہیں۔ اس کے جواری صورت یہ ہے کہ
(۱) مستأجر اس سامان کو تیسرا خریدے اور اجارہ صرف دکان اور مشینری کا ہو۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ مالک سامان تجارت نکال کر دکان حالی کر دے اور صرف دکان و مشینری کرایہ پر دے۔

والذیل علی ذلک:

ومن شرائط انعقاد کما فی الطحطاوی عن الہندیۃ: قیام المعقود علیہ، (۱)

ترجمہ: اور (اجارہ کے) انعقاد کی شرائط میں سے جیسا کہ طحطاوی میں ہے: ”مقود علیہ (وہ مال جس پر عقد کیا جا رہا ہو) قائم رہتا ہے۔“



عقد اجارہ میں مقود علیہ قائم رہنے کی شرط

سوال نمبر (30):

زید نے اپنی گاڑی ایک سال کے لیے بکر کو ماہانہ دس ہزار کے حساب سے اجارہ پر دی۔ مگر نے دو تین ماہ کا کرایہ ادا کر دیا، مگر پھر وہ کرایہ دینے سے قاصر ہو گیا، اس لیے اس نے زید سے عقد اجارہ فسخ کرنے کا مطالبہ کیا لیکن زید اسے فسخ کرنے کو تیار نہ ہوا اور صاف کہہ دیا کہ ایک سال کے لیے معاہدہ ہو چکا ہے، اس لیے ایک سال تک بہر حال تم مجھے ماہانہ کرایہ ادا کر دو گے۔ بکر نے اس کا یہ عمل نکالا کہ وہ زید سے کہتا ہے کہ ”میں تمہاری گاڑی بیچ کر اس کی قیمت کا روپا میں لگا دوں گا اور تمہیں، ماہانہ دس ہزار کرایہ دیتا رہوں گا۔ سال گزرنے کے بعد اصل رقم بھی واپس کر دوں گا۔“ براہ کرم اس صورت کا شرعی حکم بیان کر کے ممنون فرمائیں۔

بیشوا خزرجی

الجواب فی اللہ الشرفیسی:

فقہائے کرام نے عقد اجارہ کی شرائط میں سے ایک شرط یہ بھی لکھی ہے کہ جو چیز اجارہ پر دی جائے اس کا وجود برقرار رہے، چنانچہ اگر اس کا وجود ہی ختم ہو جائے تو اجارہ خود بخود ختم ہو جاتا ہے۔

صورت مسئلہ کے مطابق اگر بکر زید کی اجازت سے اس کی گاڑی بیچ دے تو عقد اجارہ خود بخود ختم ہو جائے گا اور یہ رقم زید کی ملکیت ہوگی۔ پھر اگر دوسرا عقد کیے بغیر بکر زید کی اس رقم سے کاروبار شروع کر لے اور زید کو ماہانہ دس ہزار روپے دیتا رہے تو یہ سود کے زمرہ میں شمار ہوگا، البتہ اس کی جائز صورت یہ ہو سکتی ہے کہ عقد اجارہ کے فسخ کرنے کے

(۱) شرح المحند لعماد الاتاسی، المادۃ ۱۴۵، کتاب الاجارۃ، الباب الثانی فی المسائل المستعصۃ بالاجارۃ، الفصل

بعد متعاقبین ایک دوسرا نیا عقد کر لیں اور زید گاڑی بیچ کر اس کی رقم بکر کو معصارت پر دے دے اور اپنے لیے نفع میں سے فیصد کے لحاظ سے ایک حصہ متعین کر دے۔

والدلیل علی ذلك :

يشترط في صحة الإجارة قيام وبقاء أربعة أشياء: العاقدين والمال المعهود عليه، ویدن

الإجارة إن كان من العروص وإذا عدم أحد هؤلاء فلا تصح الإجارة (۱)

ترجمہ:

عقد اجارہ کی صحت کے لیے چار چیزوں کا قیام اور بقا ضروری ہے (۲) عاقدین (یعنی بائع و مشتری) (۳) وہ مال جس پر عقد کیا گیا ہو (۴) بدلہ الا اجارہ، اگر وہ سامان میں سے ہو۔ جب ان میں سے کوئی ایک چیز بھی ہاتی نہ رہے تو جارہ صحیح نہ ہوگا۔



رہن رکھنے کی شرط پر عقد اجارہ

سوال نمبر (31).

زید عمر کو اس شرط کے ساتھ زمین اجارہ پر دیتا ہے کہ وہ زید کے ساتھ 20,000 روپے بطور رہن رکھے گا۔ یہ معاملہ شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

بیتو توضحوا

الجواب وبالله التوفيق:

رقم بطور رہن رکھنے کی شرط کے ساتھ زمین کا جارہ جائز ہے، لیکن ایسی صورت میں مالک زمین مرحومہ چیز کو اپنے پاس محفوظ رکھ کر اسے کسی قسم کے استعمال میں نہیں لائے گا۔

مستند صورت میں حسب بیان اگر زید عمر کو زمین اجارہ پر دیتا ہے اور اس سے رقم بطور رہن وصول کرتا ہے تو یہ معاملہ درست ہے، البتہ اس رقم کو محفوظ رکھ کر اس میں ہر قسم کے تصرف سے بقتاب کرے گا

(۱) شرح المسحة بسیم رحمہ بآراء المادة ۱۴۷ کتاب الإجارة، الباب الثاني في المسائل المتعلقة بالأجرة، لفصل

الثاني في شروط انعقاد الإجارة ونفاذها، ص ۲۵۲

والدلیل علی ذلك:

لو استاجر داراً أو شيئاً وأعطى بالأجر رهنًا جاز (۱)

ترجمہ اگر (کسی نے) گھر یا کوئی اور چیز کرایہ پر لی اور اجرت کے عوض رهن رکھ لیا تو یہ جائز ہے۔



بینک میں بطور کھلاڑی ملازمت

سوال نمبر (32):

ایک شخص بینک میں ملازم ہے، لیکن وہ بطور کھلاڑی بینک کی طرف سے کھیل رہا ہے۔ بینک میں اس کا کام صرف اتنا ہوتا ہے کہ وہ اپنی تنخواہ لینے یا کسی تقریب میں شرکت کے لیے جاتا ہے، ورنہ اس کا کام گروٹھ میں کرکٹ کھیلنا ہے۔ کیا اس صورت میں اس کھلاڑی کے لیے بینک سے تنخواہ لینا جائز ہے؟

بیٹواتر جروا

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے کسی ایسی چیز پر اجرت لینا جائز نہیں، جو غیر مقصودی ہو، اور کرکٹ کا غیر مقصودی ہونا کسی سیم الطبع شخص پر مخفی نہیں، لہذا کرکٹ پر اجرت لینا جائز نہیں، البتہ اگر وہ کوہ شخص بینک میں ملازم ہے، لیکن بینک نے اسے صرف کھیل کے لیے فارغ کیا ہے اور کھیل سے مقصود کھیل برائے کھیل نہیں، بلکہ بینک کی تشہیر ہے تو چونکہ تشہیر ایک مقصودی کام ہے، لہذا اس تشہیر کی بنا پر اس کی تنخواہ کو حرام نہیں کہا جاسکتا، البتہ دیگر مفاسد کے ساتھ ایک غیر شرعی و راء یعنی سودی و راء کی تشہیر کی بنا پر اس ملازمت سے حتی الوسع بچنے اور دستبردار ہونے کی کوشش کرنی چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

(الاجارۃ) وهي تملك مع مقصودة من العين قال ابن عبدین: (مقصودہ من العین) ای می

الشرع، ومخر العقلاء. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الرهن الباب الاول فی تفسیرہ رکنہ الفصل الثالث. ۴۳۵/۵

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الاجارۃ، ۵۱۲/۹

ترجمہ:

اجارہ کسی کو ایسے منافع کا ملک بنانے کا نام ہے، جو بالذات مقصود ہو۔ اُن عایدین فرماتے ہیں کہ جو شریعت اور اہل دین کے ہاں مقصود ہے۔



ڈاکٹر فیس کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (33):

کسی سرریض کے مرض کی تشخیص اور پھر محض اس کو دوائی لکھنے کی صورت میں کیا ڈاکٹر سرریض سے فیس وصول کر سکتا ہے؟

جسوا تو صرفاً

الخبیر ابن ربیع اللہ التتوی:

خیر فی الواقع ہے کہ ڈاکٹر اپنے اس حجر بہ اور فیم کی فیس لیتا ہے، جس کی بنا پر وہ مرض کی تشخیص کرتا ہے اور معائنہ، فیم اور تجربہ کی بنا پر تشخیص قابل اجرت چیزیں ہیں، لہذا ڈاکٹر کا سرریض سے مناسب فیس وصول کرنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

الإجارة نوعان. نوع یرد علی منافع الأعیان، کاستیجار الدور، والأراضی ونوع یرد علی العمل کاستیجار المحترمین للأعمال. (۱)

ترجمہ:

۱۔ اجارہ کی دو قسمیں ہیں ایک وہ ہے جو اعیان کے منافع پر منعقد ہوتی ہے، جیسے گھروں کو اجارہ پر لینا اور دوسری قسم وہ ہے جو عمل پر منعقد ہوتی ہے، جیسے کسب گر (صنعت کار) لوگوں کو کام کے لیے اجارہ پر لینا۔



(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الإجارة، الباب الاول فی بیان تفسیر الإجارة ورکنها: ۴/۱۱۱

حکومت کا ڈاکٹروں کے لیے معین فیس مقرر کرنا

سوال نمبر (34).

کیا حکومت ڈاکٹر حضرات کے لیے کوئی فیس مقرر کر سکتی ہے؟

بیتواتر جروا

الجواب وبالله التوفیق:

فیس ڈاکٹر اور مریض کے ہاں ہی معاہدہ سے طے ہوتی ہے، لہذا اس میں حکومتی مداخلت مناسب نہیں، تاہم جہاں کہیں ڈاکٹر حضرت مریض کی حالت اور ضرورت سے قطعاً فائدہ اٹھاتے ہوئے فیس لینے میں زیادتی اور تجاوز کرتے ہوں تو ایسی صورت میں حکومت فیس کی حد مقرر کر سکتی ہے۔

والعزیز علی ذلک:

ولا یسعر حاکم إلا بذات عدی الأرباب عن القیمة تعدی فاحشاء فیسعر بمشورۃ اهل الراۃ۔ ()
ترجمہ: درحکم کسی چیز کی قیمت مقرر نہیں کر سکتے، مگر جب تاجر حضرات قیمت میں حد سے زیادہ تجاوز کریں تو پھر دانش مند لوگوں کے مشورہ سے قیمت مقرر کر سکتا ہے۔



ڈیجیٹل کیمروں کی مرمت پر اجرت

سوال نمبر (35).

میری ری ریئرنگ کی دکان ہے جس میں مختلف الیکٹرانک چیزوں کی ری ریئرنگ کرتا ہوں، خصوصاً ڈیجیٹل کیمروں کی ری ریئرنگ میں بندہ مشہور ہے۔ کیا میرے لیے ان کیمروں کی ری ریئرنگ اور ن پر جرت لینا جائز ہے؟

بیتواتر جروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی راۃ سے کسی ایسی چیز کی مرمت کرنا جائز ہے جو فی نفسہ معصیت کے لیے نہ ہو، لیکن

استعمال جائز و ناجائز دونوں طرح کے کاموں کے لیے استعمال ہو۔

صورت مسئول میں ایجنٹس کیمرہ بذاتہ خود معصیت کا آئینہ نہیں، بلکہ اس کے ذریعہ بہت سے تعمیر و ترمیم امور سر انجام دیے جاسکتے ہیں، لہذا اس کی مرمت کرنا اور اس پر اجرت لینا جائز ہے۔

واللہ اعلم علیٰ ذلک:

ماقامت المعصية بعينه بمكره بینه تحریمہ، والا فتزیرہ، (۱)

ترجمہ: جس چیز کی ذات کے ساتھ معصیت متعلق ہو اس کی تصحیح کردہ تخریج ہے اور نہ تخریج ہے۔

وانما جرحہ بکتاب لہ علماء بالفارسیۃ أو بالعربیۃ، فالمحذر انہ یحل بالان المعصیۃ فی القراءۃ،

(۲)

ترجمہ: اگر کسی نے دوسرے شخص کو اجرت پر لیا، تاکہ اس کے لیے فارسی یا عربی میں گانا لکھے تو مختار قوں کے مطابق جائز ہے، کیونکہ گناہ گانا گانے میں ہے (لکھنے میں نہیں)۔



سرکاری ملازم کا کم خرچ کر کے زیادہ خطا کرنا

سوال نمبر (36)۔

میر بھائی سرکاری ملازم ہے۔ بعض اوقات سرکاری کام کے لیے انہیں بھیجا جاتا ہے اور یہ اجازت ہوتی ہے کہ تم ایسی جگہ ہائٹس اختیار کر سکتے ہو جس کا خرچ چھ سو روپے تک ہو، مگر چھ سو کی بجائے تین سو روپے والی جگہ رہائش پذیر ہو کر چھ سو روپے کا بل بنایا جائے تو زروے شرعاً یہ درست ہے یا نہیں؟

بیخود انزجار

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اگر کسی سرکاری ملازم کو ادارہ کی طرف سے بطور بونس اور الاؤنس کے نقد پیسے ملتے ہوں (جیسے گھریلو کار یا ڈور ٹرانسپورٹ کی سہولت کے لیے مخصوص رقم) تو وہ پیسے لینا اور ان میں ہر قسم کا تصرف کرنا ناجائز ہے۔

(۱) الدر المختار علی صمد المحتار، کتاب الجہاد، باب البغاة: ۴۶۱/۶

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الاحیوة، الباب السادس عشر فی مسائل الشروع: ۱۵۰/۴

جہاں تک صورتِ مستور کا تعلق ہے، تو حکومت کا یہ کہنا کہ تم چھ سو روپے تک خرچہ کر سکتے ہو، فقط کٹری کی قدر یہ اور
اباحت ہے کہ تم تنی مقدار تک خرچہ کر سکتے ہو اور وہ تمہیں ملے گا، لہذا مذکورہ شخص چھ سو روپے تک خرچہ کا مجاز رہے گا۔ چونکہ یہ
کہنا تمہیں درحقیق کے درجہ میں نہیں، اس لیے باوجود کم خرچہ کے زیادہ مقدار لکھنا اور اسے اپنا حق سمجھنا غلطی اور کذب
بیانی ہے جس سے بچنا لازم ہے، بدست جہاں کہیں کسی ملازم کو متعلقہ ذمہ داری نبھانے کے عوض متعین رقم کا استحقاق دیا جائے
تو پھر خرچہ کی شرح کم ہونے کے باوجود معاہدہ کی بنیاد پر مقررہ رقم (جو خرچہ سے زائد ہو) وصول کر سکتا ہے۔

والدليل على ذلك:

ولم استصحبه علي أن يحصل له رزقا كل شهر فهو جازر، إيمان بين مقدار ما يعطيه، فالعدد
جائز لأن المعقود عليه مافعه، وهو معلوم، وإن سم بين مقدار ذلك فهو في هذا كالقاضي، وللقاضي
أن يأخذ رزقا بقدر كفايته من بيت المال، فكذلك من يوجب عن القاضي في شيء من عمله (۱)

ترجمہ:

اگر کسی (قاضی) نے ایک شخص کو اپنے ساتھ اس شرط پر رکھا کہ اُسے ماہوار رزق (خرچہ) دے گا تو ایسا
کرنا جائز ہے۔ اگر وہ خرچہ کی مقدار بیان کرے تو یہ عقد جائز ہے کیوں کہ اس شخص کے منافع پر عقد کیا گیا ہے جو معلوم
ہیں لہذا ان کی اجرت جائز ہے۔ اور اگر مقدار یہاں نہیں کی گئی تو اس صورت میں یہ شخص قاضی کی طرح ہے۔ جس طرح
قاضی کے لیے بیت المال سے بقدر کفایت خرچہ وصول کرنا جائز ہے، اسی طرح جو شخص قاضی کے کسی عمل میں اس کا
نائب ہوگا (اس کے لیے بھی بقدر کفایت خرچہ لینا جائز ہوگا)۔

عن أسد بن مالد عن السبي مبنیٰ قال أكبر الكبار الإشراف بالله، ومن النفس، وعقوف

الوالدين، وقول الزور، أوفال وشهادة الزور (۲)

ترجمہ:

حضرت انس بن مالک سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: کبیرہ گناہوں میں بڑا گناہ اللہ کے ساتھ کسی
کو شریک کرنا، کسی کو قتل کرنا، والدین کی نافرمانی اور جھوٹی بات کہنا ہے۔ یا آپ ﷺ نے فرمایا جھوٹی گواہی دینا۔



(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الإجازۃ، فصل فی التصرفات: ۴/۴۵۳-۳۵۱

(۲) الصحيح البخاری، کتاب الدیات، باب قول اللہ ومن احبها ۱۰/۱۵۲

سامان کی نقل کے لیے مقررہ اجیر کا دوسرے کو اجیر مقرر کرنا

سوال نمبر (37):

میں ایک کھیتی کے لیے اپنی گاڑی میں سامان لے جاتا ہوں اور ان سے کرایہ وصول کرتا ہوں۔ کبھی ان کا سامان میں خود لے جاتا ہوں اور کبھی کھیتی مجھے سامان حوالہ کر کے کرایہ ملے کر لیتی ہے تو میں سامان وصول کر کے کسی دوسری گاڑی کے حوالہ کرتا ہوں اور ان کو اپنی طرف سے کرایہ (جو کھیتی سے مجھے ملنے والے کرایہ سے کم ہوتا ہے) ہوا کر دیتا ہوں۔ پھر کھیتی کچھ روز بعد مجھے کرایہ ادا کرتی ہے۔ اس صورت میں مجھے جو نفع ملا ہے، یہ میرے لیے حلال ہے یا حرام؟

بیخواب توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کسی کو سامان کے نقل و حمل کے لیے اجیر بنا دیا جائے تو اجیر پر لازم ہوتا ہے کہ وہ سامان خود مقررہ جگہ تک پہنچائے، کسی اور کے حوالہ نہ کرے کیونکہ بسا اوقات وہ اجیر خود مستند ہوتا ہے اور وہ جس کے حوالہ کرتا ہے وہ مستند نہیں ہوتا۔ تاہم اگر موٹر کی طرف سے یہ اجازت ہو کہ اجیر کی اور کے ذریعے بھی سامان لے جاسکتا ہے تو ایسی صورت میں اجیر وہ چیز کسی اور کو کرایہ پر دے کر اپنے لیے نفع کما سکتا ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر کھیتی کا صرف آپ پر اسکا وہاں وہ آپ کو اجازت نہ دیتی ہو کہ آپ سامان کی اور کے حوالہ کریں تو آپ کے لیے سامان کی دوسری گاڑی والے کے حوالہ کر کے نفع کمانا جائز نہیں، البتہ اگر کھیتی کی طرف سے آپ پر خود سامان لے جانے کی پابندی نہ ہو تو آپ اسے کسی اور کے حوالہ کر کے نفع کما سکتے ہیں۔

واسیل علی ذلک:

(وان أطلق كان له) أي للأجير أن يستأجر غيره. (۱)

ترجمہ:

اور اگر موزع نے مطلقاً اجیر بنایا تو اس کو یعنی اجیر کو یہ اختیار ہے کہ دوسرے کو (اس کام کے کرنے کے لیے)

اجیر بنا دے۔

لیز پر لی گئی دکان کسی ور کو اجارہ پر دینا

سوال نمبر (38)

میں نے ایک دکان PDA سے تفتیش سال کے لیے لیز پر لی ہے۔ کیا میں اسے کسی اور کو کرایہ پر دے سکتا ہوں؟ وضاحت فرمائیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

لیز پر لی گئی دکان آگے کسی ور کو اجارہ پر دینا جائز ہے، بشرطیکہ زیادہ سے زیادہ دہائی کر یہ متعین کیا جائے جو پہلے اجارہ میں طے ہوا ہے۔ اگر اس سے زیادہ کرایہ مقرر کیا گیا تو اس راہدہ رقم کو صدقہ کرنا لازم ہوگا، البتہ اگر لیز پر لینے والے نے دکان میں اپنی طرف سے کوئی اضافہ کیا ہو اور پھر اس کے عوض زیادہ کرایہ مقرر کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

والترجیل علی ذلک:

وردا استاجر دوراً وقصصاً، ثم اجرها فله بحوزة اجرها مثل ما استاجر، أو أقل، وإن اجرها بأكثر مما استجرها، فعلى المستأجر أيضاً، ولا إثم إن كانت الأجرة الثابتة من جس الأجرة الأولى، فإن الريدة لا تعطى له ويتصدق بها. (۱)

ترجمہ

دو جب گھر کرایہ پر لیا اور اس کو قبضہ کیا، پھر کسی اور کو کرایہ پر دیا تو جس قیمت کے عوض پہلے کرایہ پر لیا ہے، اگر اسی قیمت کے برابر یا اس سے کم قیمت پر کرایہ پر دیا ہو تو یہ جائز ہے اور اگر اس سے زیادہ قیمت پر دے دے تو یہ بھی جائز ہے، لیکن اگر دوسرا اجارہ پہلے جارہ کے جنس میں سے ہو تو پھر زیادتی اس کے لیے حلال نہ ہوگی بلکہ اس کو صدقہ کرے گا۔



کرایہ پر لی گئی دکان کا ایک حصہ کسی اور کو کرایہ پر دینا

سوال نمبر (39):

میں نے ایک دکان، ہاٹہ پھر ہزار روپے کے عوض دو سال کے لیے کرایہ پر لی ہے اور اس میں ایک کمپیوٹر والے کو چھ دے کر اس سے ہاٹہ 5000 روپے کرایہ وصول کرتا ہوں۔ کیا یہ کرایہ وصول کرنا میرے لیے جائز ہے؟
ہینوا اثر جروا

الجواب وبالله التوفیق:

اچارہ پر حاصل کی گئی دکان میں کسی کو چھ دے کر اس سے کرایہ وصول کرنا جائز ہے، بشرطیکہ وہ کرایہ پوری دکان کے کرایہ سے زیادہ نہ ہو یا اگر زیادہ ہو تو دکان میں کرایہ دار نے کسی ایسی چیز کا اضافہ کیا ہو جس کے عوض وہ اضافی کرایہ وصول کرتا ہو، ورنہ دوسری شرط یہ ہے کہ کسی ایسے شخص کو کرایہ پر نہ دی جائے جس کی صنعت و حرفت دکان کی تعمیر کو متاثر کرے۔

مسئلہ صورت میں دکان کا کچھ حصہ کمپیوٹر والے کو پانچ ہزار ہاٹہ کرایہ کے عوض دیا ہے جو کہ پوری دکان کے کرایہ سے کم ہے اور کمپیوٹر کے کام سے دکان کی تعمیر پر بھی کوئی منفی اثر نہیں پڑتا، اس لیے یہ معاملہ درست ہے اور کرایہ وصول کرنا جائز ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

يجوز استئجار دار أو حادوت بدون بيان من يسكنها، ولا بيان ما يعمل فيها، للمستأجر أن يسكنها، بعمه أو يسكنها غيره بإجارة، أو إعاره، ومعه (۱)

ترجمہ: دکان یا گھر کو کرایہ پر لینا، رہنے والے یا اس میں کام کرنے والے کی وضاحت کے بغیر بھی جائز ہے۔ سو کرایہ دار کو اختیار ہے کہ خود اس میں سکونت، اختیار کرے یا کسی اور کو اس میں اچارہ پر یا عمارت یا بے۔

وله أن يسكنها وحده، أو يسكن غيره معه، وبشرط عليه العمل جراً يسكنها وحده، وكذا

كل مالا يختص بالاستعمال، فإن التقييد فيه باطل، لأنه غير معبد. (۲)

(۱) شرح المحلة لسلیم رستم باز، المدة ۱۵۲۲، كتاب الإجارة، الباب السادس من أنواع المسجورة ص ۲۸۱

(۲) أبعاً

ترجمہ اور کرایہ دار کو یہ اختیار حاصل ہے کہ اس میں اکیلے رہے یا کسی اور کو بھی اپنے ساتھ سکونت دے دے، اگرچہ مؤجر (مالک) نے اکیلے رہنے کی شرط لگائی ہو اور اسی طرح ہر وجہ جس میں استعمال کی وجہ سے کوئی اثر نہیں پڑتا تو اس کے بارے میں مخصوص قید لگانا باطل ہے، اس لیے کہ اس (تقیید) کا کوئی فائدہ نہیں۔



کرایہ پر لی گئی چیز واپس اصل مالک کو کرایہ پر دینا

سوال نمبر (40):

زید نے عمرو سے چار روکھ روپے، یروانسے لے کر اس کو اپنی دکان کرایہ پر دے دی۔ عمرو نے آگے نامہ کو کرایہ پر دی اور ناصر نے واپس زید (اصل مالک) کو کرایہ پر دے دی۔ کیا ان کا یہ معاہدہ شرعاً درست ہے؟

بیٹھو! تو جھرو!

الجواب وبالله التوفیق:

فقہاء کرام نے کر یہ پر لی گئی چیز کو آگے کرایہ پر دینے کے حوا حکام یہاں کیے ہیں، ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ کر یہ دراصل مالک کو وہ چیز کرایہ پر نہیں دے سکتا، خواہ بلا واسطہ خود دے یا کسی اور کو کرایہ پر دے دے اور پھر وہ دوسرا کرایہ دار اصل مالک کو کرایہ پر دے دے، دونوں صورتیں درست نہیں، کیونکہ اس میں مالک کو اپنی ہی چیز کرایہ پر دی جاتی ہے اور یہ جائز نہیں۔

صورت مسئلہ میں چونکہ دوسرے کرایہ دار (ناصر) نے دکان اصل مالک (زید) کو کرایہ پر دی ہے، اس لیے یہ معاہدہ درست نہیں۔

والتمیل علی ذلک:

(المستأجر إيجار المأجور من آخر) أي من غير مؤجره، أما من مؤجره، فلا يجوز سواء كان مؤجره مالكا، أو مستأجراً من المالك إلا أن المستأجر في حق المصلحة قائم مقدم الملجر، فإن أجره المأجور يكون قد ملك المالك منافع ملكه، وهو غير جائز شرعاً، وإن تخيل ثالث بين المؤجر والمستأجر، وبه يعني - (۱)

ترجمہ: کرایہ در کو یہ اختیار ہے کہ واکرایہ پر لی ہوئی چیز کو کرایہ پر دینے والے کے علاوہ کسی اور کو کرایہ پر دے دے، جب کہ کرایہ پر دینے والے کو (وہی چیز) اجارہ پر دینا جائز نہیں۔ خواہ وہ (مؤجر) اس چیز کا مالک ہو یا ملک سے کر یہ لینے والا ہو، کیونکہ کرایہ دار منفعت کے حق میں کرایہ پر دینے والے کا قائم مقام ہوتا ہے۔ سو اگر کرایہ دار مؤجر کو وہ چیز کرایہ پر دے دے تو یہ ایسا ہوگا کہ اس سے ملک کو اس کی ملک کے منافع کا مالک بنادیا ورنہ شرعاً جائز نہیں، اگرچہ کرایہ دار اور کرایہ پر دینے والے کے درمیان کوئی تیسرا شخص حائل ہو جائے، پھر بھی جائز نہیں۔ اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔



روزانہ سو روپے کے عوض رکشہ کسی ڈرائیور کو اجارے پر دینا

سوال نمبر (41):

ہمارے ہاں اکثر لوگ رکشہ خرید کر کسی ڈرائیور کو روزانہ سو روپے کے عوض کرایہ پر دے دیتے ہیں۔ پھر چاہے ڈرائیور کچھ کمائے یا نہ کمائے، بہر حال اس سے متعین رقم وصول کی جاتی ہے۔ کیا یہ معاملہ شرعاً جائز ہے؟

بہنو! توجرو

الجواب وبالله التوفیق:

مسئلہ معاملے میں اجرت بھی متعین ہے، ورنہ تو بھی اس سے شرعاً اس کو اختیار کرنے کی گنجائش ہے۔ ڈرائیور کچھ کمائے یا نہ کمائے، بہر حال وہ مقررہ کرایہ، ملک کو دینے کا پابند ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

(۱) لا تصح حتی تكون المافع معنومہ والأجرہ معنومہ، (۱)

ترجمہ: در اجارہ صحیح نہیں یہاں تک کہ منافع اور اجرت معلوم ہوں۔

مس سناجر دبة يومئذ لا أجل الركب، فحبسها العساكر في مرله، ولم يركبها حتى مضى اليوم، فإن سافر بها ركب في العصر يجب عليه الأجر لتمككه من الاستفاد في المكان الذي أصيب إليه العقد، (۲)

(۱) الهدایہ، کتاب الإحارات ۲۹۶/۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الإحارۃ، الباب الثانی فی بیان أمانتی تحب الأحرار، بتعلق بہ من المندک و غیر ذلک ۱۱۳/۴

ترجمہ

حس نے ایک دن کے لیے چانور سواری کے لیے کرایہ پر لیا، پھر اس کو کرایہ دار نے اپنے گھر میں ٹھہرایا اور اس پر سوار نہ ہو، یہاں تک کہ دن گر گیا تو اگر شہر میں سواری کے لیے کرایہ پر لیا تھا تو اس پر کرایہ لازم ہوگا، کیونکہ جس جگہ کی طرف عقد کی نسبت کی گئی تھی، اس میں ایک نے اس کو منفعت حاصل کرنے کی قدرت دی ہے۔



ایڈوانس فروخت کیسے کیے ٹکٹ کی رقم استعمال کرنا

سوال نمبر (42):

اگر گاڑی میں سفر کرنے کے لیے پہلے سے ٹکٹ خرید لیا جائے تو ٹکٹ استعمال کرے سے قبل گاڑی کا ٹکٹ اس رقم کو استعمال کر سکتا ہے یا نہیں؟

بیعتوا توجہروا

الحواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے کسی گاڑی میں سفر کرنے سے قبل اس کا ٹکٹ خریدنا جائز ہے اور مالک کے لیے ٹکٹ کے استعمال سے قبل اس رقم کو اپنی استطاعت میں لانا درست ہے، کیونکہ معاہدہ کی رو سے وہ اس رقم کا مالک بن جاتا ہے۔

والتمیل علی ذلک:

ثم الأجرة تستحق بأحد معان ثلاثة: إما بشرط التعجيل، أو بالتأجيل، أو بالمسئدة المعهودة عليه ()

ترجمہ

تین صورتوں میں سے کسی ایک صورت میں اجرت کا استحقاق بن جاتا ہے۔

(۱) معجل واکرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۲) مہینہ مدت تک ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۳) یا معہود علیہ کو پورا پورا وصول کرنے کے بعد۔

(۱) مسند فی المسئدة، کتاب الإجارة، الباب الثانی فی بیان أن می يجب الأجرة وما یستحق به من المثلث وغیرہ.

ایڈوانس کی واپسی میں تاخیر کی وجہ سے جرمانہ مقرر کرنا

سوال نمبر (43):

زید نے عمرو کو تین سال کے لیے دکان کرایہ پر دی۔ طے ہوا کہ عمرو تین لاکھ روپے ایڈوانس اور چھ ہزار روپے ماہوار کرایہ ادا کرے گا۔ اب یہ مدت پوری ہو چکی ہے اور عمرو زید سے ایڈوانس کی واپسی کا مطالبہ کرتا ہے، مگر اس کے پاس رقم موجود نہیں، اس لیے عمرو اس سے کہتا ہے کہ جب تک تم مجھے یہ ایڈوانس واپس نہیں کرتے، میں دکان کرایہ کے بغیر مستمال کرتا رہوں گا۔ اگر کسی دوسرے شخص کو کرایہ پر دیتے ہو تو وہ کرایہ میں وصول کروں گا۔ کیا شرعیہ صورت جائز ہے؟

بیشو نو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے عمرو کے تین لاکھ روپے زید کے ذمے قرض ہیں جس کا ادا کرنا زید کی ذمہ داری ہے، اب نہ گردہ کسی وجہ سے فی الغور اس کی واپسی سے قاصر ہو تو عمرو کے لیے اس کی پاداش میں زید سے مزید مدت کے لیے بلا عوض دکان رکنا یا دکان حوالہ کر کے اس کا کرایہ لینا سود کے زمرے میں شامل ہو کر ناجائز اور حرام ہے، اس لیے اس سے احتراز ضروری ہے۔

ہاں اگر یہ صورت اختیار کی جائے کہ زید بھی دکان عمرو کو دہرہ کرایہ پر دے دے اور عمرو کرایہ ادا کرنے کی بجائے زید کے ذمے واجب الادا قرض سے منہا کرتا رہے، یہاں تک کہ قرض ختم ہو جائے یا وہ نقد ادا کر دے تو اس میں کوئی قباحت نہیں۔

والسبیل علی ذلک:

الربو، فصل مال بلا عوض فی معاوضۃ مال بحال (۱)

ترجمہ سود اس منفعت کو کہتا ہے جو اموال کے باہم تبادلے میں بلا عوض حاصل ہو۔



امام مسجد کو پیشگی تنخواہ دینا

سوال نمبر (44):

ہماری مسجد کے امام صاحب کو کچھ رقم کی ضرورت ہے جو وہ پیشگی تنخواہوں کی شکل میں لینا چاہتا ہے۔ مسجد کے کمیٹی والے اس کو چند مہینوں کی تنخواہ ایڈوانس میں دے سکتے ہیں یا نہیں؟ حکم واضح فرمائیں۔

بینو انور محمد

الجواب وبالله التوفیق:

تنخواہ دار امام چونکہ اجیر خاص کے حکم میں ہے اور اجیر کو مؤخر یا ادھر کی رضا مندی سے پیشگی تنخواہ دی جاسکتی ہے، اس لیے اگر کمیٹی والوں کو امام پر اعتماد ہو کہ وہ ایڈوانس تنخواہ لینے کے بعد بد طلاع امت چھوڑ کر کہیں جائے گا نہیں تو پھر پیشگی تنخواہ دینے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

الأجر لا يملك بنفس العقد، ولا يجب تسليمه به عندما عين كائن أو دينا، كذا في الكافي

ثم لأجرة بسحق بأحد معان ثلاثة إما بشرط التعجيل، أو بالتأجيل، أو بإسقاط المعقود عليه. (۱)

ترجمہ

نفس عقد کی وجہ سے اجرت ملک میں داخل نہیں ہوتی اور ہمارے ہاں صرف اس (نفس عقد) کی وجہ سے (اجرت کا) حوالہ کرنا بھی وجہ نہیں۔ اسی طرح کالی میں بھی لکھا ہے..... پچھرتیں صورتوں میں سے کسی ایک صورت

سے، اجرت کا استحقاق بن جاتا ہے۔

(۱)..... مغل ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۲)..... یا مہین مدت تک ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۳)..... یا معقود علیہ کو پورا پورا وصول کرنے کے بعد۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ کتاب الإجارة باب الثاني فی بیان أنه می تجب الأجرة وما يتعلق به من المدة وغيره

امام مسجد کو تنخواہ کی بجائے ”اڑہ“ دینا

سوال نمبر (45)

ہمارے علاقہ میں امام مسجد کو ماہانہ تنخواہ کی بجائے ہر فصل میں ایک مخصوص مقدار دی جاتی ہے، جس کو ”اڑہ“ کہتے ہیں۔ کیا اس طرح کرنا درست ہے؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

- امام مسجد کو تنخواہ میں روپوں کی بجائے غلہ دینا مرنقص ہے، لیکن اس میں دو باتوں کی رعایت ضروری ہے:
- (۱) غلہ کی مقدار متعین ہو، مثلاً 20 من گندم یا 15 من جو وغیرہ۔ آج کل اڑہ میں مقدار متعین نہیں ہوتی، بلکہ فصل کا کوئی مخصوص حصہ دیا جاتا ہے جس کی مقدار نامعلوم ہوتی ہے، ایسا کرنا درست نہیں۔
 - (۲) یہ غلہ تنخواہ میں دیا جائے، عشر میں نہیں، کیوں کہ تنخواہ کے ساتھ عشر کی نیت کرنا درست نہیں۔ یہی صورت میں عشر ادا نہیں ہوگا۔

والسلیل علیہ السلام:

والأجرة في الإحزاب معبرة بالثمن في البيعات فما يصلح ثمناً في البيعات، يصلح أجرة في الإحزاب، وما لا فلا. (۱)

ترجمہ: جو چیز بیع میں ثمن بننے کی صلاحیت رکھتی ہو وہ اجارہ میں اجرت بننے کی صلاحیت رکھتی ہے۔۔۔۔۔ اور جو ثمن بننے کی صلاحیت نہ رکھے وہ اجرت بھی نہیں بن سکتی۔



مالک زمین کو اجارہ میں پیسے یا گندم دینا

سوال نمبر (46).

ایک مالک زمین نے دوسرے شخص کو، پتی دس کناس زمین پانچ ساس کے لیے اجارہ پر دے دی اور یہ کہا کہ

(۱) بدائع الصالحات، کتاب الإجارة، فصل فی الودع شرائط رکس الإجارة ۱۹۰، ۱۸۱، ۱۸۲

مسلاتاً مجھے دس من گندم یا پانچ ہزار روپے دو دے، کیا یہ عقد درست ہے؟

پیشو ننوھروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی لحاظ سے زمین کے اجارہ میں ہر وہ چیز عوض کے طور پر مانگوز میں کودی جاسکتی ہے جو خرید و فروخت کے معاملہ میں عوض بننے کی صلاحیت رکھتی ہو، چاہے وہ پیسے ہوں یا نقد وغیرہ۔

صورتاً مسئلہ میں مانگوز زمین کا دس من گندم یا پانچ ہزار روپے کے عوض اپنی زمین اجارہ پر دینا درست ہے، لیکن ان دونوں میں سے کسی ایک کی تعیین کی جائے، تاکہ بعد میں اختلاف پیدا نہ ہو۔

والدلیل علی ذلک:

ما حاران یكون ثمناً فی البیع، حاران یكون أجرة فی الإجارة، لأن لأجرة ثمن المصلحة، فتعتبر بتمس المبیع، ومراده من الثمن ما كان بدلاً عن شيء، فدخل فيه الأعیان (۱)

ترجمہ:

جس چیز کا خرید و فروخت میں ثمن بننا جائز ہو، اس چیز کا عقد اجارہ میں اجرت بننا بھی جائز ہے، کیوں کہ اجرت کسی چیز سے فائدہ اٹھانے کا عوض ہوتا ہے، لہذا اس کا قیاس بیع کے ثمن پر کیا جاتا ہے اور ثمن سے مراد ہر وہ چیز ہے جو عوض بن سکتا ہو، لہذا اس میں اعیان داخل ہیں۔



جبرار کی گئی تنخواہ پر منافع

سوال نمبر (47).

میرا بھائی فورج میں ملازم ہے۔ تقریباً تین سال قبل کسی وجہ سے اس نے صوبہ دار بھجر کے ساتھ تلخ کلامی کی جس کی بنا پر اس نے میرے بھائی کی تنخواہ روک دی اور تین سال تک تنخواہ نہیں دی۔ اب یہ تنخواہ جمع ہو کر تقریباً ایک لاکھ نوے ہزار روپے (1,90,000) بن گئی ہے اور اس کے ساتھ ہی حکومت کی طرف سے اکیس ہزار (21,000) روپے بطور منافع مزید جمع ہو گئے ہیں۔ اب حکومت یہ اصل رقم بیع منافع کے ادا کر رہی ہے۔ کیا ہمارے

(۱) البحر الرائق، کتاب الإجارة، باب تعريف الإجارة، تحت قوله (ما صح ثمناً صح أجرة) ۸/۷۰ *

یہ اس نفع کو وصول کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیشوا تاجروا

الجواب رباللہ القوفیس:

جو تخواہ حکومت ملازم کے انھیں رکے بغیر جبراً کچھ مدت تک روک کر نفع کے ساتھ اد کرے تو ملازم کے لیے اس نفع کا وصول کرنا جائز ہے، خو وہ سودی کے نام سے کیوں نہ ہو۔ اس لیے کہ درحقیقت یہ حکومت کی طرف سے عہدہ ہوتا ہے، سود نہیں، لہذا محض سود کے نام پر ہونے کی وجہ سے، جب کہ حقیقت میں سود نہ ہو، یہ نفع حرم تصور نہیں ہوتا، بلکہ یہ اضافہ تخواہ کا حصہ تصور ہوگا۔

صورت مسئلہ میں گرنج کے ملازم سے حکومت نے کسی وجہ سے جبراً بلا اختیار تین سال کی تخواہیں روک لی ہوں اور عین ماں کے بعد نفع سمیت د کر رہی ہو تو ملازم کے لیے اس کا لینا جائز ہے۔ شرعاً اس کے لینے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

الأجر لا يملكه بنفس العقد، ولا يجب تسليمه به عبداً كان أو دياً، كذا في الكافي۔

ثم الأجرة بسحق واحد معان ثلاثة إما بشرط التعجيل، أو بآجل، أو عاصفاً، المعقود عليه (۱)

ترجمہ:

نفس عقد کی وجہ سے اجرت ملک میں داخل نہیں ہوتی اور ہمارے ہاں صرف اس نفس عقد کی وجہ سے (اجرت کا) حوالہ کرنا بھی وجہ نہیں۔ اسی طرح کافی میں بھی لکھا ہے۔ پھر عین صورتوں میں سے کسی ایک صورت سے جرت کا استحقاق بنتا ہے

(۱) عقل اور کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۲)۔۔۔ یا عین مدت تک اور کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۳)۔۔۔ یا معقود علیہ کو پورا پورا وصول کرنے کے بعد۔



(۱) البدوی المصنف، کتاب الأجر، الباب الثانی فی بیان أنه من سبب الأجر وما يتعلق به من المثلک وغيره

ایام تعطیل میں عمل کرنے کا معاوضہ

سوال نمبر (48):

سرکاری ملازمین کو سال میں جب چاہیں دس دن کی چھٹی کرنے کا اختیار ہوتا ہے۔ جو ملازم سال بھر کوئی چھٹی نہیں کرتا، انہیں حکومت دس دن کی اضافی تنخواہ دیتی ہے۔ کیا ان کے لیے یہ رقم وصول کرنا جائز ہے؟

جینوا توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

جو سرکاری ملازمین حکومت کی طرف سے دے گئے اختیار و رسموت کے مطابق سال میں دس دن کی چھٹی کرنے کی بجائے سال بھر ڈیوٹی دیتے رہے ہوں، انہیں حکومت چھٹی کے ان دس دنوں میں عمل کرنے کی وجہ سے جو اضافی تنخواہ دیتی ہے، یہ اجرت ہی کا حصہ ہے، اس لیے ملازمین کے لیے یہ اضافی تنخواہ وصول کرنا جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والأجیر الخاص بالذي يحسب لأجره بسبب نفسه في المدة (۱)

ترجمہ

اگر اجیر خاص وہ ہے جو (میل کی) مدت میں اپنے آپ کو کام کے حوالہ کرنے سے اجرت کا مستحق بنتا ہے۔



بھائی سے مشترکہ مکان استعمال کرنے کا کرایہ وصول کرنا

سوال نمبر (49):

دو بھائی ایک مکان میں شریک ہیں۔ بڑا بھائی ایٹل فیملی کے ساتھ امریکہ میں رہتا ہے، اس لیے گھر میں دس سال سے صرف چھوٹا بھائی رہائش پذیر ہے۔ ابھی تک دونوں بھائیوں کے تعلقات اچھے تھے، اس لیے بڑے بھائی کو اس پر کوئی اعتراض نہ تھا۔ کچھ ماہ پہلے کسی بات پر ان کے تعلقات خراب ہو گئے ہیں، اس لیے اب بڑا بھائی چھوٹے بھائی سے کہتا ہے کہ تم مجھے اس گھر میں رہنے کے گزشتہ دس سالوں کا آدھا کرایہ ادا کرو گے اور آئندہ بھی اگر تم اس میں رہتے

ایڈوانس دینے کی صورت میں ماہانہ کرایہ میں کمی

سوال نمبر (50):

ہمارے علاقہ میں یہ رسم چل رہی ہے کہ بعض لوگ اپنی زمین بطور اجارہ اس طور پر دیتے ہیں کہ مالک کرایہ دار سے پیشگی رقم بطور ایڈوانس کر لے دے اور اس کی وجہ سے اجارہ میں تخفیف کرتا ہے۔ اس طرح رہن رکھنے سے نجات مل جاتی ہے اور مالک کو نقد رقم حاصل ہو جاتی ہے، جسے وہ استعمال بھی کرتا ہے۔ مولیٰ یہ ہے کہ یہ طریقہ کار جائز ہے یا ناجائز؟

بیشوا نمبر ۱۵۱

الجواب بحوالہ التوفیق:

صورتِ مسئلہ میں اگر پیشگی رقم بطور ایڈوانس کرایہ کے وصول کی جاتی ہو تو مالک کے لیے اس کا استعمال جائز ہے اور اس کی وجہ سے ماہانہ کرایہ میں کمی کرنا بھی مریض ہے، اس لیے کہ جس طرح بیع و شرا میں نقد و ادھار معادلہ میں قیمت میں تفاوت رکھنا جائز ہے، اسی طرح جاریہ میں بھی پیشگی ادا کرنے کی صورت میں کم کرایہ اور ماہانہ قسطوار ادا کرنے کی صورت میں زیادہ کرایہ مقرر کرنا جائز ہے۔

لیکن اگر پیشگی رقم بطور رہن یا قرض حشدی جاتی ہو اور اس کی وجہ سے کرایہ میں کمی کی جائے تو پھر یہ قرض سے نفع کی ایک صورت ہو کر سود مشور ہوگی لہذا جائز نہ ہوگی۔

والدلیل علی ذلک:

لأن لأجل شبهة بالمبيع، ألا يرى أنه يراد من النفس لأجل لأجل (۱)

ترجمہ: مدت کو بیع سے مشابہت حاصل ہے، کیونکہ یہ بات مشاہدہ میں آچکی ہے کہ اس کی وجہ سے قیمت میں مدت کی وجہ سے اضافہ کیا جاتا ہے۔

أو أقرضه، وشرط شرطاً له فيه منفعة، كما روي عن رسول الله ﷺ أنه يبيح عن قرض حذر

نفعاً. (۲)

(۱) الهدية، البيوع، المراجعة والتولية: ۷۸/۲

(۲) بدائع الصالحات، كتاب القرض، الفصل في الشروط: ۱۸/۱۰

ترجمہ

اور یا کوئی (کسی کو) قرض دے دے اور اس میں ایسی شرط لگائے کہ جس میں اس کا نفع ہو (تو وہ قرض درست نہیں) کیونکہ حضور ﷺ سے منقول ہے کہ آپ ﷺ نے منع فرمایا ہے اس قرض سے جو کسی قسم کی منفعت پہنچے۔



مدت اجارہ کے دوران کرایہ میں اضافہ کرنا

سوال نمبر (51).

ہماری مسجد کے سامنے فٹ پاتھ پر چار دیہی بیٹھ کر دکان چلاتے ہیں۔ مسجد کی کمیٹی والوں نے ان کے ساتھ دو سال کے لیے ماہانہ نمین سو 300 روپے کرایہ طے کیا ہے۔ ایک سال گزرنے کے بعد اب کمیٹی والوں نے کرایہ بڑھا کر پندرہ سو 1500 روپے کر دیا ہے۔ دکان والے اس کرایہ پر راضی نہیں، مگر مجبوراً مارا فضلی سے ادا کر رہے ہیں۔ کیا یہ رقم مسجد میں لگانا جائز ہے؟

جینو انٹوجہدا

الجواب وبالله التوفیق

معاملات میں شریعت کسی پر زبردستی کی اجازت نہیں دیتی اور نہ ہی کسی دوسرے کی ملکیت میں سے جائز عرف جائز سمجھتی ہے، اس لیے کسی بھی عقد میں متعاقدین (عقد کرنے والے) کی رضامندی کو بنیادی حیثیت حاصل ہے اور یہ بھی ضروری ہے کہ عقد کا تعلق اپنی ملکیت کے ساتھ ہو۔

صورت مسئلہ میں گریہ فٹ پاتھ حکومت کی ملکیت ہے تو مسجد والوں کا حکومت سے باقاعدہ اجازت ہے بغیر اس کو کرایہ پر دینا درست نہیں، البتہ اگر یہ مسجد کے حدود میں داخل ہو تو پھر مسجد کے متولی کو یہ اختیار حاصل ہے کہ فٹ پاتھ کسی کو کرایہ پر دے دے۔ تاہم اجارہ کی مدت ختم ہونے سے قبل کرایہ میں اضافہ کرنے کی دو جوہات ہو سکتی ہیں۔

(۱) پہلی وجہ: اگر یہ میں مشافہ محض تعنت اور کرایہ دار کو نقصان پہنچانے کی غرض سے کیا گیا ہو۔ اس قسم کے اضافے کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں۔

(۲) دوسری وجہ: اضافہ متعلقہ جگہ کی قیمت بڑھ جانے کی وجہ سے مسجد کے مفاد کو مد نظر رکھ کر کیا گیا ہو تو اس صورت میں یہ اضافہ شرعاً درست ہے اور مسجد میں اس رقم کو صرف کرنا جائز ہے۔

وضیح رہے کہ پہلی صورت میں بھی جب کرایہ دہ اپنے اختیار سے اجارہ وضع کرنے کی بجائے اضافی کر یا ادا کر رہے ہوں تو اس کا استعمال بھی شرعاً مسجد میں جائز ہے۔ کمپنی دہوں کے اس غیر مناسب اقدام کی وجہ سے کرائیہ داروں کی ناراضگی کر یہی حلت پر اثر انداز نہیں ہوتی۔

والدلیل علی ذلك:

إذ أجرت بضر الوقف جارة صحيحة بأجرة العثن، ثم حصلت ريادة على المستأجر في الأجرة المسماة في أنشاء المدة وحاصل مذكوره في الدرا و حواشيه و لأشبهه و شرحت بها أن الريادة إن كانت إصراراً و تعناً و فسرهما ابن نجيم في فتاوه بالريادة التي لا يقبلها إلا واحد، أو اثنان، فلا تقبل وإن كانت ريادة في نفسها تعلو سعرها عند الكل أو لكثرة رعية الناس في استئجاره، فقبل، عسى ما هو المختار و حينئذ يعرضها سعر على المسأجر لأول من قبل بالريادة، فهو أحق من غيره. (۱)

ترجمہ:

جب وقف کا نگہبان (وقف کی ہوں چیز کو) اجرت مثل کے ساتھ اجارہ پر دے دے۔ پھر مدت کے دوران مقرر شدہ اجرت پر اضافہ کیا جائے تو درختار، اس کے حاشیہ، شبہ اور اس کے شروع نے جو ذکر کیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ "اگر یہ زیادتی (مستأجر) کو سر پر پہنچانے اور لغت کی نیت سے کی ہو اور ابن نجیم نے سخت کی تشریحات کی ہیں کہ وہ اصافہ جو ایک، دو اشخاص کے علاوہ کوئی قبول نہ کرتا ہو" تو یہ (ضافہ) قبول نہیں کیا جائے گا و اگر یہ اضافہ اس چیز کی ذات کی وجہ سے ہو، یعنی سب لوگوں یا اکثر لوگوں کے نزدیک یا رغبت کی وجہ سے اس کی قیمت میں اضافہ ہو، تو پھر یہ (اضافہ) مختار قول کے مطابق قابل قبول ہوگا۔

یہی وقت میں ناظر سب سے پہلے اس پرانے کرایہ دہ کو یہ اضافہ پیش کرے گا مگر وہ اس کو قبول کرے تو وہ لاسرول کی بہ نسبت اس کا زیادہ حقدار ہے۔



(۱) شرح المحقق عیالہ، لأندلسی، المادہ ۴۱۶، الاجارات، الباب الثانی فی بیان المسائل المتعلقة بالأجرة، الفصل الأول

مکان کرایہ پردے کر اس میں دخل اندازی کرنا

سوال نمبر (52):

ایک صاحب نے اپنا مکان کرایہ پر دیا ہے جس میں ایک باپردہ گھرانہ رہائش پذیر ہے اور مالک کو بروقت کرایہ دیا کرتا ہے، مگر یہ صاحب کبھی کبھی گھر کے اندر آتا ہے جس کی وجہ سے خواتین کو تکلیف ہوتی ہے اور پردہ کرنے میں دشواری کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ کیا اس کا یہ فعل درست ہے؟

بیسوا نژہروا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی شخص اپنی مملوکہ چیز کرایہ پر دے دے تو مدت اجارہ کے دوران یہ اس سے کسی قسم کا فائدہ لینے کا حق نہیں رکھتا۔ لہذا صورت مستورہ میں مالک کا کرایہ پر دیے ہوئے مکان میں کبھی کبھار آنا چاہنا، جب کہ کرایہ دروں کو اس سے تکلیف بھی ہو، درست نہیں، البتہ اگر ان کی رضامندی سے کسی ضرورت کے تحت اجازت لے کر اندر جانا چاہے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

والسبیل علیہ السلام:

«انعتقد الإجارة صحيحة على المدة، أو المسافة يفرم تسليم المأجور للمأجر (۱)»

ترجمہ

جب اجارہ مدت یا مسافت کے بیان کے ساتھ صحیح طور پر منعقد ہو جائے تو اجارہ پر لی گئی چیز کرایہ دار کو حوالہ کرنا لازم ہو جاتا ہے۔



غیر مسلم افسر کے ماتحت کام کرنا

سوال نمبر (53):

کیا ایک مسلمان کے لیے جائز ہے کہ وہ کسی فرم یا کمپنی میں غیر مسلم افسر کے تحت ملازمت کرے؟

(۱) شرح المحلة نخالہ، لأناسی، المارة ۵۸۳، إجارة: باب السابع من وظيفة الاجر والمسنجر ۶۸۲/۲

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ غیر مسلم کی ملازمت اس طور پر کرنا کہ جس سے اسلام اور مسلمانوں کی توہین لازم نہ آتی ہو جائز ہے تاہم جہاں کہیں اس میں مسلمانوں کی تحقیر یا دین اسلام کی توہین کا شائبہ ہو تو ایسی ملازمت سے احتراز بہتر ہے۔

والذیل علیٰ ذلک:

المسلم إذا أجر نفسه من الكافر ليعلمه حذراً ويكرهه وقد العسلي: لا يجوز مني الخدمة، وما فيه إبدال، بخلاف الرعاة والمثلي. (۱)

ترجمہ: اگر کوئی مسلمان کسی کافر کی خدمت اجرت کے عوض کرے تو جائز ہے، تاہم ایسا کرنا مکروہ ہے۔ فقہی نے فرمایا کہ ایسی خدمت جائز نہیں، جس میں دلیل ہوتا پڑے، بخلاف ذرعت اور آب پاشی کے۔



گاڑی کے سپینر پارٹس اجارہ پر دینا

سوال نمبر (54):

کیا دکان دار کسی گاڑی والے کو سپینر پارٹس یا گاڑی کے ٹائر کرایہ پر دے سکتا ہے؟ بیعوا تنؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ میں اجارہ نام ہے کسی چیز کے منافع سے اجرت کے عوض فائدہ حاصل کرنا، بشرطیکہ اس میں عقد اجارہ کے جملہ شرائط موجود ہوں۔

ہذا اگر صورت مستورہ میں مدد اور کرایہ معلوم ہو تو گاڑیوں کے ٹائر اور سپینر پارٹس کرایہ پر دینے میں شرعاً کوئی قحاح نہیں۔

والذیل علیٰ ذلک:

بشرط أن تكون الأجرة معلومة. (۲)

(۱) خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الاجارات الفصل العاشر فی الحظر بالامانة ۱۹/۳

(۲) شرح المسند سلیم رستم ۶۸، کتاب الثانی فی الاجارة الفصل الثالث بالمادة ۲۵۰، ص ۲۵۴

ترجمہ: اجارہ (کی صحت) کے لیے شرط یہ ہے کہ اجرت معلوم ہو۔

يشترط في الإجارة أن تكون المنفعة معلومة بوجه يكون مانعا للمساومة. (۱)

ترجمہ: (جس) منفعت (پر اجارہ منعقد ہو رہا ہو اس) کا اس طرح معلوم ہونا (اجارہ کی صحت کے لیے) شرط ہے جو باہمی نزاع کے لیے مانع ہو۔



ٹریول ایجنٹ کی آمدنی

سوال نمبر (55):

آج کل ٹریول ایجنٹ لوگوں کے لیے مختلف ممالک کے ویزے لگاتے ہیں، چونکہ یہ ویزے مخصوص مدت کے لیے ہوتے ہیں، لہذا مدت پوری ہونے کے بعد ان لوگوں کا اس ملک میں رہنے کا کوئی جواز نہیں رہتا، لیکن اکثر لوگ ان ممالک کا ویزہ لے کر وہاں پر غیر قانونی طور پر چھپ جاتے ہیں، کیا ان لوگوں کے اس فعل کی بنا پر ٹریول ایجنٹ کی اجرت پر کچھ اثر پڑتا ہے؟

بیٹو! خود جہاں

الجواب وبالله التوفيق:

ٹریول ایجنٹ اور اس کے مؤکل کے درمیان ویزہ کے حصول کے لیے جو رقم متعین کی جاتی ہے، وہ مردہ چارجز ہیں، جو ٹریول ایجنٹ کی خدمت کا عوض ہے، لہذا اس خدمت پر اجرت لینے میں کوئی قباحت نہیں۔

جہاں تک مؤکل کا تعلق ہے تو کسی ملک میں داخلہ اور خروج کے قوانین کی پابندی اس کا قانونی اور شرعی فرض ہے، تاہم اگر وہ کسی ملک کے قوانین کا احترام نہیں کرتا تو وہ خود اس کا ذمہ دار ہے، اس کا اثر ایجنٹ کی اجرت پر نہیں پڑتا۔

والله اعلم بالصواب:

وإذا اشترطت الأجرة هي الوكالة، وأومأها الوكيل استحق الأجرة. (۲)

(۱) شرح المعطلة لمسلم رستم باز، الكتاب الثانی فی الإجارة، الفصل الثالث فی شروط صحة إجارة، المادۃ ۲۵۱، ص ۲۵۴

(۲) شرح صحیحہ نسیم رستم باز، کتاب الوكالة، باب الثالث فی احکام الوكالة، المادۃ ۱۴۶۷، ص ۷۸۹

اور جب نکالت میں اجرت شرط کی گئی ہو اور وکیل نکالت (یعنی اپنی مدداری) چوری کرے تو وہ اس کا مستحق بن جاتا ہے۔



تصاب کی اجرت

سوال نمبر (56).

عید مانجی کے موقع پر بعض لوگ قربانی کا جانور ذبح کرنے کے لیے تصاب کی خدمات حاصل کرتے ہیں اور اس کے عوض پیسے دیتے ہیں، شرعاً تصاب کو اجرت دینا کیسا ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت کی رو سے جانور کو ذبح کرنے کے لیے کسی دوسرے شخص کی خدمات حاصل کرنا اور اس کی خدمت کے عوض اس کو اجرت دینا جائز ہے، لہذا کسی جانور کے ذبح کرنے کے لیے تصاب کو اجرت دینا اور اس کے لیے وصول کرنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

وبحود الامتبحار علی الذکاة؛ لأن المحتصود منها قطع الأوداح دون هفافة الروح، وذلك

بسرعیہ (۱)

ترجمہ

اور ذبح کرنے کے لیے (کسی کو) کرایہ پر لینا جائز ہے، کیونکہ اس سے مقصود (جانور کی) رگیں کا ہٹانا ہے نہ کہ روح کا نکالنا اور یہ (شخص) اس پر (یعنی رگیں کاٹنے) پر قادر ہے۔



شفائے مرض کے لیے آیت قرآنی پڑھنے یا لکھنے پر اجرت

سوال نمبر (57):

کسی بیماری سے شفا یابی کے لیے قرآنی آیات پڑھنے یا لکھنے پر اجرت لینا جائز ہے یا نہیں؟

جسوسو مودعا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے آیت قرآنیہ کو بطور علاج پڑھ کر اس پر اجرت لینا جائز ہے کتب حدیث میں بعض صحابہ کا عمل مذکور ہے کہ نبیوں سے شفا کے لیے آیات قرآنیہ پڑھنے پر اجرت لیں ہے اور آنحضرت ﷺ نے ان کی عمل کی تصویب فرمائی۔

لہذا کسی بیماری کی شفا یابی کے لیے پڑھے گئے قرآنی آیات کے عوض اجرت وصول کرنا صحیح ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

جَوْرُ الرِّقَّةِ بِالْأَجْرَةِ وَبِالنَّمْرِ آ، كَمَا ذَكَرَهُ الصَّحَابِيُّ؛ لِأَنَّهُ يَسْتَعْبَذُهُ مَحْصُهُ، بَلْ مِنْ

المدنی ()

ترجمہ: اجرت پر تنوید کو اعلانے پر قرار دیا ہے، اگرچہ تنوید قرآنی آیات پر مشتمل ہو، جیسا کہ محدثی نے ذکر کیا ہے، کیوں کہ یہ صرف عبادت کے طور پر نہیں، بلکہ علاج کے لیے ہے۔



کرایہ کی گاڑی چار گھنٹے بعد واپس کرنے پر پورے دن کا کرایہ وصول کرنا

سوال نمبر (58):

”نکل ریٹ“ے کاروے حضرت جب گاڑی کرایہ پر دیتے ہیں تو دوپورے دن، یعنی چوبیس گھنٹے کے حساب سے گاڑی کرایہ پر دیتے ہیں، اگر کسی شخص کی ضرورت چار گھنٹوں میں پوری ہو جائے اور گاڑی واپس کرے تو پھر

۱۶ رد المحتار، علیٰ رد المحتار، کتاب الإجارة، باب الإجارة العاصدة، مطلب تحريمهم فی عدم جواز الاستعجار علی

حلیہ و النہی ۷۸۹

بھی وہ ڈب پر سے دن کا کرایہ وصول کرتے ہیں، شرعاً ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیسوا توجہرہ

الجواب وبالله التوفیق:

اگر ریٹ اسے کاروائے محضرات اور گاہک کے درمیان معاملہ ایک دن کے لیے ہو ہو اور ریٹ اسے کاروائے کی طرف سے قبل، بروقت یا ٹری حوالہ کرنے کا کوئی ذکر نہ ہو تو اگر گاہک اپنی خوشی سے چار گھنٹے بعد گاڑی واپس کرتا ہے تو مکمل جو جس گھنٹوں کا کرایہ ادا کرنے کا پابند ہوگا، صرف چار گھنٹے کا کرایہ، کرنا کافی نہیں ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

(وجوب لأجر لدر قبض وسم تسكن) بوجود سكره من الامتع (۱)

ترجمہ:

ایسے گھر کا کرایہ واجب ہوگا جس میں وہ شخص بس رہتا لیکن اس کے قبضہ میں ہے، کیوں کہ وہ اس (گھر) سے کام لے رہا ہے۔



بیوی کی ملازمت کرنا

سوال نمبر (59):

جاوید نے ایک ماہرہ عورت سے شادی کی، جاوید کی مالی حالت کافی کمزور ہے، لیکن وہ نہایت خوددار آدمی ہے، اپنی بیوی سے الگ بیسویںے کار و دار نہیں، اب وہ تنخواہ پر اپنی بیوی کی گاڑی چلاتا ہے، شرعاً ایسا کرنا صحیح ہے یا نہیں؟

بیسوا توجہرہ

الجواب وبالله التوفیق:

نقہ پڑھ کر مری آراء کے مطابق اگر کوئی عورت، یہ شوہر سے اجرت کے عوض کوئی خدمت لے تو یہ کرنا مرفوض ہے، البتہ جاوید کا تنخواہ کے عوض اپنی بیوی کی گاڑی چلانا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو استأجرت المرأة زوجها لخدمتها في البيت بأجر مسمى فهو جائز (۱)

ترجمہ:

گر عورت نے اپنے شوہر کو معین اجرت پر رکھ لیا، تاکہ گھر میں اس کی خدمت کرے تو یہاں جائز ہے۔



جعلی سند کے ذریعے حاصل کردہ ملازمت کی تنخواہ

سوال نمبر (60):

اگر ایک شخص A کے امتحان میں فیل ہو چکا ہو، لیکن جعلی سند بنا کر ایک ایسی جگہ ملازمت حاصل کرے، جہاں کم از کم انٹرمیڈیٹ تعلیم کی ضرورت ہو تو اس کی تنخواہ حلال ہوگی یا حرام؟

جسوا تو جہاں

الجواب وبالله التوفيق:

وضیح ہے کہ اجیر خاص کو اجرت اس کے عمل کے عوض ملتی ہے۔ لہذا اگر وہ مفوضہ کام صحیح طرح سے سرانجام دینے پر قادر ہو اور مقررہ وقت میں اپنی حاضری یقینی بناتا ہو تو اس کے لیے اجرت لینا جائز ہوتا ہے۔ مسئلہ صورت کے مطابق جب کوئی شخص جعلی سند کے ذریعہ ملازمت حاصل کرتا ہے تو اگر وہ مفوضہ ڈیوٹی بخوبی سرانجام دینے پر قادر ہو تو اس کے لیے تنخواہ لینا حلال ہے، لیکن ملازمت حاصل کرے کے لیے فتیہ کیا گیا یہ طریقہ بہر حال ناجائز و حرام ہے، کیونکہ اس میں مھوٹ دھوکہ دہی اور دوسروں کے حق پر ذکر ڈالنے جیسے سنگین گناہوں کا ارتکاب کیا گیا ہے، جبکہ نااہلیت کی صورت میں تنخواہ لینا بھی جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

نعقد الإجارة بالإيجاب والقبول كالمبيع (۲)

(۱) بدائع الصنائع کتاب الإجارة ۱۵/۶

(۲) شرح المحجہ سنن رسم دارالمعاد، ۴۳۳، کتاب الإجارة، الباب الثاني في المسائل المنعقدة بالإجارة ص ۲۰۳

ترجمہ: اجارہ کچ کی طرح ایجاب و قبول سے منقطع ہوتا ہے۔

بشرط فی صحیحہ الإجارة رضا العاقدین، (۱)

ترجمہ: صحت اجارہ کے لیے عاقدین کی رضا مندی شرط ہے۔



کذب بیانی سے حاصل کردہ ملازمت کی تنخواہ

سوال نمبر (61):

بندہ سوس، ایوی ایشن اتھارٹی میں بطور Typist بھرتی ہوا ہے۔ بھرتی ہوتے وقت مجھ سے زیادہ قابل اثری بھی موجود تھے، لیکن میرے ایک رشتہ دار نے میرے بصر کی طرح سے زیادہ دیکھ کر مجھے بھرتی کر دیا۔ پھر انٹرویو میں بھی میں نے تھوڑا بہت جھوٹ بولا، اب کیا مجھے اس پوسٹ کی تنخواہ دینا چاہیے یا نہیں؟ جب کہ میں مکمل ڈیوٹی کرتا ہوں اور افسران بالا میرے کام سے مطمئن اور راضی ہیں۔

بہنو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

دھوکہ، جھوٹی گواہی اور کذب بیانی کبیرہ گنہوں میں سے ہیں جس کا ارتکاب کسی مسلمان کو ذیبت نہیں دیتا، بالخصوص جب کہ اس سے دوسروں کے حقوق متاثر ہونے کا بھی مدبشہ ہوتا ہے، تاہم اگر کسی محکمہ میں بھرتی ہونے کے لیے ان گناہوں کا ارتکاب کیا جائے تو ان گناہوں کی سنگینی اپنی جگہ لیکن، اگر ملازم میں ملوثہ اور بخوبی سرانجام دینے کی صلاحیت موجود ہو اور وہ وقت مقرر پر ڈیوٹی دینا ہو تو اس کے لیے تنخواہ دینا حلال ہے۔

مسئلہ صورت میں سائل کا کسی رشتہ دار کے ذریعہ بصرت زیادہ دیکھ کر اپنا نام میرٹ پر لانا اور پھر انٹرویو میں جھوٹ بولنا شرعی اور اخلاق جرم ہے جس کا کفارہ تپا تو بہ اور استغفار کے سوا کچھ نہیں، لیکن اس طرح بھرتی ہونے کے بعد اگر واقعی سبب بیان سائل مکمل ڈیوٹی کرتا ہو اور افسران بار اس کے کام سے مطمئن ہوں تو اس کے لیے تنخواہ لینا حلال ہے۔

والدلیل علی ذلك :

تعتقد الإجارة بالإيجاب والقبول كالبيع (۱)

ترجمہ: چاروں کی طرح ایجاب وقبول سے منعقد ہوتا ہے۔

بشرط فی صحة الإجارة رضا العاقدین، (۲)

ترجمہ: صحت اجارہ کے لیے عاقدین کی رضا مندی شرط ہے۔



مسجد کا کمرہ کرایہ پر دینا

سوال نمبر (62):

ہماری مسجد میں ایک کمرہ ہے جو بالکل خالی پڑا ہے اور مسجد کی ضروریات سے فارغ ہے، کیا ہم وہ کسی کو کرایہ پر دے سکتے ہیں؟ جب کہ کر یہی رقم ہم مسجد ہی میں خرچ کریں گے۔

جسواؤ جرو

الجواب وبالله التوفیق:

وقف مسجد کا کوئی حصہ کسی کو کرایہ پر دینا شرعاً جائز نہیں۔ یہ مسجد کے تقدس اور احترام کے منافی ہے۔ لہذا صورت مسئلہ میں اگر مذکورہ کمرہ مسجد کے حدود میں شامل ہو تو اس کو کرایہ پر دینا جائز نہیں اس سے احتراز ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلك :

قیمة المسجد لا يجوز له أن يبسی حواری فی حد المسجد، أو فی فناءه، لأن المسجد إذا جعل

حانوتاً، مسکناً تسقط حرمة (۳)

(۱) شرح المسئلة لمسلم، رسم بار المائدة ۱۲۲ کتاب الإجارة الباب الثانی فی المسائل المتعنه بالأجرة

ص ۲۴۳۔

(۲) أبعاً المادة ۱۴۸، کتاب الإجارة الباب الثانی فی المسائل المتعنه بالأجرة ص ۲۵۱

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوقف الباب الحادی عشر فی المسجد وما يتعلق به ۱۶۲

ترجمہ

مسجد کے منوی کے لیے جائز نہیں کہ وہ مسجد کے حدود یا اس کے محن میں دکانیں تعمیر کرے، اس لیے کہ جب مسجد (کے کسی حصے) کو دکان یا جائے سکونت بنایا جائے تو اس کا احترام ختم ہو جائے گا۔



مسجد کے چندہ سے قاری صاحب کو تنخواہ دینا

سوال نمبر (63):

مسجد میں بچوں کو پڑھانے والے قاری صاحب کی تنخواہ کا انتظام چندہ سے کیا جاتا ہے۔ چندہ دہندہ گان متعین لوگ ہیں اور چندہ سے تنخواہ دینے کا اعلان بھی ہوتا ہے۔ کیا ایسا کرنا جائز ہے؟

بیشوا نذیر

الجواب وساللة التوفيق:

مسجد میں بچوں کو پڑھانے کے لیے قاری صاحب کی تقرری مسجد کی ضروریات میں سے ہے، اس لیے فقہائے کرام مسجد کے چندہ سے مسجد میں پڑھانے والے قاری صاحب کی بقدر کفالت تنخواہ کا انتظام جائز لکھا ہے۔ مسئلہ صورت میں جب کہ چندہ دہندہ گان بھی متعین ہیں اور چندہ سے قاری صاحب کو تنخواہ دینے کا اعلان بھی کیا جاتا ہے تو اس کے جواز میں کوئی شبہ باقی نہیں رہتا۔

والدلیل علی ذلك:

رویداً من علته عمارتہ) ثم ما هو اقرب لعمارته كإمام مسجد، ومدرس مدرسة يعطون بقدر

كفايتهم (۱)

ترجمہ:

وقف کی آمدن سے اس کی تعمیر پر خرچ سے ابتدا کی جائے گی، پھر جو تعمیر سے قریب تر ہو (اس میں خرچ کیا جائے گا) جیسا کہ مسجد کا امام اور مدرسہ کا مدرس، ان کو بقدر کفایت دیا جائے گا۔

وکیل یا لشراء کا متعاقدین سے خفیہ طور پر اپنے لیے نفع کمانا

سوال نمبر (64):

ایک شخص نے اپنی مشینری فروخت کرنے کے لیے کسی کو وکیل بنایا اور اجرت مقرر نہیں کی۔ اس وکیل نے وہ مشینری کسی کے ہاتھ چھپا کر ہزار روپے میں فروخت کر دی اور مالک کو چالیس ہزار روپے دے کر کہا کہ میں نے مشینری چالیس ہزار میں فروخت کر دی۔ یوں اس نے دس ہزار روپے مالک یا مشتری کو اطلاع دیے بغیر خود رکھ لیے۔ اب مالک کو کہیں سے معلوم ہو ہے کہ وکیل نے مشینری چھپ کر ہزار روپے میں فروخت کی ہے۔ ایسی صورت میں کیا وہ وکیل سے بقایا رقم کا مطالبہ کر سکتا ہے یا نہیں؟ واضح رہے کہ موکل کو پہلے سے اس بات کا یقین تھا کہ یہ وکیل مفت میں یہ خدمت نہیں کرتا، بلکہ اپنے لیے ضرور کوئی مزدوری کاٹے گا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے وکیل کا اپنی وکالت پر اجرت لینا جائز ہے، البتہ اس میں تفصیل یہ ہے کہ اگر موکل نے وکیل مقرر کرتے وقت اجرت متعین کی ہو تو متعین کردہ اجرت لازم ہوگی، ورنہ اگر پہلے سے اجرت متعین نہ ہوئی ہو تو پھر دیکھا جائے گا کہ یہ وکیل دوسرے لوگوں سے اپنی وکالت کی خدمت کا عوض وصول کرتا ہے یا نہیں۔ اگر وصول کرتا ہو تو موکل اجر مثل (معروف و مروج اجرت) لینے کا پابند ہوگا اور اگر وہ مفت خدمت کرتا ہو تو پھر وہ کسی قسم کی اجرت کا مستحق نہیں۔

مستور صورت میں مالک مشین نے جس شخص کو مشین فروخت کرنے کے لیے وکیل بنایا تھا، اگر وہ خدمت کا عوض لینے والا ہو، جیسا کہ سوال سے معلوم ہوتا ہے تو چونکہ اس کے لیے پہلے سے اجرت متعین نہیں ہوئی ہے، اس لیے وہ اجر مثل (معروف و مروج اجرت) کا مستحق ہوگا اور اس نے جس قیمت پر مشینری فروخت کی ہے، وہ پوری رقم مالک ہی کے حق میں رہے گی۔ وکیل اس سے کوئی حق نہیں رکھتا۔

والدلیل علی ذلک:

إذا اشترطت لأجرة، في الوكالة، وأوفدها الوكيل استحق الأجرة. قال الشارح: إطلاقه بند

على انه لا يترق فيما دأوت وفتا معلوماً لا يفاء الوكالة، أولاً، وإن لم تشرط، ولم يكن الوكيل مس
يخدم بالأجرة كان متبرعاً، فليس له أن يطالب بالأجر وأما إذا كان مس يخدم بالأجرة، فله أجر مثله لأن
المعروف عرفاً، كالمشروط شرطاً. (۱)

ترجمہ: جب وکالت میں اجرت کی شرط لگادی گئی ہو اور وکیل وہ کام پورا کر دے تو وہ اجرت کا مستحق بن جاتا ہے۔
شارح فرماتے ہیں اس عبارت کا مطلق ہونا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ایذا وکالت کے لیے وقت کی تعیین اور عدم
تعیین سے کوئی فرق نہیں پڑتا اور اگر (اجرت کی) کوئی شرط نہ لگائی گئی ہو اور وکیل، اجرت کے ساتھ خدمت کرنے والوں
میں سے نہ ہو، محض، حسان کرنے والا ہوگا پس اس کے لیے اجرت کا مطالبہ جائز نہیں ہے اور اگر اجرت کے عوض
خدمت کرنے والا ہو تو اس کو جرحل ملے گا، اس لیے کہ عرف میں جو کام معروف ہو، وہ مشروط ہی کی طرح ہوا کرتا ہے۔



ڈاکٹر کا مرض کی تشخیص نہ کر سکنے کی صورت میں فیس کا استحقاق

سوال نمبر (65):

اگر ایک مریض ڈاکٹر کے پاس علاج کرنے چلا جائے، مگر ڈاکٹر مرض کی تشخیص نہ کر سکے تو وہ فیس کا مستحق بنتا
ہے یا نہیں؟

بیمو انڈیا

الجواب وبالله التوفيق:

مریض (۱) ڈاکٹر کے پاس علاج کرنے جاتا ہے تو ڈاکٹر کی تین ذمہ داریاں ہوتی ہیں (۱) طبی معائنہ (۲) مرض
کی تشخیص (۳) مرض کا علاج بتانا۔ یعنی ڈاکٹر طبی معائنہ کرتا ہے، پھر اس کے نتیجہ میں جب مرض کی تشخیص ہو جاتی ہے تو
اس کا علاج دوئی یا پرہیز کی صورت میں بتا دیتا ہے اور اس تمام خدمات کے عوض فیس وصول کرتا ہے۔ اب اگر کوئی ڈاکٹر
مریض کا معائنہ کرے، لیکن کسی تہ تک نہ پہنچ سکے تو چونکہ اس نے اپنا وقت اور تجربہ بہر حال صرف کر لیا ہے، اس لیے وہ
فیس کا مستحق ہوگا۔ تاہم یہ بھی واضح رہے کہ اگر ڈاکٹر مریض سے جان چھڑائے کی کوشش کرے اور صرف اپنی فیس کی
خاطر مریضوں کی تعداد میں اضافہ کرے اور ان کے امراض کی تہ تک پہنچنے کی کوشش ہی نہ کرے تو یہ عند اللہ مجرم ہوگا۔

(۱) شرح المحللہ تسلیم وستم بارہ المادة ۶۹۶ کتاب الوكالة الباب الثالث من أحكام الوكالة ص ۷۸۹

والمدلل علی ذلک:

ثم الأجرة تستحق ما حد معاد ثلاثة، إما بشرط التعجيل، أو بالتأجيل، أو باستيفاء المعقود

عليه. (۱)

ترجمہ:

تین صورتوں میں سے کسی ایک صورت سے اجرت کا استحقاق ملتا ہے:

(۱).....مقبل ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۲).....یا محین مدت تک ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۳).....یا معقود علیہ کو پورا پورا وصول کرنے کے بعد۔



شاک آپیکھنج میں ملازمت

سوال نمبر (66):

میں شاک آپیکھنج میں ملازم ہوں۔ شاک آپیکھنج میں چونکہ سودی و غیر سودی دونوں قسم کی کمپنیوں کے شیئر خریدتے ہوتے ہیں، اس لیے مجھے شک ہے کہ میری یہ ملازمت کہیں سود کی وجہ سے ناجائز نہ ہو؟ آپ سے درخواست ہے کہ شاک آپیکھنج میں ملازمت کی شرعی حیثیت واضح فرمائیں۔

بیشرا بخیر

الجواب وبالله التوفیق:

موجودہ دور میں جن اداروں یا کمپنیوں کی بنا کا مقصد ہی سودی معاملات کو فروغ دینا ہو تو ان کے ساتھ ملازمت کرنا شرعاً جائز نہیں، البتہ جس کمپنی کی بنا کی غرض تو سودی معاملات کی خدمت نہ ہو لیکن وہ اپنے کاروبار کو چلانے میں سودی ورائع سے بھی استفادہ کرتے ہوں تو ان کے ساتھ ملازمت کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ صورت میں شاک آپیکھنج کی بنا کی غرض چونکہ سودی لین دین کو ترویج دینا نہیں، بلکہ کمپنی اور گاہک

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الإجارة، الباب الثاني في بيان أنه متى تعجب الأجرة وما يتعلق به من الملك وغيره:

کے درمیان دلال (واسطہ) بن کر کمپنی کے شیئرز کا ہکب پر فروخت کرنا ہے، اس لیے شاک آپکنج کی ملازمت میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ولو استاجر الدمی مسلماً لیسی له بیعة او کنسیة جار، ویطلب له الآخر (۱)

ترجمہ:

اور اگر ڈمی نے مسلمان کو یہودی عبادت خانہ یا عیسائی عبادت خانہ بنانے کے لیے اجرت پر رکھا تو (مسلمان کے لیے یہ مزدوری) جائز ہے اور اس کے لیے اجرت لینا بھی حلال ہے۔



کفار کے ساتھ ملازمت

سوال نمبر (67):

کفار کے ساتھ ملازمت کرنے کا کیا حکم ہے۔ جواز یا عدم جواز؟

پیشوا تاجرو

الجواب وبالله التوفیق:

کفار کے ساتھ ملازمت کرنا اس صورت میں جائز ہے جب:

(۱) مسلمان کو اپنے عقائد اور اعمال کے متاثر ہونے کا، نہ پیشہ نہ ہو۔

(۲) اور اس میں کفار کے سامنے ذلیل ہونا نہ پڑے۔

چنانچہ جو ملازمت مسلمان کے عقائد اور اعمال پر اثر انداز ہوئی ہو یا اس میں کافر کے سامنے ذلیل ہونا پڑے،

وہ مکروہ ہے۔

والدلیل علی ذلك:

المسلم إذا أجرة نفسه من الكافر ليعدمه جاره، ويكره، قال القسطنطيني لا يحور في خدمة ما به

بدلال، بصلاح الزراعة، والسقي، (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الاجارۃ، الباب الخامس عشر فی بیان ما یحور من الاجارۃ وما لا یحور، ۴/۵۰۰

(۲) خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الاجارات، الفصل العاشر فی المحظور والاباحۃ: ۳/۱۱۹

ترجمہ

مسلمان جب کافر کو اپنے نفسِ امارت پر دے دے، تاکہ اس کی خدمت کرے تو یہ جائز مگر مکروہ ہے۔ فقہی نے کہا ہے کہ: ”اس کی ایسی خدمت جائز نہیں، جس میں ذلیل ہونا پڑے۔“ بخلاف زراعت اور درخت سنبھالنے کے (یعنی جس ملازمت میں مسلمان کی ہانت نہ ہو)۔



این جی اوز میں ملازمت

سوال نمبر (68):

آج کل ہمارے ملک کے اندر بہت سی این جی اوز (NGO's) مختلف شعبوں کے اندر سرگرم عمل ہیں، مگرچہ اس میں سے بعض کے مقاصد اور اہداف کل نظر ہیں، لیکن بعض کی این جی اوز بھی موجود ہیں جن کے اغراض و مقاصد و سرگرمیوں میں بظاہر کوئی سازش معلوم نہیں ہوتی۔ تو کیا ایک مسلمان کے لیے اس کے ساتھ ملازمت کرنا جائز ہے؟

جسوا انڈھروا

المواب وباللہ التوفیق:

شریعتِ مطہرہ نے بوقتِ ضرورت مسلمانوں کو کفار کے ساتھ ملازمت کرنے کی اجازت دی ہے، بشرطِ یہ کہ اس سے مسلمانوں کی تحقیر اور اسلامی اقدار کی پائے مالی نہ ہو۔

آج کل تمام این جی اوز (NGO's) پر کوئی ایک حکم لگانا مشکل ہے کیونکہ ان میں ملازمت کے جوار یا عدمِ جوڑ کا رد و مدار ان کے مقاصد پر ہے، چنانچہ اگر کسی این جی اوز کے بارے میں یقینی طور پر معلوم ہو جائے کہ وہ اسلامی کاموں کی آڑ میں اسلام اور مسلمانوں کے خلاف سازشوں میں مصروف ہے اور ان کے عزائم مسلمانوں کے حق میں خطرناک ہیں تو کسی مسلمان کے لیے ان کے ساتھ ملازمت کرنا جائز نہیں، کیوں کہ یہ ان کے مذموم عزائم کی تکمیل میں ان کے ساتھ تعاون کرنے کے مترادف ہے۔

تاہم اگر کسی این جی اوز کے بارے میں یقینی طور پر معلوم ہو جائے کہ ان کے عزائم اسلام کے خلاف نہیں تو ایسی صورت میں یہ دیگر عالمی اداروں کے زمرہ میں داخل ہوں گے ورنہ ان کے ساتھ ملازمت کرنا جائز ہوگا۔

والدلیل علی ذلك :

مسسم آجر نفسه من نصراني إن استأجره لعمل غير لخدمة حازه وإن آجر نفسه للخدمة، قال
الشيخ الإمام أبو بكر محمد بن العصل لا يجوز، وذكر القدوري أنه يجوز ويكره له خدمة الكافر (۱)
رجحاً

ایک مسلمان نے اپنے آپ کو اجرت پر کسی نصرانی کے حوالہ کیا، مگر اس نے خدمت کے علاوہ کسی اور کام کے
لیے اپنے آپ کو اجرت پر حوالہ کیا ہو تو یہ جائز ہے اور اگر خدمت کے لیے اپنے آپ کو حوالہ پر دیا ہو تو امام ابو بکر محمد بن
فصل فرماتے ہیں کہ یہ جائز نہیں اور قدوری نے ذکر کیا ہے کہ یہ جائز ہے، لہذا اس (مسلمان) کے لیے کافر کی خدمت
کرنا مکروہ ہے۔



آغا خان یونیورسٹی کے لیے کام کرنے پر اجرت

سوال نمبر (69)۔

”آغا خان میڈیکل یونیورسٹی کے لیے انٹرنیٹ میٹ پشاور میں ”آرمی پبلک سکول اینڈ کالج“ میں منعقد ہوتا
ہے۔ اس میٹ میں یہاں کے اساتذہ کو یونیورسٹی کی طرف سے نگرانی کے لیے مقرر کیا جاتا ہے، اور معاوضہ بھی یونیورسٹی
کی طرف سے دیا جاتا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ مذکورہ یونیورسٹی چونکہ غیر مسلموں کی ہے، اس لیے اس سے معاوضہ لینا
شرعاً حلال ہے یا حرام؟

سُئِلَ أَجْرُهُ

الجواب وبالله التوفيق:

فقہائے کرام نے جائز امور میں کفار کی مدد مت کو جائز قرار دیا ہے۔ اس لیے آغا خان یونیورسٹی کے انٹرنیٹ
میٹ میں نگرانی کر کے اس کا معاوضہ لینے میں شرعاً کوئی قباحت نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

المسسم إذا آجر نفسه من الكافر لخدمة حازه ويكره، قال العصل لا يجوز مني خدمة مسلم

إدلال، بخلاف الرأفة، والسفلى. (۱)

ترجمہ:

مساں جب کافر کو اپنا نفس اجرت پر دے دے تاکہ اس کی خدمت کرے تو یہ جائز مگر مکروہ ہے۔ فضلی نے کہا ہے کہ ”اس کی ایسی خدمت جائز نہیں، جس میں ذلیل ہونا پڑے“۔ بخلاف زراعت اور درخت سینچنے کے۔



اسٹیٹ بینک کے میوزیم میں ملازمت

سوال نمبر (70):

اسٹیٹ بینک کے شعبہ میوزیم یا باہریری میں ملازمت کرنے کا کیا حکم ہے؟ جب کہ اس میں ملازمت کا سود کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔

بیسوا انو جروا

الجواب • اللہ التوفیق:

کہ بینک یا دوسرے سودی ادارے میں ایسی ملازمت، جس میں براہ راست سود دینے والے، لینے والے، سود گواہ بننے والے، مدداری اٹھانی نہ پڑے، شرعاً مریض ہے۔ جیسے بینک کا سیکورٹی گارڈ، سود پر، سودی اور میوزیم جیسے شعبہ جات میں ملازمت کرنے والا، لیکن پھر بھی چونکہ سودی ادارے کے اندر ملازمت کچھ نہ ہے نہ کہ اس کے ساتھ تعاون کرنے کے مترادف ہے، اس لیے بہتر یہ ہے کہ آدمی کوئی بے تردد حلال ملازمت تلاش کر کے اس کو چھوڑ دے۔

والدلیل علی ذلک:

لو استأجر الدعی مسلماً لیسى له بیعة أو کنیة جار، وبطیب له لأجر. (۲)

ترجمہ: اگر کوئی نے کسی مسلمان کو بیعہ یا کنیہ تعمیر کرنے کے لیے اجرت پر لے لیا تو یہ جائز ہے اور مسلمان کے لیے اجرت حلال ہے۔

(۱) خلاصۃ العبادی، کتاب الإحزاب، الفصل العاشر من الحفظ والاباحۃ ۱۴۹، ۳

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الإحزاب، الباب الخامس عشر من بیان ما یجوز من الإحزاب وما لا یجوز ۱/ ۴۵

عن جابرؓ قال: سمع رسول الله ﷺ أكل الربوا، ومزكاه، وكاتبه، وشأهده، وقال: هـ
سواء. (۱)

ترجمہ

حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے سود کھانے، کھلانے، لکھنے اور اس پر گواہ بننے والوں پر لعنت فرمائی ہے اور فرمایا یہ سب (حکم کے اعتبار سے) ایک جیسے ہیں۔



حرام آمدنی والے شخص کے ساتھ ملازمت

سوال نمبر (71):

میرے ایک رشتہ دار سودی بینک میں ملازم ہے۔ میں اس کے بچوں کو نیشن پڑھاتا ہوں، وہ اس کے عوض مجھے ماہانہ فیس دیا کرتا ہے۔ میرا سوال یہ ہے کہ میرے بچے اس سے نیشن فیس وصول کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

بسمواترجمہ

الجواب وبالله التوفی:

جس شخص کی آمدنی خاصہ حرام ہو، اس کے ساتھ ملازمت کر کے تنخواہ وصول کرنا شریعت کی رو سے جائز نہیں۔ بہتہ جس شخص کی آمدنی مشتبہ یا حدی و حرام سے مخلوط ہو، درحال اس میں غائب ہو تو اس کی ملازمت ایسی صورت میں جائز ہوگی، جب وہ حلال ماں سے تنخواہ دیتا ہو۔

صورت مسئلہ میں سائل جس بینک ملازم کے بچوں کو نیشن پڑھاتا ہے، اگر اس کی آمدنی کا واحد ذریعہ یہی ملازمت ہو تو اس کے حرام ہونے کی وجہ سے سائل کے لیے اس سے ملازمت کا عوض لینا جائز نہیں، تاہم اگر وہ کسی سے قرض لے کر آپ کو تنخواہ دے دے تو وہ رقم آپ کے لیے حلال ہوگی یا اگر بینک ملازمت کے علاوہ اس کی آمدنی کا کوئی اور حلال ذریعہ بھی ہو اور وہ اس سے آپ کو تنخواہ دے تو بھی آپ کے لیے تنخواہ لینا جائز ہوگا۔

والعلیل علی ذلک:

(بحرام يتنقل) أي تنتقل حرمة، وإن تداولته الأيدي، وسدلت الأملأك، وما نقل عن بعض

الحسنة من أن الحرام لا يتعدى ذميين، سئل عن الشهاب بن الشلبی فقال: هو محمول على ما إذا لم يعلم بدليل. (۱)

ترجمہ:

حرام منتقل ہوتا ہے، یعنی اس کی حرمت منتقل ہوتی ہے، اگرچہ ہاتھ بدل جائیں اور ملکیت تبدیل ہو اور یہ جو بعض، خلاف سے نقل کیا گیا ہے کہ حرام دوزموں کی طرف متعدی نہیں ہوتا، اس بارے میں میں نے شیخ شہاب بن شلبی سے سوال کیا تو آپ نے فرمایا: یہ ہم نہ ہونے کی صورت پر محمول ہے۔



بے جان چیز کی ویڈیو بنانے کی ملازمت

سوال نمبر (72):

مجھے محکمہ زراعت میں فصول کی ویڈیو بنانے کی ملازمت مل رہی ہے کیا میں اس کو اختیار کر سکتا ہوں؟ شرعیہ ناچار تو نہیں ہوگا؟

جسوا انور احمد

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت مقدسہ کی رو سے دی روح اشیا کی تصویر بنانا ناجائز اور غیر ذی روح کی تصویر بنانا جائز ہے۔ اس لیے اگر کوئی شخص درخت، پتھر، پہاڑ، دریا وغیرہ کی تصاویر بنانا ہو تو شرعاً اس میں کوئی حرج نہیں۔ مستور صورت کے مطابق اگر کسی کو صرف فصول کی ویڈیو بنانے کی ملازمت مل رہی ہو وہ بلا تردد اس کو اختیار کر سکتا ہے، تاہم اسے چاہیے کہ وہ ویڈیو بنانے میں احتیاط کرے تاکہ کسی جاندار، ذی روح چیز کو ویڈیو میں لاکر گنہگار نہ کرے۔ ہاں بوقت ضرورت جان دار کی ویڈیو بنانا بھی مضر نہیں ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عن سعيد بن أبي الحسن قال كتب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال يا أيها الناس إن من معصية من صفة يدي، وهي أصعب هذه التصاوير، فعن ابن عباس لا أحدثت إلا ما سمعت رسول الله ﷺ يقول

۲۰۹۴۲ باب البيع العاسد، مطلب الحرمة متعدد ۲۰۹۴۲

يقول: سمعته، يقول: من صور صورة، فإن الله معه حتى ينسخ فيها الروح، ويس بفتح هاء أبداً فردا
الرجل ربوة شديدة، وأصغر وجهه، فقال، ويحك إن أبوت إلا أن تصنع، فعليت بهذا الشجر، وكل شيء
يس فيه روح، (۱)

ترجمہ

حضرت سعید بن ابی الحسن سے روایت ہے کہ میں ابن عباسؓ کے پاس تھا، اتنے میں ایک آدمی نے آکر آپؓ
سے کہا اے ابوالعباس! میں ایک انسان ہوں، میری کمائی میرے ہاتھ کی صنعت سے ہے، میں یہ تصویر بنانا ہوں۔
ابن عباسؓ نے فرمایا میں تمہیں یہاں نہیں کرتا، مگر وہ جو میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے۔ میں نے آپ ﷺ
کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص کوئی تصویر بنائے تو اللہ تعالیٰ اس وقت تک اسے عذاب دیں گے، جب تک وہ اس تصویر
میں روح نہ چھو سکے اور وہ ہرگز اس میں روح بھونک نہ سکے گا۔ سو (یہ سن کر)، اس شخص کی سانس (پریشانی کی وجہ سے)
چڑھنے لگی اور اس کا چہرہ سرور ہو گیا۔ پھر ابن عباسؓ نے فرمایا تم پر ہلاکت ہو اگر تم ضروری کام کرتے ہو تو اس درخت
اور ہر اس چیز کو مارم پکڑو، جس میں روح نہ ہو۔



بینک کے ذریعے تنخواہ دینے والے محکمہ میں ملازمت

سوال نمبر (73):

ہمارے ملک میں تقریباً تمام سرکاری اداروں میں کی تنخواہیں بینک کے ذریعے ادا کی جاتی ہیں اور بینک کا نظام
سوڈی ہے، اس لیے یہ شبہ ہوتا ہے کہ تمام سرکاری ملازمتیں ناجائز ہوں گی۔ برائے مہربانی اس شبہ کو حل فرمائیں۔
جسراؤ جسرودا

الجواب وبالله استوفیہ:

سرکاری ملازمین کو بینک کے ذریعے جو تنخواہ دی جاتی ہے، وہ درحقیقت سرکاری محکموں میں خدمات سرانجام
دینے کا معاوضہ ہوتا ہے اور غیر سوڈی سرکاری اداروں میں ملازمت جائز ہے، اس لیے ان کی اجرت لینا بھی بلاشبہ جائز
ہے۔ بینک کے ذریعے تنخواہ کی ادائیگی اس کی حجت پر اثر نہ رکھتی ہے۔

۷۱ یہ لگ بات ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی پیشین گوئی کے عین مطابق آج وہ زمانہ آگیا ہے کہ جس میں کوئی آدمی سود کھائے بغیر نہیں رہ سکتا۔ جتنی بھل و احتیاد برتی جائے، بہر حال کم از کم سود کا غبار تو کسی تک پہنچ ہی جاتا ہے، اس لیے مقدمہ و بھڑکوشش کر لی چاہیے کہ کسی سودی معاملہ میں موٹ سہول، بھر بھری اگر غیر، غیاری طور پر سود کا غبار پہنچے تو اس میں آدمی عند اللہ معذور ہوگا۔

واللہ اعلم بالصواب

عن ابی ہریرۃؓ ان رسول اللہ ﷺ قال: یأئین علی الناس زمان لا یسعی أحد ولا أکل الربوا، فإن لم پاکلہ أصاہ من یصارہ، قال ابن عیینہ: أصاہ من غارہ، (۱)

ترجمہ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عنقریب لوگوں پر ایسا زمانہ آئے گا کہ کوئی بھی سود کھائے بغیر ہتی نہیں رہے گا۔ پس اگر کوئی سود نہ کھاتا ہو تو اس کو اس کا بخار ضرور پہنچے گا۔ ابن عیینہ نے (بخار کا معنی بیان کرتے ہوئے) کہا: یعنی اس کا غبار پہنچے گا۔



اسٹیٹ بینک کی مسجد میں امامت

سوال نمبر (74):

اسٹیٹ بینک کی مسجد میں امام بن کر بینک سے تنخواہ لینا جائز ہے یا ناجائز؟

جیسو اتھوھروا

الجواب: وبالله التوفیق:

حضور پاک ﷺ نے سودیے دے، دے، سود لکھنے والے اور سودی معاملہ پر گواہ بننے والے کو گناہ میں ایک برابر قرار دیا ہے اور سب پر محنت بھیجی ہے۔ اس لیے کسی بھی کنوشل بینک یا سودی ادارے کے اندر کسی مدرسہ جس میں سود لینا دینا، لکھنا یا اس پر گواہ بننا پڑے، ناجائز ہے۔ اس کے علاوہ بینک کی جن ملازمتوں میں سودی معاملات کے ساتھ اس طرح کا برہور است واسطہ پڑتا ہو، وہ اگرچہ جائز ہیں، لیکن کچھ نہ کچھ وجہ میں تعاون علی الاثم کی

وہ ہے ان ملازمتوں سے بھی، حتر از بہتر ہے۔

صورت مسئلہ کے مطابق اگر کوئی شخص اسٹیٹ بینک کی مسجد میں امام ہو اور اسے بینک کی طرف سے تنخواہ ملتی ہو تو اس کے لیے تنخواہ لینا جائز ہے، تاہم اگر کسی اور جگہ امامت یا کوئی اور ملازمت تلاش کر کے بینک کی تنخواہ سے جان چھڑائی جائے تو بہت بہتر ہوگا۔

والسکندر علی ذلک:

عن صاحبہ: قال: لعن رسول اللہ ﷺ اکمل الربوا و مومو کلہ و کاتبہ و شاہدہ و مال:

سواء۔ (۱)

ترجمہ:

حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے سود کھانے، کھلنے، لکھنے اور اس پر گواہ بننے والوں پر لعنت فرمائی ہے اور فرمایا یہ سب (حکم کے اعتبار سے) ایک جیسے ہیں۔



غیر مسلم ملک میں حرج کی تعمیر کا ٹھیکہ لینا

سوال نمبر (75)۔

میں الحمد للہ مسلمان ہوں اور بہت عرصہ سے امریکہ میں مقیم ہوں۔ وہاں میں مختلف قسم کی عمارتیں بنانے کا ٹھیکہ لیتا ہوں۔ اس مرتبہ مجھے حرج بنانے کا ٹھیکہ ملا ہے۔ کیا اس کی اجرت یہاں میرے لیے جائز ہے؟

بہنو! توجہ!

الجواب وبالله التوفیق:

مسلمان کے لیے غیر مسلموں کے عبادت خانہ کی تعمیر اور اس کے عوض اجرت لینا جائز ہے۔ لہذا امریکہ میں کسی حرج بنانے کا ٹھیکہ لینا اور اس کے عوض اجرت حاصل کرنے میں کوئی حرج نہیں، البتہ ایمانی غیرت کا تقاضہ یہ ہے کہ باطل ادیان کے عبادت خانوں کی تعمیر سے گریز کیا جائے۔

والدلیل علی ذلك:

(وجاز تعمیر کتیسۃ اقال فی الخانیۃ: ولو اجر نفسه لیعمل فی الكنسۃ، ویعمرها لا بأس به؛

لأنه لامعصیۃ فی عین العمل۔ (۱)

ترجمہ:

اور کنیسہ (گر جا) کو تعمیر کرنا جائز ہے، خاصہ میں کہا ہے کہ اگر گرجا میں کام کرنے کے لیے اپنے آپ کو اجرت پر دے دے اور اس کو تعمیر کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں، اس لیے کہ بذات خود عمل میں کوئی گناہ نہیں۔



بینک تعمیر کرنے پر اجرت

سوال نمبر (76):

میں ایک معمر کے ساتھ مزدوری کرتا ہوں۔ بعض اوقات ہمیں بینک کی تعمیر یا مرمت کا ٹھیکہ مل جاتا ہے۔ کیا ہمارے لیے بینک کی تعمیر کرنا اور اس کے عوض اجرت لینا جائز ہے؟

جسوا نوزجروا

اجواب وبالله التوفیق:

جس عمل کے کرنے میں باندھت کوئی قباحت نہ ہو تو اس کے بدلے اجرت لینے میں بھی شرعاً کوئی قباحت نہیں۔ بینک کی تعمیر بھی ایسا عمل ہے کہ اس میں بذات خود کوئی قباحت نہیں، کیوں کہ بینک کے لیے تعمیر شدہ مکان بینک کے علاوہ دوسرے مقاصد کے لیے بھی استعمال ہو سکتا ہے، لہذا بینک کی تعمیر کی اجرت معمر یا مزدور کے لیے جائز ہے، شرعاً اس میں کوئی قباحت نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

(وجاز تعمیر کتیسۃ اقال فی الخانیۃ: ولو اجر نفسه لیعمل فی الكنسۃ، ویعمرها لا بأس به؛

لأنه لامعصیۃ فی عین العمل۔ (۲)

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الإباحۃ، باب الاستیراء وغیرہ ۵۶۲/۹

(۲) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الإباحۃ، باب الاستیراء وغیرہ ۵۶۲/۹

ترجمہ: اور کنیسہ (گر جا) کو تعمیر کرنا جائز ہے، خانہ میں کہا ہے، اگر کنیسہ میں کام کرنے کے لیے اپنے آپ کو اجرت پر دے دے اور اس کو تعمیر کر لے تو اس میں کوئی حرج نہیں، اس سے کہ بذات خود محل میں کوئی مکنا نہیں۔



تعویذ لکھنے پر اجرت

سوال نمبر (77):

تعویذ لکھنے پر اجرت دینا یا لکھوانے پر اجرت دینا جائز ہے یا ناجائز؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

تعویذ لکھنا یا لکھوانا چونکہ کوئی مقصودی عبارت نہیں، بلکہ علاج کا ایک طریقہ ہے، اس لیے اس کے عوض اجرت دینا یا دینا دونوں جائز ہیں البتہ اس بات کی رعایت ضروری ہے کہ تعویذ جائز اور مشروع ہو، یعنی اس میں شیاطین یا جنات سے مدد طلب نہ کی گئی ہو اور کفریہ کلمات استعمال نہ ہوئے ہوں۔ نیز تعویذ فروشی کو مستقل کاروبار بنانا بھی مسلمان کو ریب نہیں دیتا۔

والدلیل علی ذلك:

عن أبي سعيد الخدري قال: بعنا رسول الله ﷺ في سرية ... قلت، نعم، انه، ولكن لا

أرقه، حتى تعطونا غصاً، (۱)

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے، ایک سریہ میں بھیجا۔۔۔ میں نے کہا ہاں میں (دم کر سکتا ہوں) لیکن میں اس وقت تک اس کو دم نہیں کروں گا، جب تک تم ہمیں بکریاں نہیں دو گے۔

حسروا الرقة بالاجرة، ولو بالقرآن، كما ذكره الطحاوي، لانها ليست عبادة محضة، بل من

التداوي. (۲)

(۱) جامع الترمذی، أبواب الطب، باب ما جاء في خد الاجرة على التعويذ، ۲/ ۷۰، ۷۱

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الاجارة، باب الاجارة المأجورة، مطلب تحرير مهم في عدم جواز الاستيحاء

على التلاوة والتحليل ۷۸/۹۰

ترجمہ

(فقہائے کرام نے) 'ہجرت کے عوض دم کرنے کو پُرگز قر رہا ہے، اگرچہ یہ قرآن کے ذریعے ہو، جیسا کہ
ملحدوں نے بھی ذکر کیا ہے، کیوں کہ یہ عبادت محض نہیں، بلکہ علاج میں سے ہے۔



نکاح خوانی پر اجرت

سوال نمبر (78):

نکاح پڑھانے کے عوض 'ہجرت لینا جائز ہے یا ناجائز؟

بینوا نذہروا

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح دو گنا ہوں کی موجودگی میں مرد اور عورت کا خود یا وکیل کے ذریعے ایجاب و قبول کرنے سے عبارت
ہے۔ اس میں خطہ پڑھنا سنت عمل ہے، جو کوئی بھی شخص پڑھ سکتا ہے، تاہم اگر صحیح الفاظ، رعایت شروط و احتیاط اور تبرک
کی غرض سے کسی عالم دین یا برگ سے نکاح پڑھانے کے لیے وقت یا جائے تو چونکہ نکاح پڑھنا اس کی ذمہ داری نہیں
اس لیے وہ اس کے عوض 'ہجرت وصول کر سکتا ہے۔ بشرط یہ کہ پہلے سے اجرت اور مستاجر کی تعیین ہو چکی ہو یا یہ کہ حرف
میں یہ چیریں متعین ہوں، کیونکہ اس تعیین کے بغیر پھر وہ فاسد ہوتا ہے۔

واللہ اعلم علی ذلک:

وکن نکاح باشرہ القاضی، وقد وجبت مباشرة علیہ، ککنکاح الصغار والصعائر، فلا یحل لہ

أحد الأجرة عنبہ، وما یم تحب مباشرة علیہ، حل نہ أحد الأجرة عنب (۱)

ترجمہ

اور ہر وہ نکاح جو قاضی منعقد کرے اور اس کا انعقاد اس کے ذمہ لزم بھی ہو، جیسے (مخصوص صورتوں میں)

چھوٹے بچوں اور بیبیوں کا نکاح تو اس کے عوض 'ہجرت لینا حلال نہیں اور جس نکاح کا کرنا اس پر لازم نہ ہو، اس کے

کرائے پر اجرت لینا حلال ہے۔

فریقین کے مابین صلح کرانے کے عوض اجرت لینا

سوال نمبر (79):

متنازع فریقین کے مابین صلح کرانے کے عوض اجرت وصول کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

بیشواؤ جرحا

الجراب ووالله الشرفیہ:

جب متنازع فریقین کسی شخص کو اپنے مابین تنازعات کے تصفیہ کے لیے علم بنادے اور علم پہلے سے صلح کرانے کے عوض اجرت کا مطالبہ کرے تو فیصلہ کرنے کے بعد وہ اجرت کا مستحق ہوتا ہے، لہذا اس کے لیے اجرت لینا جائز ہے۔ البتہ اگر علم نے پہلے سے اجرت کا مطالبہ نہ کیا ہو تو مکروہ اجرت کا مستحق نہیں بنتا۔

والدلیل علی ذلك:

قال ابن العربي: الصحيح جواز أخذ الأجرة على الأذان، والصلوة، والقضاء، وجميع الأعمال

الدنية. (۱)

ترجمہ: ابن عربیؒ نے کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ اذان دینے، نماز پڑھانے، فیصلہ کرنے اور تمام دینی اعمال پر اجرت لینا جائز ہے۔



دکیل کی اجرت

سوال نمبر (80):

آج کل جو دکیل حضرات لوگوں کے لیے عدالت میں گئیں لڑاتے ہیں اور اس کے عوض فیس وصول کرتے

ہیں، یہ جائز ہے یا ناجائز؟

بیشواؤ جرحا

(۱) الشوكاني، محمد بن علی بن محمد، لیل الاوطار، کتاب الصلوة، باب النہی عن أخذ الأجرة علی الأذان

۶۰/۲، دارالکتب العلمیہ بیروت

الجواب وبالله التوفیق:

وکیل حضرات کا عدالت میں دوسروں کے مقدمات ٹرڈ وکاست بالخصوص ہے اور وکالت بالخصوص پر اجرت لینا اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ وکیل عدل و انصاف کا دامن نہ چھوڑے اور مظلوم کو ظالم، ظالم کو مظلوم ثابت کرے کی مہم سنبھالے۔

چنانچہ جو وکیل لوگوں کے، جیسے حقوق کے لیے حدود شرعیہ کی رعایت رکھتے ہوئے وکاست کرتا ہو، اس کے لیے فیس وصول کرنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وإذا اشترطت لأجرة في الوكالة، وأوفىها الوكيل، مستحق الأجرة (۱)

ترجمہ

اور جب وکالت میں اجرت مشروط کی گئی ہو اور وکیل وکالت (یعنی اپنی ذمہ داری) پوری کرے تو وہ اس کا مستحق بن جاتا ہے۔



قرض کی وصولی کے لیے مقرر کیے گئے وکیل کی اجرت

سوال نمبر (81):

زید کا عمرو کے ذمے قرض ہے جو کہ وہ خود اس سے وصول نہیں کر سکتا، چنانچہ ایک دوسرا شخص زید سے کہتا ہے کہ میں تمہارے لیے عمرو سے یہ قرض وصول کروں گا، بشرط یہ کہ آپ مجھے 2000 روپے دے دیں۔ سوال یہ ہے کہ زید کا کسی کے ذریعے قرض وصول کر کے اس کو کچھ رقم دینا جائز ہے یا نہیں؟ نیز اس شخص کے لیے یہ رقم کیسا ہے؟

بیٹرا انو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

زید کا کسی شخص کو عمرو سے قرض وصول کرنے پر مامور کرنا اس کو وکیل بنانا ہے اور وکالت کے عوض اجرت

(۱) شرح المسئلة بمسئیم رسم بارہ الحادۃ ۱۲۶۶ کتاب الوکالۃ، الباب الثالث فی احکام الوکالۃ ص ۷۸۹

حاصل کرنا جائز ہے، اس لیے اس شخص کا یہ مطالبہ کہ ”میں تمہارے لیے عمرو سے رقم وصول کر لوں گا، بشرط یہ کہ آپ مجھے 2000 روپے دیں“ اپنی جگہ درست ہے، چنانچہ جب وہ رقم وصول کر کے رید کو دے گا تو زیادہ سے 2000 روپے دینے کا پابند ہوگا۔

واللہ اعلم علیٰ قدرہ:

إذا أئتم الوكيل الأجرة لإقامة الوكالة، فإنه غير ممنوع شرعاً، إذ الوكالة عقد جائز لا يحجب على الوكيل إقامتها، فيحوز أخذ الأجرة بيها. (۱)

ترجمہ

جب وکیل وکالت کے قیام کے لیے اجرت وصول کرے تو یہ شرعاً ممنوع نہیں، اس لیے کہ وکالت ایک ایسا جائز عقد ہے، جس کا قیام وکیل پر واجب نہیں، سو اس میں اجرت لینا بھی جائز ہے۔



مروجہ کمیٹی کے ذمہ دار شخص کا اجرت لینا

سوال نمبر (82).

ہم 20 دکان دار آپس میں اجتماعی طور پر روزانہ 200 روپے ایک ذمہ دار دکاندار کے پاس جمع کرتے ہیں۔ پہلے مہینے کی جمع شدہ رقم ذمہ دار شخص بغیر قرض کے بیٹا ہے اور باقی اقساط ہر ماہ قرضہ اندازی کے ذریعے ہاتی ساتھیوں میں تقسیم کی جاتی ہیں۔

ہماری کمیٹی کا ذمہ دار کہتا ہے کہ اپنی قسط کے علاوہ مجھے ہر سانس اپنی قسط میں سے ایک ہزار روپے میری خدمات کا عوض ادا کرے گا۔ کیا اس کا یہ مطالبہ درست ہے؟

جسواؤ جہدوا

الجواب وبالله التوفيق:

کمیٹی کا ذمہ دار شخص باقی ارکان کی طرح قرضہ اندازی کے ذریعے ایک قسط لیے کا حق دار ہے، تاہم کمیٹی کے شرکا کا پہلی قسط بغیر قرضہ اندازی کے ذمہ دار کو دینا اس کے ساتھ تبرع اور احسان ہے۔ اپنی قسط کے علاوہ چونکہ وہ روزانہ

کچھ نہ کچھ دولت لگا کر شرکاء سے قسط اکٹھا کر کے مفلوظ رکھتا ہے اور پھر ہر ماہ قرضاند (کی) کا اہتمام کرتا ہے اس لیے وہ اس خدمت کے عوض اجرت کا مطالبہ کر سکتا ہے، البتہ اس کا مطالبہ جب معتبر ہوگا، جب وہ کیمپنی ڈائل سے پہلے قمار کا کارکن کو خبردار کر دے اور وہ اس پر راضی ہوں، پہلے خبردار کیے بغیر بعد میں مطالبہ کرنا درست نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

الإجارة نوعان: نوع یرد علی منافع الاعیان کاستخدام المور والاراضی ونوع یرد علی العمل کالإجارة المحترفين للأعمال. (۱)

ترجمہ:

اجارہ دو قسم پر ہے۔ پہلی قسم وہ ہے جو اشیاء کے منافع سے تعلق رکھتی ہو جیسے گروں اور اراضی کا چارہ پر دینا اور دوسری وہ جو محنت سے تعلق رکھتی ہو، جیسے صنعت کار لوگوں کو کام کے لیے اجارہ پر لینا۔



ڈاکٹروں کا نجی کلینک میں پریکٹس اور سرکاری قانون

سوال نمبر (83):

حکومتی توابعین کے تحت ڈاکٹروں کو ہسپتال کے اوقات کے بعد پرائیویٹ پریکٹس کی صرف ہسپتالوں کے اندر اجازت ہے، اس کے برعکس اگر کوئی ڈاکٹر نجی کلینک میں پریکٹس کرے تو اس کا عمل کیا ہے؟

جینوا تخریرو

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے سرکاری ملازم اجیر خاص ہوتا ہے اور اجیر خاص اجرت، ور عمل کے حوالہ سے اس معاہدہ کا پابند ہوتا ہے جو معین مدت تک طے پایا گیا ہو۔ لہذا زمانہ عمل کے معینہ اوقات میں ملازم صرف سرکاری کام کرتا رہے گا تاہم مقررہ ریوٹی کے معینہ اوقات کے علاوہ ایسے مدام کو مزید پابند نہیں کیا جاسکتا، جب تک اجیر و مستاجر کے مابین کوئی نیا معاہدہ نہ ہو جائے۔

صورت مسئولہ میں بھی ڈاکٹر صاحبان اجیر خاص کے زمرہ میں شمار ہو کر مقررہ ریوٹی کے معینہ اوقات میں

سرکار کے پابند رہیں گے، تاہم ان اوقات کے علاوہ اگر ملزم اور سرکار کے مابین کوئی نیا معاہدہ نہیں ہوا ہو تو پرائیویٹ پریکٹس کے حوالہ سے ان کو ہسپتال میں کلینک چلانے کا پابند نہیں کیا جاسکتا

ایک طرف اگر اس میں اجیر خاص کی حیثیت ختم ہو جاتی ہے تو دوسری طرف مفاد عامہ کے متاثر ہونے کا بھی قوی امکان ہے، اس لیے کہ مریضوں کے لیے ڈاکٹر حضرات کی کامل توجہ، اطمینان اور دوسری سہولیات کی وجہ سے کلینکس کی طرف جو رجحان پایا جاتا ہے، وہ ہسپتالوں کی طرف نہیں ہوتا اور نہ ہی ڈاکٹر حضرات ہسپتال میں مکمل تفسی اور تسلی سے مریضوں کا معائنہ کر سکتے ہیں۔

لہذا ان وجوہات کو مد نظر رکھتے ہوئے ڈاکٹر صاحبان کا سرکاری اوقات کے بعد نجی کلینک میں پریکٹس کرنے اور اس سے حاصل ہونے والی آمدنی کی صحت میں اس قسم کا قانون آڑے نہیں آتا، اس لیے کہ یہ پابندی اس اجیر اور مستاجر کے درمیان زمانہ عمل کے معاہدے پر اضافہ ہے، جس پر ملازم راضی نہیں، لہذا سرکاری اوقات کے بعد ڈاکٹر صاحبان کا نجی کلینک میں پرائیویٹ پریکٹس کرنا اور اس پر آمدنی حاصل کرنا صحیح ہوگا۔

واللہ اعلم علی ذلک؛

(الخاص) (وہو من يعمل لواحد عملاً مؤقلاً بالتخصیص، ویستحق الآخر بتسلیم بدسہ

فی المدف، وإن لم يعمل)۔ (۱)

ترجمہ:

اور اجیر خاص وہ ہوتا ہے جو کسی ایک کے لیے خاص وقت تک کام کرے اور اجرت کا مستحق تب ہوتا ہے، جب وہ معین مدت میں اپنے آپ کو مستاجر کے حوالہ کرے، اگرچہ کام نہ کرے۔



کسی تجربہ کار شخص کا اپنے معائنے کے عوض اجرت وصول کرنا

سوال نمبر (84):

زید بارہ سال سے رکشہ ڈرائیور ہے۔ جس کی وجہ سے وہ رکشہ کے تمام پٹرول سے بخوبی واقف ہے اور اس کے اصل نقل معلوم کرنے میں اچھا خاصہ تجربہ رکھتا ہے۔ اب بعض لوگ جو رکشہ خریدنے کا ارادہ رکھتے ہوں، اس کو

اپنے ساتھ لے جا کر اس سے رکشے کا معائنہ کرواتے ہیں چونکہ اس وجہ سے اس کی مزدوری کا وقت ضائع ہوتا ہے، اس لیے وہ چاہتا ہے کہ اس کے بدلے ان سے ہا قاعدہ اجرت لیا کرے۔ سوال یہ ہے کہ اس کے لیے یہ اجرت لینا جائز ہوگا؟

بیتواتوجروا

العوام وبالفہ لتوفیوہ:

شریعت مطہرہ کی رو سے عامل کے لیے اپنے عمل کی اجرت لینا جائز ہے، بشرط یہ کہ پہلے سے عمل، وقت اور اجرت کی تعیین ہو چکی ہو۔

صورت مستورہ کے مطابق اگر کوئی ڈرائیور کسی کے رکشے کا معائنہ کرنے کے لیے اپنا وقت نکال کر اس کے ساتھ جدا جائے تو، مگر اس نے پہلے سے اجرت کی تعیین کر لی ہو تو اجرت لینا اس کے لیے جائز اور حلال ہے، ہاں یہ مناسب نہیں کہ، حساب کے طور پر رکشہ خریدنے میں تو دن کرے اور بعد میں اجرت مانگے۔

وامتدلیل علی ذلک:

الإجارہ بوعاد یرد علی منافع لأعیان کاستئجار الدور والاراضی و بوع یرد علی العمل کالإجارۃ المحترمین للأعمال. (۱)

ترجمہ

اجارہ دو قسم پر ہے۔ پہلی قسم وہ ہے جو اشیاء کے منافع سے تعلق رکھتی ہو جیسے گھروں اور اراضی کا اجارہ پر دینا اور دوسری وہ جو عمل سے تعلق رکھتی ہو، جیسے صنعت کار لوگوں کو کام کے لیے اجارہ پر لینا۔



لوگوں کے بل (Bill) جمع کرانے کے عوض اجرت

سوال نمبر (85):

زید دکان کے گھروں پر جا کر ان سے ٹیلی فون، بجلی، گیس اور پانی کے بل (Bill) اکٹھا کر کے بینک میں جمع کراتا ہے اور اس عمل کی اجرت وصول کرتا ہے۔ کیا اس کے لیے مذکورہ عمل کی اجرت وصول کرنا جائز ہے؟

الجواب وبالله التوفيق:

آز و مسلمان کا اپنی خدمات کے عوض اجرت وصول کرنا شرعاً جائز ہے، البتہ اس میں پہلے سے اجرت اور عمل کا تعین ضروری ہے، تاکہ بعد میں جہالت کی وجہ سے باہم جھگڑے کی صورت پیش نہ آئے۔

مسئلہ صورت میں زید کا لوگوں کے بل جمع کرانے کے عوض اُن سے اجرت وصول کرنے میں شرعاً کوئی قباحت نہیں، البتہ اس پر لازم ہے کہ وہ پہلے سے اجرت متعین کر لیا کرے۔

والدلیل علی ذلك:

الإجارة نوعان: نوع یرد علی سماع لأعیان کاستجار اللہور، والأراضی - ونوع یرد علی العمل کالإجارة المحترفين للأعمال. (۱)

ترجمہ:

اجارہ دو قسم پر ہے۔ پہلی قسم وہ ہے جو اشیاء کے منافع سے تعلق رکھتی ہو جیسے گھروں اور اراضی کا اجارہ پر دینا اور دوسری وہ جو محنت سے تعلق رکھتی ہے، جیسے صنعت کار لوگوں کو کام کے لیے اجارہ پر لینا۔



کاروبار چلانے کے لیے کسی کو تنخواہ پر رکھنا

سوال نمبر (86):

میں کاروبار چلانے کے لیے ایک شخص کو تنخواہ پر رکھتا ہوں۔ کاروبار میں مجھے نفع ہو یا نقصان، بہر حال اس کو اس کی تنخواہ ادا کرتا رہوں گا۔ کیا شریعت اس کی جارت دیتی ہے؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفيق:

کاروبار چلانے کے لیے کسی کو تنخواہ پر رکھنا شرعاً جائز ہے۔ اس طرح کا ملازم اجیر خاص ہوا کرتا ہے، وہ مقررہ اوقات میں مفوضہ ذمہ داریوں کے لیے اپنے آپ کو ہارغ و حوالہ کرنے پر اُجرت کا مستحق ٹھہرتا ہے۔ کاروبار چلانے والا تنخواہ دار ملازم جب اپنا کام خوب لگن کے ساتھ کرتا ہو تو پھر کاروبار میں خواہ نفع ہو یا نقصان وہ اجرت کا مستحق ہوگا۔

(۱) النماوی الہندیہ، کتاب الإجارة، باب الأول فی بیان تفسیر الإجارة وأركانها، ۴/ ۱۱۶

والدلیل علی ذلک:

والأحیر الخاص الذي يسحق الأجرة بمسلم نفسه في المدة (۱)

ترجمہ:

وراجع خاص وہ ہے، جو مقررہ مدت میں اپنے آپ کو کام کرنے کے لیے حوائج کرنے پر اجرت کا مستحق رہا۔

—



گٹر کی صفائی پر اجرت

سوال نمبر (87):

گر کوئی مسلمان گٹر کی صفائی کا کام کر کے اس کے عوض اجرت وصول کرتا ہو تو یہ اس کے لیے جائز ہے یا ناجائز؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ عیسائیوں کا کام ہے، اس لیے مسلمانوں کے لیے یہ کام کرنا جائز نہیں آج کل یہ کام ہاتھوں سے نہیں ہوتا، بلکہ مشین کے ذریعہ کیا جاتا ہے تو کیا یہ جائز ہے؟

بیٹو! انوجرو!

المواب وبالله التوفیق:

جن کاموں کے کرنے میں ہذاذات کوئی شرعی قباحت موجود نہ ہو، شرعاً ان پر جرت لینا بھی جائز ہے۔ صفائی اور ستھرائی سے امور ہیں جو شریعتِ مطہرہ کی رو سے صرف جائز ہی نہیں، بلکہ زمی اور ضروری بھی ہیں، لہذا خود کسی جگہ کی صفائی کرنا یا کسی کے لیے جرت پر صفائی کرنا دونوں جائز اور مباح ہیں۔ چنانچہ گٹر کی صفائی پر بھی اجرت لینا جائز اور حلال ہے، اس میں حرمت کی کوئی وجہ نہیں۔

ابستہ جہاں تک اس کو مستقل پیشہ بنائے کا تعلق ہے تو اس پیشہ کے جائز و مباح ہونے میں اگرچہ کوئی شبہ نہیں، لیکن ایک مسلمان کے لیے اشد ضرورت کے بغیر اس پیشہ کو اختیار کرنا مناسب نہیں، کیوں کہ ایسے پیشے جن میں نجاست سے واسطہ پڑتا ہو یا غلط اور بدبو کی چیزوں کے ساتھ زیادہ وابستہ ہونا پڑے، وہ فرشتوں کی دوری کا سبب بن کر اخذِ حقِ حسد سے انسان کو محروم کر دیتے ہیں۔ اسی وجہ سے حضور پاک ﷺ نے بعض ایسے پیشوں کی بھی مذمت بیان کی ہے جو

بذات خود تو مباح ہیں، لیکن تجربہ سے ثابت ہے کہ ان کی خاصیت و اثرات اور عوقب عموماً بُرے ہوتے ہیں، لہذا ایک مسلمان کے لیے مناسب یہ ہے کہ وہ اپنے لیے کوئی پاک، صاف اور باعزت روزگار تلاش کرے۔ اگر کوئی اور کام نہ ملے اور ضرورت ہو تو اسی کو اختیار کرے اور اس میں اپنی رفائی اور عبادات کی ادائیگی کا خاص خیال رکھے۔

والذیل علی ذلک :

وبحور الاستحار لنقل الحینات، والحیف، والسحاسات، لأن فیہ رفع أذینہا عن الناس، فلو لم تحز لتصرف بها الناس، (۱)

ترجمہ:

اور مردوں، مردار چیزوں اور بچہ ستوں کے منتقل کرنے کے لیے کسی کو اجازت دینا جائز ہے، اس لیے کہ اس میں لوگوں سے ان چیزوں کی تکلیف و اذیت دور کرنا ہے، اگر یہ جائز نہ ہو تو لوگوں کو اس سے تکلیف ہوگی۔

وفصل السی سبی، وھست عالتی فاحتہ ہست عسرو غلاماً، فامرہا أن لا تحصلہ حراراً ولا صالغاً، ولا حماماً، (۲)

ترجمہ:

رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی خالہ کاخت بنت عمرو کو ایک غلام بہہ کیا اور اسے حکم دیا کہ اس کو قصاب، ستار اور حجام مت بنانا۔



V.C.R، T.V وغیرہ کے کاروبار کے لیے دکان کرایہ پر دینا

سوال نمبر (88):

ہمارے ہاں شہر میں، ایک مارکیٹ ہے جس میں صرف V.C.R، T.V وغیرہ بیچے جاتے ہیں۔ اس کے علاوہ وہاں اور کوئی چیز نہیں بکتی۔ میری بھی اس مارکیٹ میں ایک دکان ہے جو میں کرایہ پر دینا چاہتا ہوں، چونکہ اس مارکیٹ میں کوئی اور چیز بکتی ہی نہیں، اس لیے مجبوراً کسی ایسے شخص کو کرایہ پر دوں گا جو اس میں V.C.R، T.V وغیرہ

(۱) مجمع مصنف، کتاب الإجارة، فصل فی شرائط الركن: ۵۷۰، ۵۸

(۲) کنز العمال فی سنن الاقوال والافعال، رقم الحديث ۴۹۱۶/۴: ۴۳۰، ۴۳۱

فروخت کرے گا۔ کیا میرے لیے اس طرح کے کام کے لیے دکان کرایہ پر دینا جائز ہوگا؟

بسموٰناؤجرہ

الجواب وسماء اللہ التوفیق:

فی وی ایک یہاں آ رہے ہیں جسے جائز کاموں میں بھی استعمال کیا جاسکتا ہے اور ناجائز میں بھی۔ اس کے ذریعے معلوماتی، تعلیمی، مذہبی اور اصلاحی پروگرام نشر ہوں تو یہ تبلیغ اور تعلیم کا ایک جائز و مؤثر ذریعہ ثابت ہو سکتا ہے۔ کفریہ طاقتوں کے خلاف میڈیا اور لڑنے کے لیے اس کی ضرورت سے انکار مشکل ہے۔ اس حیثیت سے دیکھنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ شخص اگر مصیبت نہیں، بلکہ اس کا جائز استعمال بھی ممکن ہے، لہذا اس کی خرید و فروخت کا کاروبار کرنا اور اس کے لیے دکان کرایہ پر دینا شرعاً جائز ہے۔

تاہم ہمارے معاشرہ میں چونکہ کفر چھینلوں پر بے دین لوگوں کا قبضہ ہے، اس لیے معاص میں اس کا استعمال غالب ہے۔ اکثر معاشرتی جرائم اور بے راہ رویاں اسی وجہ سے جنم لے رہی ہیں، اس لیے بہتر یہ ہے کہ آپ اپنی دکان مثالی ورژن کا کاروبار کرنے والے کو کرایہ پر دینے کی بجائے کسی دوسرے کاروبار والے کو دے دیں۔

والدلیل علی ذلک:

وعرف بهذا انه لا يكره بيع مالم تقسم المعصية به كبيع الحادية المعصية. (۱)

ترجمہ:

اور اس سے معلوم ہوا کہ جس چیز کی عین کے ساتھ مصیبت قائم نہ ہو، اس کی بیع مکروہ نہیں، جیسا کہ گانے والی

بانہ کی کا بیچنا۔



زمین کاشت کے لیے اجارہ پر دینا

سوال نمبر (89):

ہمارے علاقہ کے بعض زمین دار، کاشت کاروں کو ایک متعین مقدار (مثلاً: فی جریب 2 من گندم) کے عوض زمین ٹھیکہ پر دیتے ہیں۔ کاشتکاروں کو یہ اختیار ہوتا ہے کہ وہ زمین میں جو چاہیں، کاشت کریں اور سال کے آخر میں

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الجہاد، باب البعاء، مطبوعہ مکتبۃ مائتوم المعصیۃ بعینہ ۲۶/۶

زمین دار کو دی متعین اجرت دیا کریں گے۔ کیا یہ صورت شرعاً جائز ہے؟

بہنو خرمدا

الجواب عنہ رحمہ اللہ الشرفی:

زمین دار کے لیے جس طرح اپنی زمین کسی کاشت کار کو مزارعت پر دینا جائز ہے، اسی طرح اجارہ پر دینے میں بھی کوئی حرج نہیں، البتہ عقد اجارہ میں یہ ضروری ہے کہ عاقدین کے درمیان عقد اجارہ اور اجرت کے تعین کے ساتھ ساتھ اس بات کا بھی تعین ہو کہ کاشت کار زمین میں کون کون سی فصل کاشت کرے گا اور یہ کہ اس کو ہر قسم کی فصل کاشت کرنے کی اجازت دے دی جائے۔ چاہے یہ اجازت صراحتاً ہو یا دلالتاً

مسئلہ صورت میں اجرت اور مدت، جاری متعین ہیں اور زمین دار نے کاشت کار کو ہر قسم کی فصل کاشت کرنے کی اجازت بھی دی ہے۔ اس لیے یہ معاملہ درست ہے۔

والسبیل علی ذلک:

ويحور استئجار الأراضي للزراعة؛ لأنها منفعة مقصودة (۱)

ترجمہ

اور زمین زراعت کے لیے اجارہ پر دینا جائز ہے۔ اس لیے کہ یہ (زراعت) مقصودی منفعت ہے۔

ولا بد في إجارة الأراضي من بيان ما يستأجر له من الزراعة، والعرض، والبهاء، وغير ذلك، فإن

لم يبين كانت إجارة فاسدة، إلا إذا جعل له أن يتعم بها بما شاء. (۲)

ترجمہ:

اور اراضی کو جارہ پر دینے میں یہ ضروری ہے کہ زراعت، درخت لگانے، تعمیر کرنے یا کسی اور چیز کے لیے

زمین اجارہ پر دیتا ہو تو اسے بیان کیا جائے۔ سوا کر اس کا بیان نہ ہو تو اجارہ فاسد ہوگا، البتہ جب اس (کرایہ دار) کو

اجازت دی جائے کہ وہ جس طرح چاہے اس سے فائدہ حاصل کرے (تب اجارہ فاسد نہیں ہوگا)۔



(۱) الہدیۃ، کتاب الإجارة، باب ما يحور من الإجارة وما يكون خلافاً لها، ۳/۳۰۰

(۲) فتاویٰ الہدیۃ، کتاب الإجارة، الباب الخامس العشر ۱/۴۱۰

زمین کے اجارہ میں مالک کا پیشگی رقم لینا

سوال نمبر (90):

بندہ چند کنال زرعی زمین بطور اجارہ لینا چاہتا ہے۔ مالک زمین شروع سے میں ہزار 20,000 روپے بطور پیشگی سے رہا ہے اور کہتا ہے کہ ہر ماہ ان میں سے پانچ سو 500 روپے کرایہ کے عوض کالے جائیں گے۔ کیا یہ معاہدہ شرعاً درست ہے؟ نیز مالک ان پیسوں کو اپنے استعمال میں لاسکتا ہے یا نہیں؟

بیشرا اخبرنا

الجواب وبالله التوفیق:

زمین کا کرایہ جیسا کہ مدت گزرنے کے بعد وصول کیا جاسکتا ہے، ایسا ہی پیشگی کرایہ وصول کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں، تاہم عوام کے عرف میں ”پیشگی“ کے نام سے جو رقم مالک کو دی جاتی ہے، وہ دراصل گروی (رہن) ہوتی ہے جو چارہ فیسخ ہونے کے بعد کرایہ دار کو لوٹائی جاتی ہے۔ یہی صورت میں گروی رقم مالک زمین کے پاس امانت ہوتی ہے جو وہ خود اسے استعمال نہیں کر سکتا۔

صورت مستورہ میں زمین کے کرایہ کے عوض جو رقم پیشگی وصول کی جائے گی، اگر یہ رواج کے مطابق رہن ہی ہو تو عقد جائز ہے، لیکن مالک اس رقم میں کسی قسم کا تصرف نہیں کر سکتا اور اگر یہ اجرت معجلہ (پیشگی کرایہ) ہو، جس سے ہر ماہ کچھ کٹتی ہوگی تو بھی عقد جائز ہے، اور اس صورت میں مالک اس رقم کو اپنے استعمال میں لاسکتا ہے۔

والتمیل علی ذلک:

ثم الأجرة لو معجنة طالبه بها، وله حبس الدار لاستعمالها (۱)

ترجمہ

پھر اگر اجرت معجلہ ہو تو (مؤجر) پہلے ہی سے (اجرت کا) مطالبہ کر سکتا ہے اور اس کو اختیار ہے کہ اجرت معجلہ کی ادائیگی کے لیے گھر (حوالہ کرنے سے) روک دے۔



(۱) الصاوی الہمدیۃ، کتاب الإجارۃ، الباب الثانی من بیان أنہ من سبب الأمرة وما یستحق بہ من المثلث و غیرہ

شریک کا حصہ کرایہ پر لینا

سوال نمبر (91):

دو دوست ایک فیکٹری میں شریک ہیں۔ کیا ان میں سے ایک شریک دوسرے کی رضامندی سے پوری فیکٹری کرایہ پر لے کر اس کو متعین کرایہ دے سکتا ہے؟
 بیسواتر جرحاً

الجواب وبالله التوفیق:

مشرک چیز کا کسی ایک شریک کے لیے اجرت پر لینا جائز ہے، لہذا اگر مشترک فیکٹری کوئی ایک شریک دوسرے کی رضامندی سے جاریہ پر لے لے اور شریک کو اس کے حصے کا معین کرایہ دے کر تار ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

واجمعوا أنه لو أجرة من شريكه يجوز، سواء كان مشاعاً بمقتل الفس، أو لا بمقتل، و سواء أجرة كل نصيبه منه أو بعضه. (۱)

ترجمہ

اور فقہائے کرام نے اجماع کیا ہے کہ اگر کوئی مشترک چیز اپنے شریک سے کرایہ پر لے لے تو یہ جائز ہے۔ خواہ وہ مشترک چیز مشاع قابل تقسیم ہو یا قابل تقسیم نہ ہو۔ ورنہ اس سے اس کا پورا حصہ کرایہ پر لے لے یا بعض حصہ۔



منڈی مویشیوں میں خرید و فروخت کرنے والوں سے ٹیکس لینا

سوال نمبر (92):

منڈی مویشیوں میں حکومت جانور خریدنے یا فروخت کرنے والوں سے جو ٹیکس وصول کرتی ہے۔ اس کی شریعت میں کیا حیثیت ہے؟ وضاحت کیجیے۔

بیسواتر جرحاً

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الإجارة، الباب الخامس عشر فی بیان ما یجوز من الإجارة وما لا یجوز: ۴/۴۸۸

الجواب وبالله التوفیق:

موشیوں کی منڈی چونکہ کٹر سرکاری زمین میں ہوتی ہے اور حکومت اس میں پالی، سایہ، حفاظت وغیرہ مختلف سہولیات کا انتظام کرتی ہے، اس لیے حکومت کا ناجروں سے ٹیکس وصول کرنا اجرت کے حکم میں داخل ہو کر جائز ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص یا ادارہ نجی طور پر کسی جگہ منڈی سوشیاں بنائے اور اس میں ن سہولیات کا انتظام کرے تو ان کے لیے بھی خدمات کے عوض اجرت لینا جائز ہوگا۔

واللہ اعلم

الإجارة نوعان. نوع يرد على صاحب لأعيان كاستئجار الدور والأراضي (۱)

ترجمہ

اجارہ دو قسم پر ہے، پہلی قسم وہ ہے جو چیزوں کے منافع پر منعقد ہو، جیسے گھروں اور اراضی کو کرایہ پر دینا۔



مرتبہ کا مرہونہ اجارہ پر لینا

سوال نمبر (93)

میں نے اپنے چچا زبھائی سے ایک ماں کے لیے ڈھائی لاکھ روپے قرض لے کر اپنا گھر اس کے ساتھ گروی (رہن) رکھ دیا ہے۔ اس مدت کے دوران وہ یہ گھر استعمال بھی کرے گا اور مجھے اس کا ۲۰۰ روپے کرایہ دے گا۔ مدت معیہ ختم ہونے کے بعد میں اس کو قرض دکر کے گھر واپس لے لوں گا۔ شرعی نقطہ نظر سے یہ معاملہ جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز نہیں تو اس کے صحیح حل سے آگاہ فرمائیں۔

جنموانتہروا

الجواب وبالله التوفیق:

جس طرح کسی کو قرض دے کر اس سے اصل مالیت سے زائد رقم کی وصولی کا معاہدہ کرنا سود شمار ہوتا ہے، اسی طرح گروی چیز سے قرض خواہ کا فائدہ اٹھانا بھی سود کے زمرہ میں آتا ہے، البتہ اگر قرض خود گروی چیز سے فائدہ اٹھانے کے عوض قرض، اگر کو معروف، حرمت دیتا ہو تو پھر یہ معاملہ جائز رہتا ہے۔

صورت مسئلہ میں معاملہ کے جواز و عدم جواز کا دار و مدار اس بات پر ہے کہ معاملہ میں گھر کا جو کر یہ مقرر کیا گیا ہے، یہ اس کا معروف اور مردہ کرایہ ہے یا نہیں؟ اگر اس جگہ اس جیسے گھروں کا عموماً تعلق کرایہ ہو تو یہ معاملہ جائز رہے گا، ورنہ یہ قرض سے اشعار شمار ہو کر سود کے مردہ میں شامل ہوگا، البتہ اس معاملے کی جائز صورت یہ ہوگی کہ قرض دہا سے یہ طے کیا جائے کہ وہ گھر کا مردہ کرایہ ادا کرے یا گھر کو ہڈی استھان میں نہ لائے۔

والدلیل علی ذلك:

(کل قرص جرت لعملاً حرام) ای إذا كان مشروطاً (۱)
ترجمہ ہر وہ قرص جو نفع کھینچنے کے تھام ہے، یعنی جب یہ مالی نفع شرط ہو۔



روزانہ متعین روپے اجارہ کے عوض گاڑی دینا

سوال نمبر (94):

آپ شخص اپنی گاڑی کسی کو ایک ماہ کے لیے اجارہ پر دے کر اس سے کہتا ہے کہ دورانہ مجھے فین سور پے دیا کرو باقی جتنا بھی تم کو وہ تمہارا ہوگا۔ کیا شرعیہ صورت جائز ہے؟

بینوا تزعموا

المراہب والمأثمة التوفيق:

گاڑی کو جارہ پر دینے کے مذکورہ معامد میں چونکہ اجرت، مدت، اجارہ اور منافع سب متعین ہیں، اس لیے شرعیہ صورت جائز ہے اور اس کے اختیار کرنے میں کوئی تباہی نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

بشرط أن تكون الأجرة معلومة بشرط في الإجارة أن تكون المصلحة معدومة بوجه
يكون مانعاً للسناعة (۲)

رد المحتار ج۱ النثر المحرر کتاب البیوع باب المرایعة والمأثمة، مطلب کل قرص جرت لعملاً حرام ۲۶۵/۷

(۲) شرح المسحلة لتبیم رسم بازار المأثمة: ۲۵۰-۲۵۱، کتاب الإجارة، غیاب الثانی فی المسائل المتعلقة بالأجرة

لعن الثالث فی شروط صحة الإجارة ص ۲۵۱

”سروانی“ لینے کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (96):

۱۲ رے ہاں کپڑے کے تھوک ہزار میں یہ رواج ہے کہ جب کوئی شخص دکان دار سے خریداری کر لیتا ہے تو خریداری کے بعد جب تک وہ خریدار مال بائع کی دکان یا گودام میں پڑا رہتا ہے، دکان دار اس سے روزانہ فی تھان دو روپے وصول کرتا ہے۔ اس کو ”سروانی“ کہا جاتا ہے۔ کیا شرعاً یہ جائز ہے؟

پیشوا نوجہوہا

الجواب وبالله التوفیق:

بائع اور مشتری کے مابین بیع منعقد ہو جانے کے بعد اگر بائع مشتری سے معاہدہ کرے کہ جب تک تمہارا مال میرے پاس دکان یا گودام میں پڑا رہے گا تم اس کا کرایہ داکرتے رہو گے اور مشتری بھی یہ تسلیم کر لے یا بائع اور مشتری کے مابین اس طرح معاہدہ زبانی تو نہ ہوا ہو لیکن وہاں کے تاجروں کے عرف اور رواج میں اس طرح معاملہ کیا جاتا ہو تو شرعاً بائع کو مشتری سے کرایہ وصول کرنا جائز ہے۔

صورتِ مسئلہ کے مطابق جو دکان دار حضرات خرید روں سے ماں خریدنے کے بعد دکان یا گودام میں پڑے رہنے کے عوض روزانہ کے حساب سے کرایہ وصول کرتے ہیں یہ معاملہ اگر عرف و رواج کی حیثیت اختیار کر چکا ہو تو جائز ہے۔ تاہم زبانی طور پر اگر معاملہ طے پائے تو زیادہ مناسب ہوگا۔

والذلیل علی ذلک:

المعروف بین التجار كالمشروط بیہم۔ (۱)

ترجمہ

تجار کے مابین معروف معاملہ یہ ہے، جیسا کہ یہ ن کے مابین مشروط ہو۔



(۱) شرح المحیطة الأتاسی، المذہب ۴۴، کتاب البیوع، الباب الثانی فی المسائل المتعقبة بالمبیع، المصلح الدینی فیما

تخوہ مخصوص مقدار کی Output پر موقوف کرنا

سوال نمبر (97):

ایک کمپنی اپنے لیبرز کے ساتھ یہ معاہدہ کرتی ہے کہ اگر تم ایک ماہ کے دوران اتنی Output پیدا کرو تو ہمیں تخوہ بمع اضافی کمیشن ملے گی اور اگر اس حد تک تیار نہ کر سکو تو اصل تخوہ بھی نہیں ملے گی۔ کیا یہ معاہدہ درست ہے؟

بیٹھو! تو جہد!

الجواب وبالله التوفیق:

کمپنی کا مطلوبہ ہدف تک رسائی پر تخوہ اور کمیشن کو موقوف کرنا درست نہیں، یہ اجارہ فاسدہ کے حکم میں داخل ہے، اس لیے کہ اس طرح کے معاہدہ میں مزدور کی محنت کا رازیں کھان جاتا ممکن، بلکہ متوقع ہوتا ہے۔ کمپنی کو چاہیے کہ وہ تخوہ بہر حال دیا کرے، البتہ اگر اضافی کمیشن کو کسی خاص مقدار کی تیاری پر موقوف کرے تو اس کی گنجائش موجود ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

قال: لإحارة تفسدها الشروط كما تفسد البيع؛ لأنه بمنزلة (۱)

ترجمہ:

(صاحب قدوری) فرماتے ہیں: اجارہ کو شرطیں فاسد کر دیتی ہیں، جیسا کہ بیع کو فاسد کرتی ہیں، اس لیے کہ یہ بھی بمنزلہ بیع ہے۔



مدت اجارہ بھول ہونے کی ایک صورت

سوال نمبر (98):

میں نے اپنی دکان ایک شخص کو کرایہ پر دے دی اور ماہانہ کرایہ طے کر لیا، جب کہ مدت کا تعین نہیں کیا۔ اب کچھ عرصہ بعد مجھے خود اس دکان کی ضرورت پڑی تو میں نے کرایہ دار سے دکان خالی کرانے کا مطالبہ کیا۔ اس نے جواب

دیکر اگر تم مجھے چار روپے دیتے ہو تو میں دکان خالی کر لیتا ہوں، ورنہ میں دکان خان کرنے کے لیے تیار نہیں۔
شریت کی رو سے مجھے دکان خالی کرنے کا حق حاصل ہے یا نہیں؟ نیز کرایہ دار کا یہ مطالبہ جائز ہے یا ناجائز؟

بجزرائعہ

المواب وباللہ التوفیق:

فقہائے کرام نے لکھا ہے کہ جب مالک و مستاجر کے درمیان ماہانہ اجرت متعین ہو لیکن مدت جاریہ کا تعین نہ ہو تو یہ معاملہ صرف ایک ماہ میں صحیح ہے جب کہ باقی مہینوں میں فاسد ہوگا اور اس میں عاقدین کو یہ اختیار حاصل ہوتا ہے کہ وہ کسی بھی مہینے کے شروع میں اجارہ نسخ کریں۔ اگر دور بنا مہینہ مالک کو خود کرایہ پردی ہوئی چیز کی ضرورت پڑے تو وہ کرایہ رکونٹس دے کر مہینہ کے اختتام کا انتظار کرے گا۔

مسئول صورت میں اگر ماہانہ کرایہ کی تعیین ہو چکی ہو لیکن مدت جاریہ متعین نہ ہو تو یہ معاملہ فاسد ہے ورنہ مالک کو کسی بھی مہینہ کے شروع میں کرایہ دار سے دکان خالی کرنے کا حق حاصل ہے۔ ایسی صورت میں کرایہ دار کا مالک سے مکان خالی کرنے کے عوض رقم کا مطالبہ کرنا رشوت کے زمرہ میں داخل ہونے کی وجہ سے جائز نہیں۔

واللہ علی ذلک:

أجر درہ کر شہر بکدا، بعقد عدد راس کل شہر، وکل عیار المسح عند راس کل

شہر (۱)

ترجمہ

(کسی نے) اپنا گھر متعین کرایہ کے عوض ایک ماہ کے لیے کرایہ پردے دیا تو ہر ماہ کے شروع میں (اجارہ) منقذ ہوگا اور (متعین میں سے) ہر ایک کو ہر مہینہ کے شروع میں (اجارہ) نسخ کرنے کا اختیار ہے۔



تقریر کرنے کے عوض گندم دینا

سوال نمبر (99):

”ج کل اکثر کسان گندم تقریر کرنے کی مزدوری میں گندم کا بیسواں حصہ تقریر کرنے والے کو بطور اجرت

دیتے ہیں۔ کیا ایسا کرنا درست ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

مذکورہ معاملہ میں اگر کسان تحریر کر کے کے عوض اسی گندم میں سے بیسواں حصہ بطور جرت متعین کرتا ہو جس کو وہ تحریر کرتا ہے تو یہ فقیر اطمینان کے قبیل سے ہو کر ناجائز ہے، لیکن اگر مطلقاً گندم کا دینا طے ہو جائے اور یہ تعین نہ کی جائے کہ اسی گندم میں سے دوں گا تو پھر معاملہ جائز ہوگا اور کسان کی مرضی کہ وہ اسی گندم میں سے دے یا کسی اور گندم سے اجرت ادا کرے۔

والدلیل علی ذلک:

استاجر بعلاً لبحمل طعاماً بعصبه أو ثوراً ليطحن بُره بعض دقيقه) فسدت می الكل و لانه
استاجر به بحرء من عمله... والحيلة أن يقرر لأجره أو لا، أو يسمى فقيراً أهلاً تعین، ثم يعطيه فقيراً

م (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی شخص کرایہ پر لے تاکہ اس پر غلہ وغیرہ لادے اور اس کے کچھ حصے کو بطور عوض مقرر کرے یا بیل کرایہ پر لے تاکہ اس کے ذریعے غلہ پیسے اور اسی آٹے میں کچھ عوض مقرر کرے تو ان سب صورتوں میں اجارہ فاسد ہے، اس لیے کہ اس نے اجیر کو اس کے عمل کے ایک جز کے عوض اجارہ پر لیا ہے۔۔۔۔۔ اور اس میں (جو ز کے لیے) حیلہ یہ ہے کہ پہلے اجرت مقرر کی جائے یا غیر متعین فقیر، اجرت قرار دیا جائے، پھر اسی میں سے ایک فقیر دے دے۔



گندم پینے کی اجرت میں آٹا مقرر کرنا

سوال نمبر (100)

بچی والے کو گندم یا کوئی اور غلہ پینے کے لیے دے دیا جائے ورنہ اس پینے کی اجرت ایک کلو آٹا مقرر ہو تو

کیا یہ معاملہ جائز ہوگا؟

بیشوا توجروا

نحو اب وبالله التوفيق:

جو چیز خود اجیر کے عمل پر موقوف ہو، اس کو اسی عمل کی اجرت میں مقرر کرنا جائز نہیں، چنانچہ گندم پینے کے عوض اسی گندم سے پیسا ہوا آٹا اجرت میں مقرر کرنا درست نہیں۔ البتہ فقہائے کرام نے اس کے جواز کے لیے یہ صورت لکھی ہے کہ پینے کی اجرت میں آٹا مقرر کیا جائے لیکن یہ تعین نہ ہو کہ پیسے ہوئے آٹے میں سے دیا جائے گا، پھر مستاجر چاہے تو اسی آٹے میں سے اجرت دے دے یا کسی اور آٹے سے۔

والدلیل علی ذلك:

وكدالو ستاجر حماراً يحمل عليه طعاماً بغير مبه، والإجارة فاسدة؛ لأنه جعل الأجر بعض ما يخرج من غنمه، فيعير في معنى فقير الطعام، وقد بينى النسي رحمہ، وهو أن يستاجر ثوراً ليعطى به حطة بغير من دعيه، (۱)

ترجمہ:

اور اسی طرح اگر گدھا کر ایہ پر لیا تاکہ اس پر اشیائے خورد و نوشی انہی اشیاء میں سے ایک قفیز کے عوض لادے تو یہ اجارہ فاسد ہے، اس لیے کہ اس نے اسی کے عمل کا بعض حصہ اجرت مقرر کیا۔ سو یہ قفیز الطحان کے معنی میں ہوا اور یقیناً آپ رحمہ نے اس سے منع فرمایا ہے اور وہ (قفیز الطحان) یہ ہے کہ ایک شخص سے قبل آٹا پیسے کے لیے اجرت پر لے لے اور اجرت پیسے ہوئے آٹے میں ایک قفیز مقرر کرے۔

والحیثیۃ فی ذلك من أن الحمار أن يشتمط صاحب الحطة فقيراً من الدقيق الحید، ولم يقل من هذه الحطة، (۲)

ترجمہ:

اور اس معنی میں جواری کی صورت یہ ہے کہ گندم والا ایک قفیز بہترین آٹا، اجرت میں مقرر کرے اور یہ نہ کہے کہ وہ اسی گندم میں سے ہوگا۔

(۱) الهدایہ، کتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة: ۳۰۸/۳

(۲) فتاویٰ الہدیہ، کتاب الإجارة، الباب الخامس عشر فی بیان ما یخرج من الإجارة وما لا یخرج، الفصل الثالث من

لکڑہارا کی اجرت اس کے عمل کے تناسب سے مقرر کرنا

سوال نمبر (101):

یہ شخص محسوس کہ جنگل میں درخت کاٹنے کے لیے کسی مزدور کو مقرر کرتا ہے اور اس سے کہتا ہے کہ تم درخت بچات ہو، یہ وہ کے دوران چٹنے درخت کاٹنے، ان کا ۱/۳ حصہ تمہاری اجرت ہوگی۔ کیا یہ معاملہ درست ہے؟
ہجرتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

صورتہ مستورہ میں اجیر کی اجرت اسی کے عمل سے حاصل ہونے والی چیز مقرر ہوئی ہے، جو کہ بھول ہے، اس لیے عقد چارہ روزہ سد ہے۔ اس کی صحت کے لیے ضروری ہے کہ درختوں کے عداوہ کوئی اور متعین چیز اجرت قرار دی جائے۔

والتملیل علی ذلک:

وذاصح حتی تكون المصاع معلومة، والأجرة معلومة (۱)

ترجمہ: اور چارہ صحیح نہیں، یہاں تک کہ منافع ہوں اور اجرت بھی معلوم ہو۔



اجرت متعین کیے بغیر ٹیکسی میں سفر کرنا

سوال نمبر (102):

بمیں بعض وکالت ٹیکسی کی ضرورت پڑتی ہے تو اپنے واقف ٹیکسی والے کو بنا کر اس کے ساتھ کرایہ ملے کے بغیر جیتے کر سفر کرتے ہیں۔ بعد میں وہ مناسب کرایہ بتا دیتا ہے اور ہم جاچوں وچہ ادا کر دیتے ہیں۔ کیا شرعاً اس طرح کرنا جائز ہے؟

ہجرتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی چارہ یا گاڑی سفر کے لیے کرایہ پر لی جائے تو اس میں پہلے سے اجرت (کرایہ) اور مدت ہونا چاہیے

یا جس جگہ تک سواری کرنی ہو اس کا تعین ضروری ہے، ورنہ اس کے بغیر اجارہ فاسد رہتا ہے۔

ہذا صورت مستورہ میں اگرچہ جگہ کا تعین کیا گیا ہے، لیکن 'حجرت غیر مسکن' ہے، اس لیے اجارہ فاسد ہے، آپ کو پاپے کر ایہ بھی پہلے سے متعین کر لیا کریں تاکہ بعد میں نزاع پیدا نہ ہو، البتہ اگر پہلے سے کرایہ متعارف ہو یا بعد میں کرایہ کا تعین نزاع کا سبب نہ بنتا ہو تو پھر جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك .

أما في إجارة الدواب، فلا بدّ فيها من بيان أحد الشئيين المدة أو المكان، لأن لم يفسد أحدهما، فسدت الآن ترك البيان بعضي إلى المصارعة. (۱)

ترجمہ:

بہر حال چوپایوں کے اجارہ میں دو چیزوں میں سے ایک کا بیان کرنا ضروری ہے مدت یا مکان۔ سو اگر ان میں سے ایک کا بیان بھی نہ کیا جائے تو اجارہ فاسد ہوگا، اس لیے کہ بیان کا ترک کرنا نزاع تک لے جاتا ہے۔

ولا يصح حتى تكون المصافع معلومة، والأجرة معلومة لماروينا، ولأن الجهالة في المعقود عيبه وبدله نقصي إلى المصارعة، كجهالة النسخ، والشئ في البيع (۲)

ترجمہ: اور اجارہ صحیح نہیں، یہاں تک کہ منافع معلوم ہوں اور اجرت بھی معلوم ہو، وکیل وہ حدیث ہے جو ہم نے روایت کر دی۔ اس لیے کہ معقود علیہ اور بدل میں جہالت نزاع کا پیش خیمہ ثابت ہوتی ہے، جیسا کہ بیچ میں شئ اور قیمت کی جہالت نزاع کا پیش خیمہ ہوتی ہے۔



N.G.O میں بطور باورچی ملازمت کرنا

سول نمبر (103):

میں ایک N.G.O میں بطور خانہ ماں کام کرتا ہوں۔ کسٹروگ کہتے ہیں کہ چونکہ یہ N.G.O بیرون ملک کے ہوتے ہیں لہذا اس میں نوکری کرنا صحیح نہیں۔ جس N.G.O میں میں کام کرتا ہوں وہ بھی جرمنی کی ہے۔

(۱) بلایع المصانع، کتاب الإجارة، فصل فی أنواع ركن السرائع، ۵/۴۷۷

(۲) التلایف، کتاب الإجارة، باب تعریف الإجارة، ۲/۲۹۶

کیا میرے لیے مذکورہ N.G.O میں کام کرنا اورخواہ لینا جائز ہے؟

بھیسوا نتو جردا

الجواب وبالله التوفيق۔

شریعت مطہرہ نے مسلمانوں کو کفار کے ساتھ معاملات کرنے کی اجازت دی ہے، بشرط یہ کہ اس میں مسلمانوں کی تحقیر یا اسلامی قدر کی پائے ماری نہ آتی ہو۔

صورت مسئلہ کے پیش نظر تمام N.G.O پر کوئی ایک حکم لگانا مشکل ہے کیونکہ ان میں ملازمت کے جو، زود عدم جواز کا وارد مدار ان کے مقاصد پر ہے، لہذا اگر کسی N.G.O کے بارے میں معلوم ہو جائے کہ وہ رفاہی کاموں کے آڑ میں مسلمانوں کے خلاف سازشی کاموں میں مصروف ہے، روئے عامہ کا مبادا و اوڑھ کر مسلمانوں کے عقائد پر ڈاکو ڈال ان کا مصلح نظر ہو تو ایسی N.G.O میں ملازمت کرنا جائز نہیں اور اگر کسی N.G.O کے بارے میں یہ معلوم ہو کہ واقعی ان کا مقصد رفاہی و عامہ کے کام کرنا اور کسی عقدہ میں تعلیم، صحت یا کسی دوسرے شعبہ کی ترقی ہے تو ایسے ادارہ میں کام کرنا جائز ہے۔

والدليل على ذلك:

المسلم إذا جرت نفسه من الكافر لم يعدمه جازاً ويكره (۱)

ترجمہ

اگر کوئی مسلمان کسی کافر کی خدمت، جرت پر کرے تو جائز ہے، تاہم ایسا کرنا مکروہ ہے۔

الأمور بمقاصدها، یعنی آد الحکم النہی یرتب علی امر یکون علی ما هو المقصود من دلل

الامر (۲)

ترجمہ

سام کاموں کا وارد مدار ان کے مقاصد پر ہے، یعنی کسی کام پر حکم اس کے مقصد کے مطابق مرتب ہوتا ہے۔



(۱) خلاصۃ الفتاویٰ، کتابہ الاجازات، المحظر والاباحۃ - ۱۴۹/۳

(۲) شرح المجملہ لسلیم رستم ہار، المقالة الثانية فی بیان القواعد الفقهية، السادة ۲ ص ۱۷۱

انٹرنیٹ کلب میں ملازمت

سوال نمبر (104):

آج کل کل کل انٹرنیٹ کلب مکمل رہے ہیں، تعمیری مقاصد کے ساتھ ساتھ یہ کلب بعض اوقات غیر اخلاقی مقاصد (مثلاً فحش تصاویر دکھانا، لڑکیوں کے ساتھ چیٹنگ وغیرہ) میں بھی استعمال ہوتے ہیں، شرعی نقطہ نظر سے ایسے کلب میں ملازمت کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو! تو جبراً

الحجاب و ربنا الله التوفيق:

عصری ضروریات کے پیش نظر جدید ذرائع ابلاغ جیسے کمپیوٹر، انٹرنیٹ وغیرہ کی اہمیت سے انکار ممکن نہیں، تاہم ان کا غلط استعمال تو جوانوں کی بے راہ روی اور ان کی اخلاقی بنیاد کا پیش خیمہ بھی ثابت ہوتا ہے، لہذا ان کے استعمال سے بے توجہی نہیں برتی جاسکتی، چونکہ شرعی احکام کا اعتبار مکلف لوگوں کے افعال پر ہوتا ہے، یعنی اگر وہ کسی ناجائز کام کا ارتکاب کرتے ہیں تو یقیناً ان کا فعل گناہ کا باعث ہوگا، جبکہ نیک کام کا ارتکاب ثواب کا باعث ہوگا۔

پس انٹرنیٹ میں دونوں پہلوؤں (یعنی اچھے، برے) کو مد نظر رکھتے ہوئے اس شعبہ میں کام کرنا جائز ہوگا، بشرطیکہ ان کا استعمال ملازم کی نگرانی میں غیر شرعی اور مذموم مقاصد کے حصول میں نہ کیا جائے، باقی گراں کا استعمال شرعی ضرورتوں کی بنیاد پر ہو (مثلاً تجارتی معلومات باہم پہنچانا، تعلیمی اور فنی ضروریات کا حصول وغیرہ) تو اس صورت میں نوکری کرنا جائز ہے۔

والعلیل علی ذلک:

الأمر بحفاصلها: يعني أن المحكم الذي يترتب على أمر يكون على ما هو المقصود من ذلك

(أمر- (۱)

ترجمہ:

تمام کاموں کا دار و مدار ان کے مقاصد پر ہے، یعنی کسی کام پر حکم اس کے مقصد کے مطابق مرتب ہوتا ہے۔



M.B.A کی ڈگری وصول کرنے کے لیے بینک میں ملازمت

سوال نمبر (105):

ایک شخص M.B.A کی ڈگری کی وصولی چاہتا ہے، لیکن اس کے سے بینک میں تقریباً سات دس لاکھ روپے تک نوکری کرنا شرط ہے، مگر یہ شخص تنخواہ بے بغیر بینک میں نوکری کرے، تاکہ ڈگری مل سکے تو شرعاً ایسا کرنا جائز ہے؟
سناؤ تو جہروا

العوام وبالله التوفیق:

M.B.A کی ڈگری کی وصولی کے لیے جس کورس کی ضرورت ہوتی ہے، اسے انٹرل شپ کہتے ہیں۔ اس سے متعلق حضرات سے دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ یہ کورس کسی بھی اکاؤنٹ آفس، فنانس دے، ادارے سے حاصل کی جاسکتی ہے، لہذا صرف بینک سے یہ کورس کرنا ضروری نہیں، اس لیے بالخصوص سودی بینک سے یہ کورس کرنا جائز نہیں۔ خاص کر جب اس کا مقادیر بھی موجود ہے۔ تاہم جہاں یہ کورس کیا جا رہا ہو، اگر وہ ادارہ اس کو کوئی حرجت یا ہدیہ وغیرہ دے دے تو اس کا قبول کرنا جائز ہے، چاہے اجرت کی نیت سے دے، ہدیہ کی نیت سے۔

واللہ اعلم:

﴿إِذَا خَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَخَرَّمَ الرِّبَا﴾ (۱)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے بیع کو حلال کیا ہے سود گری کو حرام کیا ہے سود کو۔



شادی بیاہ کی ویڈیو بنانے پر اجرت

سوال نمبر (106):

شادی بیاہ کے موقع پر لوگوں کی ویڈیو بنانا جائز ہے یا نہیں؟ نیز اس پر حرجت یا ہدیہ کیا ہے؟

سناؤ تو جہروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے کسی جاندار کی تصویر بنانا جائز نہیں، جہاں تک ویڈیو بنانے کا تعلق ہے، وہ بھی تصویر کے حکم میں ہے، کیوں کہ اس میں تصویر کیسٹ کے فیتے یا سی ڈی کے ذرات میں محفوظ ہو جاتی ہے اور T.V یا کمپیوٹر اسکرین پر اس کا نظارہ کیا جاتا ہے، لہذا شادی بیاہ کے موقع پر لوگوں کی ویڈیو بنانا جائز نہیں جو چیز حرام ہو، اس پر ہجرت لینا بھی جائز نہیں، خاص کر جہاں اس کی کوئی ضرورت محسوس نہیں کی جا رہی ہو۔

والدليل على ذلك:

عن مافع أو عبد الله بن عمر: أخبره أن رسول الله ﷺ قال: إن الذين يصعدون هذه الصور

يعدون يوم القيامة يقال لهم: أحيوا ما خلقتم، (۱)

ترجمہ

حضرت مافع سے مروی ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ نے اس کو خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جو لوگ تصاویر

بناتے ہیں، انہیں قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا اور ان سے کہا جائے گا کہ جو تم نے بنایا ہے اس کو زندہ کرو۔

لا يحور عني العاء، واسوح، والملاهي، لأن المعصية لا يتصور استحقاقها بالعقد، ولا يجب

عليه الأجر من غير أن يستحق عه؛ لأن العادة لا تكون إلا بعد الاستحقاق، وإن أعطاه الأجر، وقصه

لا يخل له، ويجب عليه رده على صاحبه (۲)

ترجمہ

گانے، نوحہ کرنے اور کلات لہو و لعب پر اجارہ جائز نہیں، اس لیے کہ عقد کے ساتھ معصیت کا استحقاق تصور

نہیں۔ موبعیر استحقاق کے اس پر اجرت بھی واجب نہیں ہوتی، اس لیے کہ مبادرہ درست نہیں ہوتا، مگر استحقاق کے وقت

اور اگر (اس کے بدلے) اجرت دے دی ہو، اور اس نے قبض کر لیا ہو تو اس کے لیے حلال نہیں اور اس پر وہ جب ہے

کہ اجرت، ملک کو واپس کرے۔



۱ صحیح البخاری، کتاب البیاس، باب عذاب الصور، يوم القيامة ۲، ۸۸۰

۲ الحررائق، کتاب الاجارہ، باب الاجارہ، ۲۵۸

اختیار میں کارٹون بنانے پر اجرت

سوال نمبر (107):

بند و اخبار میں ملازم ہے۔ میرا کام اخبار کے لیے کارٹون بنانا ہے جن میں اکثر سیاسی شخصیات کے کارٹون ہوتے ہیں۔ بنیادی طور پر اس کا مقصد اصلاح ہوتا ہے کیونکہ ان کی وجہ سے عوام کو ان لوگوں کی پالیسیوں سے خبردار کیا جاتا ہے۔ کیا اس مقصد کے لیے ان شخصیات کے کارٹون بنانا اور اس پر اجرت لینا میرے لیے جائز ہوگا؟

جیسا اتذہروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ صحافت آج کل زندگی کا ایک لازمی جز بن گیا ہے۔ اگر اخبارات و رسائل کو اپنے اصل رُوپ اور اصولوں کے مطابق رہنے دیا جائے تو یہ بہت سے فوائد کا مجموعہ و اجتماعی زندگی کا رکن اعظم ہے۔ لیکن بد قسمتی سے آزادی صحافت کے آڑ میں آج کل ان تمام قوانین کو روندنا ڈالا جا رہا ہے جو بنیادی حقوق کے حوالہ سے ملکی دستور میں موجود ہیں۔ جس طرح دیب اخبار خیل کا نونا جرم ہے جس کی وجہ سے امن و امان متاثر ہونے، خدائی اقدار پائمال ہونے اور جنگ عزت کا ذریعہ ہو، اسی طرح شرعاً بھی یہ کناہ منصور ہوتے ہیں کیونکہ شریعت کی رو سے ماں و باپ کی طرح عزت و برو کی رعایت و حفاظت بھی ایک ضروری امر ہے۔

کسی بات کو مخاطب کے ذہن میں اتارنے کے لیے چٹک آمیز کارٹون کا سہارا لینا یا ایک دوسرے کی عیب جوئی یا تمسخر زائے کے پیچھے اصلاح کا جذبہ کار فرما ہونا فہم و دانش سے بالاتر اور عقل میں نہ آنے والی بات ہے۔ لہذا ایسے کارٹون بنانے میں جہاں تصویر بنانے کا وہاں ہے وہاں پر کسی انسان کی برو سے کھینچنے کا گھناؤنا کاروبار بھی ہے، لہذا شریعت مطہرہ کی رو سے ایسے کارٹون بنانا اور اس پر اجرت لینا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْخَرُوا قَوْمًا مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ﴾ (۱)

ترجمہ

اے ایمان والو! ایک قوم دوسری قوم کا مذاق نہ اڑائے، شاید وہ اس سے بہتر ہوں۔

لايجوز علي العباء والنوح والملاهي؛ لأن المعصية لا يتصور استحقاقها بالعقد، ولا يجب عليه الأجر من غير أن يستحق عليه؛ لأن المبادلة لا تكون إلا عند الاستحقاق، وإن أعطاه الأجر، ونبضه لا محل له، ويجب عليه رده على صاحبه. (۱)

ترجمہ

گانے، نوحہ کرنے اور آلات لہو و لعب پر اجارہ جائز نہیں، اس لیے کہ عقد کے ساتھ معصیت کا استحقاق متصور نہیں۔ سو بغیر استحقاق کے اس پر اجرت بھی واجب نہیں ہوتی، اس لیے کہ مبادلہ درست نہیں ہوتا، مگر استحقاق کے وقت اور اگر (اس کے بدلے) اجرت دے دی ہو اور اس نے قبض کر لیا ہو تو وہ اس کے لیے حلال نہیں اور اس پر واجب ہے کہ اجرت مالک کو واپس کرے۔



کسی N.G.O سے تنخواہ میں خوراک وصول کرنا

سوال نمبر (108):

ہمارے عقدہ میں ایک N.G.O اپنے ملازمین کو اجرت میں خوراک کا سامان دیتی ہے جو عموماً اقوام متحدہ کی طرف سے ان کو ملتا ہے، کیا اس ادارہ میں ملازمت کرنا، نیز ان ملازمین کے لیے تنخواہ میں خوراک کا سامان لینا صحیح ہے؟
بیٹو! توجروا

المواب وباللہ التوفیق:

کسی N.G.O پر جواز و عدم جواز کا حکم ان کے مقصد کے مطابق لگایا جائے گا۔ مگر کوئی N.G.O رفائی کاموں کو آڑ بنا کر اسلام اور مسلمانوں کے عقائد پر ڈاکہ ڈالنے میں مصروف ہو تو ایسے ادارے میں ملازمت کرنا اور اس پر اجرت وصول کرنا جائز نہیں ہوگا اور مگر بقیہ طور پر معلوم ہو جائے کہ ان کے عزائم اسلام کے حق میں خطرناک نہیں تو پھر دیگر عالمی اداروں کے زمرہ میں آکر ان کے ساتھ ملازمت صحیح ہوگی۔

جو چیز بیع میں ٹرن بن سکتی ہو، وہ عقد اجارہ میں اجرت کے طور پر وصول کی جاسکتی ہے، لہذا اگر خوراک کا

سامان متعین ہو تو بطور اجرت اس کا وصول کرنا جائز ہے۔

والمدین علی دلائل:

المسلم إذا أجرة نفسه من الكافر بخدمته جارة، ويكره. وقال القسلي لا يجوز في الخدمة،

وما فيه إبطال، بخلاف الرأفة والسقي، (۱)

ترجمہ

گر کوئی مسلمان کسی کافر کی خدمت اجرت پر کرے تو جائز ہے، تاہم ایسا کرنا مکروہ ہے۔ فضلی نے فرمایا کہ

خدمت کی ملازمت، اور اسی طرح جس کام میں ذلیل ہونا پڑے، جائز نہیں۔ بخلاف رعیت و آب پاشی کے۔

وما صلح أب يَكُونُ نَسْأَمِي الْبَيْعِ كَالْعَوْدِ وَالْمَكْمَلِ وَالْمُورُونَ، صلح أب يَكُونُ أجرة في

الإجارة (۲)

ترجمہ جو چیز خرید و فروخت میں شمن بن سکتی ہے تو وہ اجارہ میں جرت بھی بن سکتی ہے، جیسے پیسے، چنانچہ ہونے والی اشیا اور وزن ہونے والی اشیا۔



تاخیر کی صورت میں تنخواہ پر اضافی رقم دینا

سوال نمبر (109):

یک کہی اپنے کچھ مارمین کو فارغ کر دیتی ہے۔ کمپنی کی مالی حیثیت کمزور ہے، اس وقت ملازمین کی تنخواہ دا کرنے کے لیے رقم موجود نہیں ہے، مارمین کو کہا جاتا ہے کہ بھی ہم آپ کو ادائیگی نہیں کر سکتے ہم اپنے آپ پر جرمانہ لگاتے ہیں کہ جتنا آپ کی ادائیگی میں تاخیر ہوگی، اس کے حساب سے کمپنی آپ کو دو سو روپے فی یوم کی اضافی ادائیگی کرے گی شرعیہ یا دینی سود کے زمرے میں تو نہیں آتی؟

ہوئے ان تجرما

الجواب بحمد الله الشرفیہ:

نقہاے کرام کی تصریحات کے مطابق عقد اجارہ میں جب مستاجر یا جیر کسی شے کو جرت پر لے کر اس کے

(۱) خلاصہ الفتاویٰ، کتاب الاجارہ، الفصل العشر فی الحفظ والاذاۃ ۱۴۹۲ھ

(۲) الفتاویٰ الہمدیہ، کتاب الإجارہ، ۱۶۲

منافع وصول کر لے تو اجرت اس کے ذمہ واجب الادا ہو کر دین ہو جاتی ہے اور دین کی ادائیگی میں تاخیر کی بنا پر اضافہ وصول کرنا سود کی وجہ سے حرام ہے۔

صورت مسئولہ میں جب کمپنی کے ملازمین خدمت کی انجام دہی سے فارغ ہو چکے تو ان کی تنخواہ کمپنی پر دین ہوئی جس کی ادائیگی کمپنی پر لازم ہے، لیکن اس ادائیگی میں تاخیر کی بنا پر اضافی رقم لینے کی شرط لگانا جائز نہیں۔ تاہم جاہلین (کمپنی ملازمین) میں کسی قسم کے معاہدے اور تعین کے بغیر مگر کمپنی محض حسن التقاضی کے طور پر کچھ اضافی رقم دیتی ہے تو یہ جائز ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

ثم لأجرة تستحق بأحد معان ثلاثة إما بشرط التعجيل، أو بالتأجيل، أو بإسبغ المعقود

عبہ (۱)

ترجمہ: تین صورتوں میں سے کسی ایک صورت میں مالک اجرت کا مستحق بن جاتا ہے

(۱)۔ مقرر ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۲)۔ یا معین مدت تک ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۳)۔ یا معقود علیہ کو پورا پورا وصول کرنے کے بعد۔

روى عن رسول الله ﷺ، أنه يهي عن فرض جر نعاء، وأن الريادة المشروطة تشبه الربا، لأنها

فصل لا يقبله عوض، والتحرر عن حقيقة الربا وعن شبهة الربا واجب، هذا إذا كانت الريادة مشروطة في

الفرض، فأب إذا كانت غير مشروطة فيه، ولكن المستقرص أعطاء أجود مما أعطاء، فلا بأس بدلت الأمان

الربا اسم لريادة مشروطة في العقد، ولم يوجد، بل هذا باب من القصة، وإنه أمر مندوب إليه (۲)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ انہوں نے ہر اس قرض سے منع کیا ہے جو نفع کھینچے اور (یہ اس وجہ سے بھی منع

ہے) کیونکہ (قرض میں) جو زیادتی شرط کی گئی ہے وہ سود کے مشابہ ہے، کیونکہ یہ ایسی زیادتی ہے جو کسی عوض کے مقابلہ

میں نہیں ہے اور (جس طرح) اصل سود سے بچنا ضروری ہے، اسی طرح سود کے شبہ سے بچنا بھی واجب ہے۔ یہ اس

صورت میں ہے، جب قرض میں زیادتی شرط کی گئی ہو (لیکن) اگر قرض میں زیادتی مشروط نہ ہو لیکن مقروض (اپنی خوشی

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الإجارة، باب الثاني فی بیان أنه می بحسب الأجرة ۱۳/۴

(۲) بدائع الصنائع، کتاب القرض بفصل فی الشروط ۱۰/۹۸

(سے) قرض سے بہتر (یا زیادہ) اور کرے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں، کیوں کہ سود اس زیادتی کا نام ہے جو عقد میں شرط کی گئی ہو اور (یہ زیادتی یہاں) نہیں پائی گئی، بلکہ یہ اچھی ادائیگی کی ایک صورت ہے جو (شرعاً) مستحب کام ہے۔



امام کو اجرت میں روٹی کھانا

سوال نمبر (110):

اگر کسی امام کو بطور اجرت دو وقت کا کھانا اور صبح کا ناشتہ کرایا جائے تو شرعاً یہ معاملہ جائز ہے یا نہیں؟

بیشواختر جہدوا

الحمد لله والتوفيق:

فقہائے کرام کی آرا کے مطابق عقیداً چارہ میں ہر وہ چیز اجرت میں دی جاسکتی ہے جو خرید و فروخت میں شمول بن سکتی ہو ورنہ متعین بھی ہو، یہی وجہ ہے کہ کھانا وغیرہ کھانے کو اجرت مقرر کرنا درست نہیں لہذا امامت کی اجرت میں دو وقت کا کھانا اور ناشتہ مقرر کرنا صحیح نہیں، بلکہ نقد رقم یا کوئی ملکیتی یا موزولی چیز امام کی اجرت مقرر کی جائے۔ نیز امامت جیسی با عزت منصب کے لیے اتنی معمولی چیز، اجرت مقرر کرنا خلاف مروت بھی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وكل إجارة فيها ربح أو علف فهي فاسدة. (۱)

ترجمہ: ہر وہ چارہ جس میں خوراک یا چارہ بطور اجرت مقرر کیا جائے وہ ناسد ہے۔

وما صلح أن يكون ثمنًا في البيع كالنقود والمكين والسمور والصلح أن يكون أجرًا في

الإجارة (۲)

ترجمہ: جو چیز خرید و فروخت میں شمول بن سکتی ہو وہ اجرت میں بھی بن سکتی ہے جیسے پیسے، یہاں نہ ہونے والی اشیا اور وزن ہونے والی اشیا۔

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الإجارة، الباب الخامس عشر فی ما یجوز من إجارة وما لا یجوز، فصل الثانی

فیما یسد العقد به لمكان الشرط ۴/۴۲۲

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الإجارة، ۴/۴۱۶

نائی (حجام) کی اجرت

سوال نمبر (111):

ہمارے علاقہ میں یہ رواج ہے کہ حجام کو ہر فصل کے پک جانے کے بعد اس سے مبین حصہ دیا جاتا ہے، مثلاً دس کلو گندم جب گندم کی فصل کاٹی جاتی ہے، اسی طرح پانچ کلو کئی جب کئی کی فصل کاٹی جاتی ہے۔ شرعاً یہ معاملہ کیسا ہے؟ جبکہ حجام کا عمل معلوم نہیں ہوتا کہ وہ سال میں کتنی مرتبہ حجامت یہاں کاٹتا ہے۔

بینوا ترجمہ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے عقد اجارہ کی صحت کے لیے ضروری ہے کہ معقود علیہ (منافع) بایں طور پر معلوم ہو کہ اس سے نزاع ختم ہو جائے، اگر منافع اس طرح مجہول ہوں کہ نزاع پیدا ہونے کا خطرہ ہو تو اس صورت میں عقد اجارہ فاسد ہوگا۔ صورت مسئلہ میں چونکہ حجام کا عمل معلوم نہیں، لہذا عمل کی جہالت کی بنا پر یہ عقد فاسد ہونا چاہیے، لیکن اگر کسی جگہ پر اس کا عرف عام ہو اور حجام کے عمل کی جہالت منقضي ان النزاع نہ ہو تو ایسی صورت میں اس عقد کے جواز کا حکم لگایا جائے گا۔

والدلیل علی ذلك:

ومہا ان یکون المعقود دعیہ، وهو المفعول معوم علیہ بمع العارضة، فإن کان مجهولاً جہالۃ

مفصیۃ إلی المازعة بمع صحة العقد، وإلا فلا. (۱)

ترجمہ

اجارہ کی شرائط میں ایک شرط یہ ہے کہ معقود علیہ، یعنی منافع ایسے طور پر معلوم ہوں جو تنازع کو منع کرے، اگر منافع مجہول ہوں اور ایسے مجہول ہوں جو منقضي الی النزاع ہوں تو عقد کی صحت کے لیے نفع ہے، ورنہ نہیں۔

والعرف فی الشرع لا اعتبار لہ علیہ الحکم قدیدر.

واعلم أن اعتبار العادة والعرف رجوع إلیہ فی مسائل كثيرة، حتی جعلوا ذلک أصلاً، فقاروا

ترك الحقیقة بدلالة الاستعمال والعادة (۱)

ترجمہ: شریعت میں عرف کا اعتبار ہے لہذا اس پر کبھی حکم کا دار و مدار ہوتا ہے۔

جان لیجیے کہ (علمائے) کئی مسائل میں عرف اور عادت کی طرف رجوع کیا ہے۔ یہاں تک کہ انہوں نے عرف کو اصل قرار دیا ہے ورنہ مانتے ہیں کہ استعمال و عادت کی وجہ سے (بعض اوقات) حقیقت چھوڑ دی جاتی ہے۔



کتاب و رسائل کا اجارہ

سوال نمبر (112):

سچ کل بعض دکان دار حضرات کتابیں اور مختلف قسم کے رسائل کرایہ پر دیتے ہیں، شرعی نقطہ نظر سے کتابوں کا اجارہ صحیح ہے یا نہیں؟

بینوا بنوہروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اجارہ ایسے عقد کا نام ہے جس میں ایک طرف سے عوض اور دوسرے طرف سے کوئی نفع مقرر کیا جائے اور دونوں معلوم ہوں۔

صورت مسنومہ میں کتابیں و رسائل کرایہ پر دینا صحیح نہیں کیوں کہ جس چیز پر عقد ہو رہا ہے، یعنی کتاب سے فائدہ اٹھانا، یہ قاری (پڑھنے والے) کا ذاتی فعل ہے کیونکہ جو کچھ کتاب میں موجود ہے، وہ کتاب کرایہ پر لینے والے شخص کو سمجھنا کتاب کے مالک کی وسعت میں ہے اور نہ کتاب کے، بلکہ کتاب دیکھ یا اس میں سوچ و پکار کرنا تاکہ اس سے قاری کو فائدہ پہنچے، یہ سب قاری کا ذاتی فعل ہے اور کسی شخص پر اس کے ذاتی فعل کے مقصد میں حرج واجب نہیں کی جاسکتی۔

واللہ اعلم

ولو اساجر كسبائهم فيها شعراء او فقهاء او غير ذلك لم يجر لأن المعقود عليه فعل

المقاري، والنظر في الكتاب والتأمل فيه ليعلم المكتوب فعله ايضاً، فلا يحدور أن يحب عليه امر بمقابلة
لعمه، لأن فهم مافى الكتاب ليس في وسع صاحب الكتاب، ولا يحصل ذلك بالكتاب. (۱)

ترجمہ:

اگر کسی شخص نے کتابیں کرایہ پر حاصل کیں تاکہ اس میں شعر، فقہ، کوئی اور چیز پڑھ لے تو جائز نہیں، کیونکہ
مختود صیہ پڑھنے والے کا فعل ہے، اسی طرح کتاب دیکھنا اور اس میں سوچ دہکار کرنا تاکہ کھا ہوا کچھ لے، یہ بھی پڑھنے
والے کا فعل ہے، پس اس پر اپنے فعل کے بدلے میں اجرت مقرر کرنا جائز نہیں، کیوں کہ جو کچھ کتاب میں ہے اس کا
سمجھنا کتاب کے مالک کے بس میں نہیں اور نہ یہ کتاب سے حاصل ہوتا ہے۔



قوالی کی اجرت

سوال نمبر (113):

قوالی کا پیشہ جائز ہے یا نہیں؟ نیز اس پر اجرت لینا جائز ہے یا نہیں؟ جب کس میں اختیار شعرا پڑھے جاتے ہوں۔
بیٹھو اور جروا

الجواب وبالله التوفيق:

قوالی کا پیشہ اختیار کرنا جائز نہیں کیونکہ اس میں ذمحل ہاجے کے ساتھ اشعار گائے جاتے ہیں، اگر وہ
اشعار لائق ہوں تو اس سے قوالی کی شہانت اور بھی بڑھ جاتی ہے کہ پاکیزہ اشعار گناہ کے آلات (ذمحل ہاجے) کے
ساتھ گاکر آلودہ کیے جاتے ہیں جو رسروبال کا ذریعہ بنتا ہے، لہذا قوالی پر اجرت لینا جائز نہیں۔

والله اعلم بالصواب:

ولا تحوز الإجارة على شيء من العناء، والنوح، والحراير، والغلل، وشيء من اللغو، وعلى هذا

الحناء، وقرأه الشعر، وغيره ولا أجر في ذلك (۲)

(۱) السرخسي، محمد شمس الدين، المجموع، كتاب الاجارات، الإجارة الفاسدة، ۳۶/۱۶

(۲) الفتاوى الهندية، كتاب الإجارة، الباب السادس عشر في مسائل الشروع في الإجارة: ۴۴۹/۴

ترجمہ

گانا، نوحہ، بچہ اور ڈھول بجانے اور لہو لعل والی کسی بھی چیز پر اجارہ جائز نہیں، اسی طرح شتر بالوں کا نذر اور شعر پڑھنے پر بھی اجارہ جائز نہیں۔ ان میں اجرت لازم بھی نہ ہوگی۔



بچہ کے کان میں اذان دینے پر اجرت

سوال نمبر (114):

ایک شخص نومولود بچوں کے کان میں اذان دیتا ہے، جس گھر میں بچہ پیدا ہوتا ہے لوگ اسے بڑا کرنے کے کان میں اذان اور اقامت کہہ دیتے ہیں، لیکن وہ اس کام کے عوض اجرت وصول کرتا ہے، شرعاً یہ فعل کیسا ہے؟

ہفت سو تترہ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے کسی نومولود کے کان میں اذان دینا شرعی ذمہ داری ہے، لہذا اطاعات کے حکم میں ہو کر اس پر اجرت لینا صحیح نہیں۔ نیز اس مبارک کام کو بطور پیشہ اختیار کر کے اس پر اجرت لینا ایک غیر مناسب فعل ہے، تاہم اگر بچے کے متعلق اپنی خوشی سے اس شخص کو بطور ہدیہ کچھ پیش کریں تو اس کے لیے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

الأصل أن كل طاعة تختص بها المسلم لا يحوز الاستحجار عليها عدا الاستحجار عسی

الطاعات مطلقاً لا یصح عند أمتنا الثلاثة (۱)

ترجمہ

بنیادی بات یہ ہے کہ ہر وہ طاعت جو مسلمان کے ساتھ خاص ہو، ہمارے نزدیک اس پر اجرت لینا جائز نہیں لہذا نیکی کے کاموں پر اجرت لینا ہمارے تینوں ماموں کے نزدیک جائز نہیں۔



فیملی پلاننگ کے محکمہ میں ملازمت

سوال نمبر (115):

اگر کوئی شخص خاندانی منصوبہ بندی کے محکمہ میں کام کرے تو اس کے لیے محکمہ میں نوکری کرنا اور اس پر تنقید

کرنے سے منع ہے؟

جیسو توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

خاندانی منصوبہ بندی معاشی نقطہ نظر سے صبیحہ تو سید کی مذہب کو شش ہے۔ رزق کے خوف سے اولاد کی پیدائش کے لیے رکاوٹ ڈالنا رب کائنات کے "الرررق دوالقوة العنیں" ہونے سے بغاوت کے مترادف ہے۔ اسکی صورت میں ان کے لیے آزار بننا خداوند علی المعصیہ ہے، تاہم خاص اعذار کے پیش نظر علاج کے طور پر مائع حمل دوائیوں کا استعمال چونکہ مرفص ہے، لہذا ایسی صورت میں علاج کا فریضہ سراجیم دینا بھی مرفص ہے، لیکس عام حالات کے پیش نظر ان محکمہ میں ملازمت اختیار کرنا مناسب نہیں۔

والذیل عسی ذلک:

﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (۱)

ترجمہ

اور آپس میں نیک کام اور پرہیزگاری پر مدد کرنا اور گناہ اور ظلم پر مدد نہ کرنا۔

وَيُكْرَهُ أَنْ تَسْقَى لَاسْفَاطَ حَمَلِهَا وَحَارَ لَعْنُورِ (۲)

ترجمہ

حمل کو (پائندہ) ساقط کرنے کے لیے دوائی کا پینا مکروہ ہے اور عذر کی وجہ سے جائز ہے



کنوئیس الاؤنس کا حکم

سوال نمبر (116):

میں ایک سرکاری محکمہ میں ملازم ہوں، حکومت کی طرف سے مجھے ایک ہمدوس ٹریک کی منظوری ہوئی ہے۔ میرے افسران، لانے مجھے ہمدوس ٹریک نہیں دی، بلکہ کہا کہ آپ 500 روپے تک خرچ کر کے بل بھیجا کریں، محکمہ آپ کو پیسے دے گا، اگر میں دفتر تبدیل چاہا کروں اور مہینے کے آخر میں 500 روپے کا بل پاس کر اس تو میرے لیے یہ پانچ سو روپے بیٹا جائز ہے یا نہیں؟

سُئوا نَزْهَرَا

الجواب وبالله التوفيق.

”کنوئیس الاؤنس“ گریڈ روم کو آمدورفت کی مد میں بہت رسائی کے لیے دیا جاتا تھا اور اس نام پر اس کو مالی منفعت پہنچاتا، تو یہ ملازم کا حق شمار ہو کر خرچ نہ ہونے کی صورت میں اس کے لیے لینا جائز ہے۔ لہذا جہاں کہیں اخراجات کا بل پیش کر کے وصول کیا جاتا ہو تو اس کو اخراجات کی تحریک کی صورت میں اباحت قرار دیا جاسکتا ہے کہ جس قدر خرچات ہوئے ہیں، صرف اس ہی کو وصول کیا جائے، اس لیے اصل اخراجات پر اضافی رقم وصول کرنا جائز نہ ہوگا۔

واللہ اعلم

ہاں کانت هذه التصرفات من المؤجر بعد استيعاء المنفعة جاز بلا خلاف (۱)

ترجمہ

اگر یہ تصرفات (یعنی کرایہ دار کو مال استعمال کرنے کی اجازت دینا) مؤجر کی طرف سے ہوں اور (کرایہ دار) نفع حاصل کیا ہو تو بغیر کسی اختلاف کے جائز ہے



ٹی وی میکینک کی اجرت

سوال نمبر (117):

اس میں کوئی شک نہیں کہ ٹی وی دیکھنا سخت گناہ ہے، لیکن اگر کسی میکینک کے پاس اس کے علاوہ کوئی دوسرا ہنر نہ ہو تو کیا اس کے لیے شریعت میں اس بات کی گنجائش ہے کہ وہ ٹی وی کی مرمت کر کے اپنے اہل و عیال کا خرچہ پیدا کرے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

معاشرہ کی بے راہ روی اور بے اعتدالی میں ٹی وی کا مذموم کردار کسی سے مخفی نہیں۔ بے حیائی اور بے دینی کی ترغیب و ترویج ٹی وی کے بعض پروگراموں کا بنیادی ہدف ہے۔ تاہم ٹی وی نشریات کی اصلاح کر کے معاشرہ میں ایک مثبت و تعمیری انقلاب لایا جاسکتا ہے۔ ٹی وی کے ذریعہ بے دینی کی یغمار کا مقابلہ بھی کیا جاسکتا ہے، جس کی وجہ سے اس کے استعمال کی گنجائش بھی بسا اوقات پائی جاتی ہے، اس لیے اس کی مرمت کرنے پر مزدوری یا اس کے کاروبار کو مطلقاً تاج نہ نہیں کہا جاسکتا اور جو نفع اس کے ذریعہ ملے وہ بھی حلال ہے، تاہم بحیثیت مسلمان اس قسم کی کمائی سے احتراز کرنا بہتر ہے۔

والدلیل علی ذلك:

الأمر بمقاصدها، یعنی أن الحكم الذي يترتب على أمر يكون على ما هو المقصود من ذلك

الأمر (۱)

ترجمہ

تمام کاموں کا دار و مدار ان کے مقصد پر ہے یعنی کسی کام پر حکم اس کے مقصود کے مطابق مرتب ہوگا۔

ولا يكره بيع الحجرية المعصية . لأنه ليس عيباً مكرراً وإنما المكر في استعمالها

المحظور (۲)

(۱) شرح المعصية سبب رستم بار المقالة الثامنة في بيان القواعد المعصية، المادة ۲ ص ۱۶۱

(۲) رد المحتار على الدر المختار، كتاب الجهاد، باب البغاة، مطلب في كراهية ما تقوم المعصية به ۱۲۰/۶

ترجمہ اور پکایا گئے والی پاندی کی بیچ مکروہ نہیں۔۔۔۔۔ اس لیے کہ اس کا عین ممنوع نہیں۔ بلکہ اس کو گناہ متناہل کرتے ممنوع ہے۔



روزانہ کمائی کا آدھا حصہ ٹیکسی کی اجرت مقرر کرنا

سوال نمبر (118):

زید نے ٹیکسی خرید کر عمر کو کرایہ پر دے دی اور اس سے کہا کہ تم روزانہ جو پیسہ کماؤ گے، اس میں سے آدھا حصہ مجھے دے۔ اور دوسرا تم لوگے۔ برائے مہربانی اس معاملہ کا شرعی حکم بیان کیجئے کہ یہ جائز ہے یا ناجائز؟
بیسوا تنویر

الجواب وبالله التوفیق۔

شرعیہ مطبہ کی رُء سے اجارہ کے معاملات میں اجرت، منفعت اور مدت اجارہ کا متعین کرنا لازمی اور نہایت ضروری ہے، چنانچہ جس معاملہ میں ان امور کا تعین نہ کیا جائے وہ فاسد ہو جاتا ہے۔
مسئوہ صورت میں اجرت اور مدت اجارہ مجہول ہیں اس لیے یہ معاملہ درست نہیں۔ اس کے جزا کی صورت یہ ہے کہ یا بتی رضامندی سے روزانہ یا ہفتہ کے حساب سے مخصوص رقم بطور کرایہ متعین کر دی جائے اور مدت بھی مقرر کی جائے تاکہ بعد میں نزاع پیدا ہونے کا خطرہ نہ رہے۔

واللہ اعلم بالصواب :

وہ منہ عنہ کہ فی حدیثی حدیث علی ابنہ ابی ررقہ اللہ تعالیٰ من بغداد شیئاً، او من فلان شیئاً اعطاء
شرف منہ فی حدیثی حدیث علی ابنہ ابی ررقہ اللہ تعالیٰ من بغداد شیئاً، او من فلان شیئاً اعطاء
ترجمہ

اور بغداد ایک سو روپی کر یہ پردے دی، اس طرح کہ اگر اس کر یہ دار کو اللہ تعالیٰ بغداد سے کوئی کمائی دے
۔۔۔۔۔ یہ خبر سے کچھ کمائی دے دے تو وہ، لک کو اس کمائی میں سے آدھا حصہ دے گا تو یہ معاملہ فاسد ہے، اور اس
پر مبنی ہے۔ چنانچہ۔۔۔۔۔

کمانی کا 30% زمین کا کرایہ مقرر کرنا

سوال نمبر (119):

زید ایک کھلی جگہ کا مالک ہے جس میں وہ درکشاپ چلاتا ہے۔ اس نے بکر کے ساتھ یہ معاہدہ کیا ہے کہ وہ درکشاپ کے ایک کونے میں رنگسازی کا کام کرے اور زید کو مزدوری کا 30% بطور کرایہ ادا کرتا رہے، البتہ جب کوئی مزدوری نہ ہو تو کچھ بھی نہ دے۔ برائے مہربانی اس معاملے کا شرعی حکم بیان فرمائیے۔

جنتوا نؤجرہما

الجواب وبالله التوفیق:

زید اور بکر کے مابین طے ہونے والے مذکورہ معاملہ میں چونکہ اجرت مجہول ہے اس لیے یہ معاملہ فاسد ہے۔ اس کی صحت کی صورت یہ ہے کہ یا تو کوئی کرایہ متعین کر لیں یا دونوں رنگسازی کے کام میں شریک ہو کر سرمایہ اکٹھا کریں درلغ نقصان میں حصہ دار بن جائیں۔

والذلیل علی ذلک:

ولا یصح حتی تكون المنافع معلومة، والأجرة معلومة لما روينا ولأن الجهالة هي المعقود عليه وبالله تفصي إلى المارعة كجهالة الثمن ولعشم في البيع (۱)
ترجمہ اور اجارہ صحیح نہیں، یہاں تک کے منافع معلوم ہوں اور اجرت بھی معلوم ہو۔ دلیل وہ حدیث ہے جو ہم نے روایت کر دی، اس لیے کہ معقود علیہ اور بدل میں جہالت نزاع کا پیش خیمہ ثابت بنتی ہے، جیسا کہ بیع میں ثمن اور قیمت کی جہالت نزاع کا پیش خیمہ بنتی ہے۔



پیدوار کا 1/3 حصہ ثوب و دل کے پانی کی اجرت ٹھہرانا

سوال نمبر (120):

ہمارے علاقہ ”مہمند“ میں اکثر مقامات پر ثوب و دل ہیں، جن سے کھیتوں کو سیراب کیا جاتا ہے۔ ثوب و دل

(۱) الہدایۃ، کتاب الإسرة، باب تعریف الإجارة ۲/۲۹۶

کے مالک اس کی اجرت میں پیداوار کا تیسرا (۱/۳) حصہ لیتے ہیں۔ کیا شرعاً یہ معاملہ جائز ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اجا۔ ہ کے معاملہ میں منفعت اور اجرت کا اس طرح معلوم ہونا ضروری ہے کہ بعد میں بھگوار پیدا ہونے کا اندیشہ نہ ہو۔

مسئول صورت میں اجرت بھی بھجول ہے اور منفعت بھی، اس لیے کہ فصل کے اگنے یا نہ اگنے کا کوئی یقین نہیں یا اگر فصل اگ جائے تو اس کی مقدار معلوم نہیں۔ اسی طرح منفعت میں بھی جہالت ہے، کیونکہ فصل کے اگے تک استعمال ہونے والے پانی کی مقدار بھجول ہے۔ ممکن ہے کہ اس دوران کسی فنی خرابی کی وجہ سے پانی کا استعمال کم ہو جو وہ میں متعاقدین کے باہمی جھگڑے کا سبب بنے، اس لیے مذکورہ صورت اجارہ فاسدہ ہونے کی وجہ سے ناجائز ہے۔

اس کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ وقت کے حساب سے ثوب و لیل کی جرت مقرر کی جائے، مثلاً ایک گنہ چار روپے کا ہو، پھر فصل یا رہونے تک جسے گننے ثوب و لیل کا استعمال ہو، اسی مقدار سے عقد اجرت ادا کی جائے یا اس کے عوض تیار فصل کی ایک خاص مقدار پر معاہدہ کی جائے۔

واللّٰیل علی ذلک:

یشترط ان سکون الأجرة معلومة، سواء كان من الثلث أو من الفصاة، أو كانت مفعلة

أخرى لأجل جهالتها بعضی إلى المارة، ویفسد العقد (۱)

ترجمہ

(اجارہ کی صحت کے لیے) شرط یہ ہے کہ اجرت معلوم ہو۔ خواہ وہ اجرت مثلاً چیزوں میں سے ہو یا نہی

اشیا میں سے یا کوئی اور منفعت ہو، کیونکہ جرت ۱ جہالت باہمی جھگڑے کا پیش خیمہ بنتی ہے، سو عقد فاسد ہو جاتا ہے۔



(۱) شرح المسححة، سلیم وسم بد، المادہ ۴۵۰، کتاب الإجارۃ، الباب الثانی فی المسائل المسعفة بالأجرة، الفصل

ثالث فی شروط صحة الإجارۃ، ص ۲۵۱

وکیل بالبیع کے لیے متعین قیمت سے زائد رقم اجرت ٹھہرانا

سوال نمبر (121)

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ ایک شخص قیمتی جواہرات کا کاروبار کرتا ہے۔ وہ جواہرات خریدے کے بعد اسے ایک ماہر شخص کو فروخت کرنے کے لیے حوالہ کرتا ہے اور اس کو ایک متعین قیمت بتا دیتا ہے کہ مثلاً یہ پتھر میرے لیے ایک لاکھ روپے کے عوض فروخت کر لو، اگر تم نے اس سے زیادہ رقم کے عوض فروخت کیا تو وہ زائد رقم تمہارا ہوگی، چنانچہ وہ دوسرا شخص جب اس متعین قیمت سے زیادہ کے عوض جواہرات فروخت کر لے تو یہ زائد رقم لینا اس کے لیے جائز ہے یا نہیں؟ عرف میں اس طرح کے معاملہ کو ”جاگڑا“ کہتے ہیں۔

سینوا انصاری

الجواب فی اللہ الشرفی:

شرعی نقطہ نظر سے کسی چیز کی فروختگی کے لیے دوسرے شخص کو متعین کرنا ”توکیل بالبیع“ کہلاتا ہے۔ توکیل بالبیع میں وکیل کے لیے پہلے سے اجرت متعین کرنا ضروری ہے، ورنہ وہ اجرت مثل کا مستحق ہوتا ہے۔

صورت مسئولہ کے مطابق کسی کو فروختگی کے لیے وکیل بنا کر متعین حد سے زیادہ کا یا ہوا نفع اس کی اجرت مقرر کرنا، اجرت کے مجبوس ہوئے کی وجہ سے عقلمندانہ ہے، لہذا جس قیمت پر یہ چیز فروخت ہو جائے، وکیل وہ پوری کی پوری رقم موکل کے حوالہ کرے گا ورنہ عرف کے مطابق اجرت کا مستحق ٹھہرے گا، لہذا اگر مالک اپنی طرف سے طیب نفس کے ساتھ زائد رقم وکیل کو دے دے تو کوئی حرج نہیں

نیز اس معاملہ کی صحت کے لیے وکیل اور موکل یہ صورت بھی اختیار کر سکتے ہیں کہ مالک یہ چیز ایک متعین قیمت پر اس شخص کے ہاتھوں و ہمار فروخت کرے اور رقم ادائیگی کی تاریخ بھی متعین کرے۔ وہ شخص چاہے اس چیز کو بازار میں اس سے زیادہ قیمت پر اپنے لیے فروخت کر کے مالک کو اس کا قرض واکردے، اس طرح یہ معاملہ درست رہے گا۔

والدلیل علی ذلک :

إذا اشترط لأجرة في الوكالة أو ماها الوكيل استحق الأجرة قبل الترخيص بطلاقه بدل على أنه لا يترتب له وقت وقت معلوماً لإبضاء الوكالة، أولاً، ولم يشرط، ولم يكن الوكيل ممن يخدم بالأجرة كمن منبرعاً، ليس له أن يطالب بالأجر، وإنما إذا كان ممن يخدم بالأجرة، فيه أجر مثله؛ لأن

المعروف عرفاً، کان مشروطاً (۱)

ترجمہ جب وکالت میں اجرت کی شرط لگا دی گئی ہو اور وکیل وہ کام پورا کر دے تو وہ اجرت کا مستحق بن جاتا ہے۔ شارح فرماتے ہیں ”اس عبارت کا مطلق ہونا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ وکالت کا کام مکمل ہونے کے لیے وقت کی تعیین و رد عدم تعیین میں کوئی فرق نہیں“ اور اگر (اجرت کی) کوئی شرط نہ لگائی ہو اور وکیل اجرت کے ساتھ خدمت کرنے والوں میں سے نہ ہو تو وہ محض احسان کرنے والا شمار ہوگا چنانچہ اس کے لیے اجرت کا مطالبہ جائز نہیں اور اگر اجرت کے عوض خدمت کرنے والا ہو تو اس کو اجرت مثل ملے گی، اس لیے کہ عرف میں جو کام معروف ہو وہ مشروط ہی کی طرح ہوا کرتا ہے۔



جانور کے بچے کو جانور پالنے کی اجرت مقرر کرنا

سوال نمبر (122):

ہمارے ہاں اکثر گائے بکری خرید کر کسی کو پالنے کے لیے دے دیتے ہیں۔ پالنے والے اس کے عوض اس جانور کے پیدا ہونے والے بچے اجرت میں لیتے ہیں۔ کیا شرعاً اس طرح کا معاملہ جائز ہے؟

بسمو انؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ نے ہر اس معاملہ کو مسموع قرار دیا ہے جس میں جہالت کی وجہ سے طرفین کے باہمی نزاع کا ختم ہو۔ دیگر معاملات کی طرح جاریہ میں بھی یہ ضروری ہے کہ اجرت اور مدت جاریہ متعین ہو، ورنہ عدم تعیین کی صورت میں اجارہ فاسد رہتا ہے۔

صورت مسئلہ میں چونکہ جانور کے بچے پیدا ہونے کا کوئی قصی اور یقینی علم نہیں ہوتا، اس لیے جانور پالنے والے کے لیے بچوں کو اجرت میں مقرر کرنا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

و کذا لو دعی المدح علی أن یکون البیض بسهما، أو برر العیلق علی أن یکون إلا بریسم

(۱) شرح المحمّد سلیم رستم دار، المادة ۱۴۶۷، کتاب الوکالة، الباب الثالث فی احکام الی کالة ص ۷۸۹

اور اسی طرح اگر کسی کو مرثیٰ دے دی، اس طرح کہ اسے دو دوس کے مابین مشترک ہوگا۔ یا ریشم کے کپڑوں کے غٹے دیے اس طرح کہ ریشم ان دونوں کے، یا بیس مشترک ہوگا تو یہ جائز نہیں، لہذا جو (انڈے یا ریشم) پیدا ہو وہ سب مرثیٰ اور ریشم کے اغروں کے مالک کے ہوں گے۔



تیل اور ساٹھ کی جفتی پر اجرت

سوال نمبر (123):

ایک شخص کے پاس تیل اور ساٹھ ہیں جس کو جفتی کے لیے اجرت پر دیتا ہے۔ کیا اس کی کمائی حلال ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی بھی نہ جانور کی جفتی پر اجرت لینا شرعاً جائز نہیں، لہذا اس سے احتراز ضروری ہے۔ تاہم اگر شرط لگائے بغیر کوئی اپنی طرف سے تبرعاً کچھ دے دے تو اس کے لیے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

(لا تصح الإجارة لعسب النبس) وهو بروہ عنی الأناث وروأحد بلا شرط مباح. (۲)

ترجمہ

زبانور کی جفتی پر، جارہ درست نہیں اور یہ نہ کامادہ پر پھاندنے کو کہتے ہیں۔۔۔۔۔ اور اگر مشروط کیے بغیر (کوئی چیز) لے لے تو وہ مباح ہے۔



(۱) استوفی الہندیہ، کتاب الإجارۃ، الباب الخامس عشر ما یجوز من الإجارۃ وما لا یجوز، الفصل الثالث فی قصر

الظہر وما ہو فی معاصم: ۴/۴۴۶

(۲) رد المحتار عنی لدر المختار، کتاب الإجارۃ، باب الإجارۃ الفاسدہ: ۷۵، ۹

سکول اساتذہ کار و زانہ حاضری کے بارے میں تقسیم کار

سوال نمبر (124):

زید در عمر و دونوں گورنمنٹ پرائمری سکول میں استاد ہیں۔ دونوں نے آپس میں صلاح مشورے سے یہ طے کیا ہے کہ مہینہ میں پندرہ دن زید ڈیوٹی کرے گا اور اپنے پیئرڈ کے ساتھ عمرو کے پیئرڈ بھی لے گا۔ پھر باقی پندرہ دنوں میں عمرو ڈیوٹی کرے گا اور اپنے پیئرڈ کے ساتھ زید کے پیئرڈ بھی لے گا۔ ان کا یہ معاہدہ شریعت کی رو سے درست ہے یا نہیں؟ نیز ایسی صورت میں اس کا تنخواہ وصول کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیشوا نوجوہ

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے کسی ملازم کو یہ اجازت نہیں کہ وہ مالک کی اجازت کے بغیر خود ذمہ داری نبھانے کی بجائے اپنا کام کسی اور کے حوالہ کرے اور تنخواہ وصول کرے۔

مستور صورت میں زید اور عمرو کارورائہ حاضری کے بارے میں تقسیم کار اور ایک کا دوسرے کی جگہ پیئرڈ لینے کا معاہدہ کرنا درست نہیں، کیونکہ دونوں کا عقد اجارہ (ملازمت کا ایگریمنٹ) لگ، لگ، طے ہو ہے، اس لیے دونوں خود اپنی ملازمت کے معاہدہ میں طے شدہ ذمہ داری کو مقررہ وقت میں پورا کرنے کے پابند ہیں۔ دونوں کو چاہیے کہ اپنی اپنی ڈیوٹی خود صحیح طور سے نبھائیں، ورنہ ڈیوٹی میں کام چوری تنخواہ کے جواز پر اثر انداز ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

الأجير الذي استوجر على أن يعمل بمصلحه يسر له أن يستعمل غيره (۱)

ترجمہ

جس ملازم کو اس طرح پر اجرت پر یہ جائے کہ وہ خود کام کرے گا، اُسے یہ اختیار نہیں کہ وہ متعلقہ عمل دوسرے کے حوالہ کرے۔



(۱) شرح المعجلہ نسیم رسم دار المادة ۵۷۱، کتاب الإجارۃ، الباب السادس فی بیان المأجورۃ، الفصل الرابع فی

سرکاری ملازمین کا آپس میں ڈیوٹی کی تقسیم پر سمجھوتہ

سوال نمبر (125).

بندہ ایک ٹیوب ویل کا سرکاری آپریٹر ہے۔ میرے علاوہ اسی ٹیوب ویل پر دو اور آپریٹر بھی ہیں۔ ہم تینوں نچو آٹھ گھنٹے ڈیوٹی کرنے پر مامور ہیں۔ ہم نے آپس میں یہ معاہدہ کیا ہے کہ یہ ڈیوٹی چونکہ آساں ہے، اس لیے اس کو بینہ کے حساب سے تقسیم کر لیتے ہیں، ایک ماہ ایک ساتھی مکمل ڈیوٹی کرے گا دوسرے ماہ دوسرا ساتھی اور تیسرے ماہ تیسرا ساتھی۔ کیا ہمارے لیے اس طرح کرنا جائز ہے؟

بیٹو! نادمہ

الجواب وبالله التوفیق:

کسی کام کے لیے متعین سرکاری ملازم حیر خاص کی حیثیت رکھتا ہے اور اجیر خاص مقررہ مدت میں مٹو ضہ امدادی کے لیے اپنے آپ کو حوالہ کرنے پر اجرت کا مستحق ٹھہرتا ہے، اس کو یہ اختیار نہیں ہونا کہ اپنی جگہ کسی اور کو ڈیوٹی پر مقرر کرے۔

لہذا صورت مستور میں مذکورہ آپریٹر اس وقت تنخواہ لینے کے مستحق ہوں گے جب خود ہی ڈیوٹی حکومت کی طرف سے مقرر کردہ اوقات میں کرتے ہوں۔ ان کا آپس میں سمجھوتہ کر کے ڈیوٹی کو مہینہ وار تقسیم کرنا درست نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

والاجیر الخاص: الذي يستحق الأجر بتسليم عمله في المدة (۱)

ترجمہ: اور اجیر خاص وہ ہے جو (کامل کی) مدت میں اپنے آپ کو کام کے حوالہ کرنے سے اجرت کا مستحق بنتا ہے۔



سرکاری ملازمت کسی اور کے حوالہ کرنا

سوال نمبر (126):

میں ایک جگہ سرکاری ملازم ہوں۔ مجھے حکومت کی طرف سے ماہانہ چھ ہزار روپے تنخواہ ملتی ہے۔ اگر میں کسی

(۱) المبدیۃ، کتاب الاجارۃ، باب ضمان الاجیر ۳۶۲/۳۰

بعد سے خود اس کام کے کرنے سے عاجز نہ کر کسی اور کے ذریعے ڈیوٹی کرو دوں اور اس کو تنخواہ کا وعدہ نہ دیا کروں؟
ایسا جائز ہوگا یا ناجائز؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحواب وباللّٰہ التّوفیق:

آپ حکومت کے اجیر خاص ہیں اور اجیر خاص اپنی ڈیوٹی کسی اور کے ذریعے کرانے کا مجاز نہیں ہوتا۔
لہذا آپ کے لیے مستور ہر طریقہ اختیار کرنا جائز نہیں۔ اگر آپ واقعی اس کام کے کرنے سے عاجز ہوں تو استعفیٰ دے
دیں تاکہ حکومت کسی اور کو وہاں متعین کر دے۔

والدلیل علی ذلک:

لأَجِيرِ الدِّيَّ اسْتَوْجَرَ عَمَلِيَّ أَلْ يَعْمَلُ بِنَفْسِهِ يَسَّرَ لَهُ أَلْ يَسْتَعْمِلُ غَيْرَهُ (۱)

ترجمہ

جس کو اس طور پر اجرت پر لیا جائے کہ وہ خود کام کرے گا اسے یہ اختیار نہیں کہ وہ متعلقہ عمل دوسرے
کے حوالہ کرے۔



زیر تعمیر مسجد کے لیے مقرر شدہ امام کی تنخواہ کا استحقاق

سوال نمبر (127):

ایک جگہ گورنمنٹ ملازمین کے لیے کالونی بنواری ہے۔ یہ کالونی زیر تعمیر ہے اور اب تک اس میں کوئی مستقل
رہائشی نہیں۔ اس میں ایک جگہ مسجد بھی تعمیر ہو رہی ہے، اس مسجد کے لیے وقاف نے امام کی تقرری کر دی ہے جس کے
بے ماہانہ سات ہزار روپے تنخواہ بھی مقرر کی جا چکی ہے جو وہ وصول کرتا ہے، چونکہ مسجد ابھی زیر تعمیر ہے اور اس کے آس
پاس کوئی آبادی نہیں، اس لیے مسجد میں نماز پڑھنا گناہ باجماعت اور انہیں ہوتی۔ ایسی صورت میں امام کا نماز پڑھنا
بغیر تنخواہ وصول کرنے کا کیا حکم ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(۱) شرح المسححة نسیم رسم بار، المادة ۵۷، کتاب لإجارة، الباب السادس من باب المأجور، الفصل الرابع من

إجارة الأقدسی: ص ۶۱-۳

العراب وباللہ التوفیق:

اوقات کی جانب سے مقرر شدہ امام اجر خاص کی حیثیت رکھتا ہے اور اجیر خاص مقررہ وقت میں مقررہ ذمہ داری کے لیے اپنے آپ کو حوالہ کرنے پر اجرت کا مستحق ٹھہرتا ہے۔

لہذا صورت مسئولہ میں جس زیر تعمیر کالونی کی مسجد کے لیے امام کی تقرری ہوئی ہے اسے چاہیے کہ وہ جماعت کے اوقات میں مسجد میں حاضر رہے۔ اگر کوئی نمازی مل گیا تو جماعت پڑھائے، ورنہ نفرادی نماز پڑھ لیا کرے اس طرح جب وہ نماز کے اوقات میں پابندی سے مسجد میں حاضر رہے گا تو اجرت کا مستحق ٹھہرے گا، ورنہ مقتدی نہ ملنے کے ہائے گھر بیٹھ کر اجرت وصول کرنا درست نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

والأجير الحاضر الذي يستحق الأجرة بسليم نفسه في المدة، وب لم يعمل قال صاحب الكفاية تحت قول الهداية "و لا يتم بعمل أي سقم نفسه ولم يعمل" أما إذا امتنع عن العمل، ومضت المدة، أو لم يعمل، ومضت المدة، لم يستحق الأجرة لأنه لم يجد تسليم نفسه (۱)

ترجمہ۔ اور اجیر خاص وہ ہے جو مدت (اجارہ) میں اپنے آپ کو (کام کے لیے) حوالہ کرنے سے اجرت کا مستحق ٹھہرتا ہے، اگرچہ عمل نہ کرے۔ صاحب کفاہ ہدایہ کی عبارت "و لا يتم بعمل" کی تشریح میں فرماتے ہیں۔ یعنی اجیر اپنے آپ کو نہ کرے اور کام نہ کرے۔۔۔۔۔ ہاں اگر اجیر اپنے آپ کو عمل سے روکے، و مدت گزر جائے یا عمل کرنے پر قادر نہ ہو جائے اور مدت گزر جائے تو وہ اجرت کا مستحق نہ ہوگا، اس لیے کہ (ان صورتوں میں) اپنی نفس کی حوالگی نہیں پائی گئی۔



ایام تعطیل کی تنخواہ کا استحقاق

سوال نمبر (128):

میں ایک سرکاری سکول میں ملازم ہوں۔ ادارہ کی طرف سے ہفتہ وار چھٹی کے علاوہ ہر سال موسم گرما میں دو ہفتہ چھٹیوں رہتی ہیں جن میں ہمارے ڈیوٹی ادارے کا کوئی کام بھی نہیں ہوتا، لیکن اس کے باوجود ہمیں ان مہینوں کی

تخواہ ملتی ہے۔ کیا ہمارے لیے یہ تخواہ لینا جائز ہے؟

بیشوا تھرو

الجواب وبالله التوفیق:

تخواہ دارم لازم اجبر خاص کے رمرہ میں شمار ہوتا ہے جس کو ایام عمل اور اوقات عمل میں حاضر رہنے کی جرت دی جاتی ہے، البتہ انہی ضروریات اور طبی تقاضوں کے پیش نظر ہفتہ وار یا سالانہ چھٹیوں بھی ایام عمل کے تابع ہوتی ہیں، جن میں مدد میں پتی نئی مصروفیت نہ کرنا کریم عمل کے لیے فارغ اور تازہ دم ہو جاتے ہیں، البتہ یہ ایام بھی مکمل ایام عمل شمار ہو کر ان کی تخواہ لینا جائز ہو جاتا ہے۔

مستویہ صورت میں سکوں کی طرف سے ہر سال دو ماہ کی جو چھٹی ملتی ہے، وہ بھی ای حکم میں داخل ہے البتہ ان مہینوں کی تخواہ لینے میں شرعاً کوئی قباحہ نہیں۔

والدلیل علی دلالت:

ومبطل البطالة في المدرس كأيام الأعياد ويوم عاشوراء، وشهر رمضان في درس الفقہ
أمره صريحة في كلامهم، والمشقة فيه على وجهين: الأول: كانت مشقة عدله يستفاد من المعلوم شيء،
والثاني: أن يستحق بطلاله المعصومي، وقد اختلفوا في أحد القاضيين من بين بيتي نهار في يوم
بطلاله، فقال في المحيط: أنه باحد في يوم البطالة لأنه يسريح نسيوم الثاني (۱)

ترجمہ: درمدرس کی (ایام) تعطیلات بھی ای میں سے ہیں، جیسا کہ عید کے ایام، شمار کا دن و رفتہ کے دن میں
رمضان کا مہینہ میں نے (یہ مسئلہ) صراحتاً ان (فقہاء) کے کام میں نہیں دیکھا، البتہ اس مسئلہ کی دو صورتیں ہیں (پہلی
صورت یہ کہ) یہ (چھٹیوں پہلے سے عقد میں) شردہ ہوں۔ پھر تو معلوم (اہرت) میں سے کچھ حصہ ساقیا نہیں ہوگا،
ورنہ (دوسری صورت میں جب کہ چھٹیوں پہلے سے عقد میں شردہ نہ ہوں) مناسب یہ ہے کہ اس کو قاضی کی تعینات
کے ساتھ ملحق کیا جائے اور یقیناً (قاضی کا) چھٹی کے دن حسب معمول بیت مال سے (جرت) لینے میں فقہائے
اختلاف یہاں ہے سو مجھ میں کہہ رہے کہ (قاضی) چھٹی کے دن (کی اجرت) بھی لے گا، اس لیے کہ وہ چھٹی کے دن
لگے دن کے لیے آرام کرتا ہے۔

(۱) منہجہ رہن الدین، الأشیاء والصفات القاعدہ السادسة "العدة محكمة" ص ۵۶، بیچ اہم سعید کراچی

اجیر خاص (تنخواہ ور ملازم) کا کسی اور کے لیے کام کر کے اجرت لینا

سوال نمبر (129):

میں اپنے ماموں کے ساتھ دکان میں کام کرتا ہوں۔ وہ مجھے ماہانہ 3000 روپے تنخواہ دیتا ہے۔ دکان کے لیے خریداری کرنا اور اشیا فروخت کرنا میری ذمہ داری ہے۔ کبھی وہ مجھے مگرئی کے لیے دوسرے شہروں میں بھیجتا ہے اور سفر کا خرچہ وغیرہ بھی دیتا ہے۔ دوسرے شہروں کے دکاندار مجھ سے کہتے ہیں کہ ہمارے لیے فداں ملاں چیز پنے ساتھ لانا، ہم نہیں اس کی مزدوری دیں گے۔ سو اب یہ ہے کہ میرے لیے اس سے مزدوری لینا درست ہے یا نہیں؟

بینو ازہر

الجواب وبالله التوفیق۔

یہ تنخواہ کے عوض رکھا گیا ملازم اجیر خاص ہوتا ہے۔ جس کا وقت سواجر کے لیے خاص ہوتا ہے، اس لیے وہ مقررہ وقت کے دوران کسی اور کے لیے کام کرے اور اس سے اجرت لینے کا ہوا نہیں۔

مسور صورت میں سائل اپنے ماموں کا اجیر خاص ہے اس لیے اس کا مگرائی کے لیے دوسرے شہروں میں جاتے وقت دکان کے دکانداروں کے لیے کوئی چیز لے جا کر ان سے مزدوری لینا جائز نہیں۔ اگر وہ اس طرح کرے تو سواجر بھڑ نفع اس کی تنخواہ سے کوئی کر سکتا ہے، تاہم اگر سواجر کو اس پر کوئی اعتراض نہ ہو اور اس کی اجرت سے اجیر دوسرے لوگوں کے کام اجرت پر کرے تو بھریہ اجرت جائز و حلال ہوگی۔

واللہ اعلم بالصواب:

(الاجیر خاص) (وہ من عمل بواحد عملاً مؤملاً بالتحصیص و یستحق لأجر مسلم)

فی المدة وإن لم يعمل (۱)

ترجمہ

اور اجیر خاص وہ ہوتا ہے جو کسی ایک کے لیے خاص وقت تک کام کرے اور اجرت کا مستحق تب ہوتا ہے،

نہ اس وقت میں اپنے آپ کو مستاجر کے حوالہ کرے۔ اگرچہ کام نہ کرے۔



وقت مقررہ سے پہلے چھٹی کرنا

سوال نمبر (130):

حکومت نے سرکاری سکولوں میں جمعہ کے دن 12 بجے چھٹی کا وقت مقرر کیا ہے، اگر کوئی استاد مقررہ وقت سے پہلے چھٹی کرے تو شرعاً اس کا یہ فعل کیسا ہے؟

بیتنا مؤجرا

الجواب وبالله التوفیق:

وضیح رہے کہ سرکاری مدارس میں اجیر خاص ہیں اور اجیر خاص اجرت کا مستحق اس صورت میں ہوتا ہے کہ وہ وقت مقررہ تک اپنے آپ کو مستاجر کے حوالہ کرے۔ لہذا سکول کے سائنڈ پر لا رام ہے کہ وہ وقت مقررہ تک سکول میں حاضر رہیں، وقت مقررہ سے پہلے چھٹی کرنا یا کسی قسم کی کوتاہی کرنا بددیانتی اور بدعہدی کے زمرے میں آتے ہیں جو شرعاً ایک قبیح عمل ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(الخاص) (وہو من يعمل بواجب عملاً مؤقداً بالنقصان، ویستحق لأجر تسليم نفسه

فی المدة، وإن لم يعمل) (۱)

ترجمہ

اور اجیر خاص وہ ہوتا ہے جو کسی ایک کے لیے خاص وقت تک کام کرے اور اجرت کا مستحق تب ہوتا ہے، جب وہ معین مدت میں اپنے آپ کو مستاجر کے حوالہ کرے، اگرچہ کام نہ کرے۔



آرکیالوجی ڈیپارٹمنٹ میں نوکری کرنا

سوال نمبر (131):

بندہ آرکیالوجی (تاریخہ) کالج میں پروفیسر ہے۔ اس میں اکثر ہفتوں پر تحقیق ہوتی ہے، کبھی بھار

(المختار علی صدر والمختار کتاب الاجارة، باب صمان الأجیر ۹ ۹۴ ۹۵)

دیہاتی لوگ بت پا کر ہمارے پاس لا کر فروخت کرتے ہیں، جسے ہم اچے نفع پر بیچتے رہتے ہیں۔ کیا یہ جائز ہے؟ نیز اس بات کی وضاحت بھی کریں کہ ایسے ادارہ میں نوکری کا کیا حکم ہے؟

بیتوا خود جہدا

العواب وباللہ التوفیق:

محبہ! رکیا بوجی کی تعلیم و تربیت اور ان کی ریسرچ و تحقیق کا، نژاد کا چونکہ صرف بتوں تک محدود نہیں ہوتا، بلکہ اس میں دیگر نوادرات اور اقوام کی تہذیب و ثقافت پر ریسرچ بھی شامل ہوتی ہے، لہذا اس میں نوکری کرنا جائز ہے۔ چونکہ حکومت کی طرف سے ان کی ڈیوٹی صرف ریسرچ پر ہوتی ہے جس کے عوض ان کو تنخواہ ملتی ہے، اس لیے ان نوادرات کو انفرادی طور پر بیچنا قانون کی خلاف ورزی ہوگی، لہذا اس کا بیچنا جائز نہیں، تاہم اگر حکومتی اشتراک اور امداد کے بغیر کوئی شخص انفرادی طور پر نوادرات حاصل کرے تو پھر اس کا بیچنا جائز ہوگا، بتوں کی خرید و فروخت کسی صورت میں بھی جائز نہیں، ان سے کہ ان کو نوکریوں کی صورت میں فروخت کیا جائے تو اس صورت میں اس کے جواز کی گنجائش ہے۔

والدلیل علی ذلک:

والاجماع قائم علی انه لا یجوز بیع سبۃ والأصنام، لأنه لا یحل الانتفاع بہا، ووضع النسخ بہا إصاعة ماب، وقد نھی الشرع عن إصاعہ فت عسی هذا التعسیر، إذ کسرت الأصنام وأمكن الانتفاع برصاصہا، حریمہا عند بعض الشافعیة وبعض الحنفیة (۱)

ترجمہ:

اس بات پر، جماع ہے کہ مردار جانور اور بتوں کو بیچنا جائز نہیں کیونکہ ان سے انتفاع حل نہیں، اور اس پر پیسے خرچ کرنا مال کا ضائع کرنا ہے، اور شارع ^{صلی اللہ علیہ وسلم} نے مال کے ضائع کرنے سے منع کیا ہے۔ اس تعلیل کی بنا پر میں کہتا ہوں کہ اگر بتوں کو توڑ دیا جائے اور اس کے ٹوڑے گئے ٹکڑوں سے فائدہ حاصل کرنا ممکن ہو تو بعض شوافع اور احناف کے ہاں اس کی بیع جائز ہے۔



(۱) المحبی، علامہ بدر الدین، عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری، کتاب البیوع، باب بیع المیتۃ والأصنام: ۵۵/۱۶،

انکم ٹیکس کے حکم میں ملازمت کرنا

سوال نمبر (132):

بندہ چارٹرڈ اکاؤنٹنٹ فرم میں ملازم ہے جو انکم ٹیکس ڈیل کرنے ہیں۔ ہم مختلف کمپنیوں کے گوشوارے بناتے ہیں۔ چونکہ پاکستان میں انکم ٹیکس کا ریٹ بہت زیادہ ہے، لہذا ایسا اوقات ہم جو گوشوارے بناتے ہیں، اس میں مطلوبہ کمپنی کی آمدن کو کم ظاہر کرتے ہیں جس کی وجہ سے ان کو کم ٹیکس جمع کرانا پڑتا ہے۔ شرعی نقطہ نظر سے اس حکم میں ملازمت کرنے کا حکم بیان فرمائیں۔

بینوا انو جہرا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ حالات کے مطابق حکومت اپنی ضرورت پورا کرنے کے لیے عوام پر ٹیکس لگا سکتی ہے، جہاں کہیں ٹیکس میں منصفانہ رویہ کا رفرما ہو عوام کی ہمدردی کا جذبہ ہو تو ایسی صورت میں ٹیکس چوری کا ارتکاب قوی مفاد پر ڈاکڑا لے کے مترادف ہے جس کی شریعت اجازت نہیں دیتی۔

صورت مسئولہ میں اگر گوشوارہ میں بتائی گئی رقم صحیح نہ ہو تو یہ کذب بیانی کے ساتھ قوی مفاد میں خیانت ہے لہذا ایسا کرنا ناجائز نہیں۔ جہاں تک اس حکم میں نوکری کرنے کا تعلق ہے تو اگر اس حکم میں نوکری کرتے وقت کذب بیانی سے احتراز ممکن ہو تو پھر نوکری کرنا جائز ہے، ورنہ کوئی متبادل ملازمت اختیار کرنا چاہیے، البتہ جب تک دوسری نوکری نہ ملے، اس وقت تک اسی حکم میں ملازمت کرتے رہیں اور توبہ استغفار کریں۔

واللہ اعلم:

إن يكس المشهود عليه غيباً، فلا يرأى لأجل عناه استحلالاً لمعه، أو استدعاء لصره، فيترك

الشهادة عليه، أو فقيراً لا يرأى لأجل فقره رحمه له، أو شاعراً عليه فيترك الشهادة عليه (۱)

ترجمہ: جس کے خلاف گواہی دی جاتی ہو تو اگر وہ مال دار ہو تو اس کی مال داری کی وجہ سے اس کا لحاظ نہ کیا جائے کہ اس سے نفع حاصل کرنے یا اس سے نقصان دور کرنے کے واسطے اس کے خلاف گواہی چھوڑ دی جائے اور اگر وہ فقیر ہو تو اس کی محنت کا خیال نہ رکھا جائے کہ اس پر رحم اور شفقت کی وجہ سے اس کے خلاف گواہی چھوڑ دی جائے۔

۱۔ فتح القدیر، المصنف میں فی الروایا والدرایا من علم التفسیر، سورة النساء، ۱۳۵ / ۱ / ۷۹ دار المعرفہ بیروت

گھر کی صفائی مالک مکان کی ذمہ داری ہے یا کرایہ دار کی

سوال نمبر (133)

اگر کسی گھر کا گٹر بند ہو جائے تو اس کی صفائی یا صفائی کرنے والے بھنگی کی اجرت، ملک مکان کے ذمہ ہے یا

کرایہ دار کے؟

جیسوا تو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق عقد جارہ میں جو کام مکان کی تعمیر توڑنے کے بغیر ممکن ہو، اس کا کرنا کرایہ دار کے ذمہ ہے، تاہم جس نقصان کا ازالہ تعمیر توڑنے کے بغیر ممکن ہو، وہ کام، ملک مکان کی ذمہ داری ہے۔

صورت مستور میں گٹر بند ہونے کی صورت میں اس کی صفائی کرنے والے بھنگی کی اجرت، ملک مکان کے ذمہ ہے، کیوں کہ گھر کی صفائی عموماً گٹر کھولنے یا توڑنے کے بغیر ممکن نہیں، اور کرایہ دار کرایہ کے گھر میں ایسا تصرف کرنے کا حق نہیں جس کی وجہ سے مکان کی تعمیر توڑنے کی نوبت آئے، لہذا گھر کی صفائی کرنے والے بھنگی کی اجرت، مالک مکان کی ذمہ داری بنتی ہے۔

والدلیل علی ذلك،

ولو امتلاً مسبب ماء الحمام فعلى المستأجر تربيعة، واما منألت بالوعة، فعلى الآخر تربيعة، والعرق أو تعريق مسيل، نعم، يمكن من غير نقص الباء، واما بالوعة، فلا يمكن تربيعة إلا بغض مسيء من الباء، ولا يمتد المستأجر نقص شيء من بقاء، وإنما يملكه رب الأرض، فجعل تربيعة عنه (۱)

ترجمہ:

اگر غسل خانہ کے پانی کی نالی بند ہو جائے تو اس کا کھون کرایہ دار پر ہے اور اگر گٹر بند ہو جائے تو گھر (مالک مکان) کے ذمہ اس کا کھونا ہے۔ دونوں میں فرق یہ ہے کہ غسل خانہ کی نالی کھونا تعمیر توڑنے کے بغیر ممکن ہے، جب کہ گھر کی صفائی کے لیے اس کا توڑنا ضروری ہوتا ہے اور کرایہ دار تعمیر توڑنے کا اختیار نہیں رکھتا، جب کہ ملک مکان تعمیر توڑ سکتا ہے، لہذا اس کا کھولنا ملک مکان کے ذمہ ہے۔

(۱) البحر الرائق، کتاب الإجارة، باب إجارة المسدود، تحت قوله (صاح أحد أجرة الحمام) ۸ ۳۲

مدرسہ کے چندہ کے لیے کمیشن پر سفیر مقرر کرنا

سوال نمبر (134)

ریڈیک دینی مدرسہ کا سفیر ہے جو سال بھر مختلف علاقوں میں مدرسہ کے لیے چندہ جمع کرتا ہے۔ اگر اس کی تنخواہ اس طرح مقرر کی جائے کہ وہ جتنا چندہ جمع کرے اس کا نصف یا ربع مثلاً سے تنخواہ کی صورت میں دیا جائے تو شرعاً یہ معاملہ کیسا ہے؟

بسمو نوزیر

الجواب وبالله التوفیق:

یہ معاملہ چندہ جوہ کی بنا پر جائز نہیں

پہلی وجہ یہ ہے کہ اس میں سفیر کی جرت بھروسہ ہے کیونکہ بعض اوقات وہ ریڈیک چندہ کرے گا جس سے اس کی تنخواہ زیادہ ہوگی، جب کہ کم چندہ ہونے کی صورت میں تنخواہ میں کمی ہونا ظاہر بات ہے اور چارہ کی صحت کے لیے ضروری ہے کہ ہر کی اجرت معلوم ہو، لہذا جرت کی جہالت کی بنا پر یہ معاملہ فاسد ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اس عقد میں منفعت بھی مجبوں ہے، کیونکہ اگر اس کا کام لوگوں سے چندہ وصول کرنا ہے تو یہ اس کے اختیار میں نہیں، اس کا کام تو شخص لوگوں کو چندہ کی ترغیب دینا ہے، لہذا یہ اجارہ ایسے عمل پر ہوا جو اس کے دائرہ اختیار سے باہر ہے۔ اور اگر چارہ اس پر منعقد ہوا ہو کہ وہ لوگوں کو چندہ کی ترغیب دیا کرے تو اس صورت میں بھی یہ واضح نہیں کہ وہ اس کام میں کتنا وقت خرچ کرے گا۔ نیز کن کن موقع پر لوگوں کو ترغیب دیا کرے۔

تیسری وجہ یہ ہے کہ اس معاملہ میں سفیر کی تنخواہ چندہ سے مقرر کی جارہی ہے اور فقہائے کرام کے مطابق جو چیز اجیر کے عمل سے حاصل ہوتی ہو، اسے جرت میں مقرر کرنا جائز نہیں۔

لہذا کسی دینی مدرسہ کے سفیر کی تنخواہ چندہ کی رقم سے بطور فیصدی مقرر کرنا جائز نہیں۔ بہتر یہ ہے کہ اس کے لیے معین تنخواہ مقرر کی جائے یا ترغیب دے کر رضا، الہی کے حصول کی خاطر فی سبیل اللہ اس کام پر آمادہ کیا جائے۔

والذیل علی ذلک:

وسر صی کون الأجرة والمستعنة معومين، لأن جہالتہما عصی الی المصارعة (۱)

(۱) الدر المنثور علی صدر رد المحتار، کتاب الإجارة، ۷/۹

ترجمہ اجارہ (کی صحت) کے لیے شرط یہ ہے کہ منعیت اور اجرت معلوم ہوں، کیونکہ ان دونوں کی جہالت نزاع تک رسائی کرتی ہے۔

(تمسك الأجرة بالشروط المخالفة لمقتضى العقد، لكن ما أفسد البيع، يعد له) كجهالة ما جاور

أو أجرة. (۱)

ترجمہ ایسی شروط سے اجارہ فاسد ہوتا ہے، جو عقد کے مقتضی کے مخالف ہوں۔ پس ہر وہ شرط جو بیع کو فاسد کرتی ہے جوارہ کو بھی فاسد کرتی ہے، جیسا کہ منافع، و اجرت کا مجہول ہونا۔



اپنی جگہ دوسرا امام مقرر کرنے والے امام کی اجرت

سوال نمبر (135)

زید ایک جگہ تنخواہ کے عوض مامت کرتا ہے۔ اپنی شادی کے لیے اس نے ایک مہینہ چھٹی کر لی، لیکن اپنی جگہ دوسرے شخص کو مسجد کی دیکھ بھال ادا مامت کے لیے مقرر کیا۔ آیا اب زید واپس آکر اس ایک مہینہ کی تنخواہ وصول کرنے کا حق دار ہے؟ واضح رہے کہ دوسرے شخص نے مامت بغیر حرت کے کرائی۔

بیشوا نزل جبروا

الجواب وبالله التوفيق:

اگر امام نے باقاعدہ معاہدہ کیا ہو یا عام طور پر عرف میں یہ ہو کہ امام طویل رخصت پر جانے کی صورت میں مامت کے لیے کسی اور کو مامت کرے گا۔ اسی طرح نائب کی تلاش اور اس کا رکھنا مام کی ذمہ داری ہو تو پھر امام ان ایام کی نگاہ لینے کا حق دار ہے، خواہ نائب کو مفت میں رکھا ہو یا اس کو کم یا زیادہ تنخواہ پر رکھا ہو۔ بہر حال امام اس مقررہ اجرت کا مستحق نہیں رہتا ہے۔

والسبیل علی ذلک:

ثم الأجرة تستحق بأحد معان ثلاثة: إما بشرط التعجيل أو بالتأجيل، أو باستيعاء المعقود عليه (۲)

(۱) الفروع المختار علی صدر رد المحتار کتاب الإجارة، باب الإجارة القائمة ۶۱/۸

(۲) الفتاویٰ الممدیہ، کتاب الإجارة، باب الثاني فی بیان آتہ فی تحت الأجرة ۴ ۳ ۴

ترجمہ

تین صورتوں میں سے کوئی ایک صورت اختیار کرنے سے اجرت کا استحقاق بنتا ہے۔

- (۱) مغل ۱۱ کرنے کی شرط کے ساتھ۔
- (۲) یا مضمین مدت تک ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔
- (۳) یا معقولہ کوپراپورا وصول کرنے کے بعد۔



سرکاری ملازمین کا کام نہ ہونے کی صورت میں تنخواہ لینا

سوال نمبر (136):

سب اوقات سرکاری ملازمین کا کام نہیں ہوتا، ان اوقات کا حکومت سے تنخواہ لینے کا کیا حکم ہے؟

بہنو ترجمہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

سرکاری ملازمین اپنے عمل کی تنخواہ لیتے ہیں، لہذا اگر کوئی شخص کسی عہدہ پر فائز ہو اور اس کا، مل بھی ہو تو اس کے لیے اپنے فعل کے عوض تنخواہ اور اجرت لینا جائز ہے بشرطیکہ اپنے فرائض منصبی صحیح طریقے سے ادا کر رہا ہو۔ نیز سرکاری ملازمین اجیر حاس کے حکم میں ہوتے ہیں اور اجیر حاس اس وقت اجرت کا مستحق ہوتا ہے، جب وہ مدت جارد میں اپنے آپ کو مستاجر کے حوالہ کرے، اگرچہ مستاجر کوئی کام نہ ہو، لہذا اگر سرکاری ملازمین ڈیوٹی کا وقت اپنے دفتر میں گزارتے ہوں اور اپنی ذمہ داریوں کو نبھاتے ہوں تو اجرت کے مستحق ہوں گے۔

والدلیل علی ذلك:

(بحاص) (وہو من یعمل بواحد عملاً موقتاً بالتخصیص ویستحق الأجر بتسليم نفسه

فی الخدمة، وإن لم یعمل) (۱)

ترجمہ: اور اجیر خاص وہ ہوتا ہے جو کسی ایک کے لیے خاص وقت تک کام کرے اور اجرت کا مستحق تب ہوتا ہے، جب وہ مضمین مدت میں اپنے آپ کو مستاجر کے حوالہ کرے، اگرچہ کام نہ کرے۔

مانیکروے نامی کمپنی میں نوکری کرنا

سوال نمبر (137):

مانیکروے کے محکمہ میں نوکری کرنا جائز ہے یا نہیں؟ جبکہ اس محکمہ میں ٹیلی فون اور ٹیلی ویژن کے رابطوں میں خرابی کو درست کرنے کا کام کیا جاتا ہے۔

بیٹو! توجہ دے!

الحراب وبالله التوفیق:

موجودہ دور میں چونکہ آسان سہولت کا استعمال مانگیر ہو چکا ہے اور یہ آلات صحیح مقصد کے لیے بھی استعمال ہو سکتے ہیں، لہذا ان کو درست کرے اور ایسے آلات والے محکمہ میں نوکری کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ خصوصاً مذکورہ صورت میں تو اس شخص کی نوکری میں کوئی حرج اس لیے بھی نہیں کہ یہ شخص صرف ربط قائم کرتا ہے یا رابطہ میں خرابی کو درست کرتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(و حاز تعمیر کیمہ) قل فی الخایة "ولو اخرجت بیعتم فی الکیمہ، ویعمرها لایس بہ لایہ لامعصیة لی علی العمل، (۱)

ترجمہ: اور کیمہ (عیسائیوں کا عبادت خانہ) کی تعمیر بنائے خانیہ میں ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنے آپ کو مزدوری پر دیا تاکہ کیمہ میں کام کرے یا اس کی تعمیر کرے تو کوئی مضائقہ نہیں، کیونکہ اس کام کے کرنے میں کوئی گناہ نہیں۔



ٹیچرز کا فارغ اوقات میں دیگر مصروفیات اختیار کرنا

سوال نمبر (138):

مکمل ٹیچر پیریڈوں کے درمیان فارغ وقت میں کوئی اور مصروفیت اختیار کر سکتا ہے یا نہیں؟

بیٹو! توجہ دے!

الجواب وبالله التوفیق۔

سکول ٹیچر اجیر خاص ہونے کی وجہ سے مقررہ اوقات میں فرائض کے علاوہ کوئی اور مصروفیت اختیار نہیں کر سکتا، البتہ جو اوقات ادارہ کی طرف سے بطور وقفہ ٹھہرنے، مستانے، تھکاوٹ دور کرنے، اور طبعی حاجات سے فراغت کے لیے دی جاتی ہیں، ان میں اپنی مرضی کے مطابق کوئی بھی مصروفیت اختیار کر سکتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وإذا استاجر رجلاً يوماً ليعمل كذا، فعليه أن يعمل ذلك العمل إلى تمام المدة، ولا يشغل

بشيء آخر سوى المكتوبة، (۱)

مرحہ اور جب کسی کو ایک دن کے لیے اجارہ پر لیا جائے، تاکہ فلاں کام کرے تو اس پر لازم ہے کہ وقت پورا ہونے تک وہی عمل کرے اور فرائض کے علاوہ کسی دوسرے کام میں مشغول نہ ہو۔



سکول ٹیچر کا سکول کے اوقات میں کسی اور جگہ پڑھانا

سوال نمبر (139)

زید سرکاری سکول میں عربی کا ٹیچر ہے۔ سکول کے تعلیمی اوقات کا دورانیہ صبح سات بجے سے بے کر ظہر ایک بجے تک ہوتا ہے۔ جس میں ترم ٹیچر کی حصری قانوناً ضروری ہے۔ مگر زید صبح دس بجے تک ایک مدرسہ میں پڑھاتا ہے اور پھر دس بجے کے بعد سکول آکر بیٹھتا ہے۔ کیا اس کے لیے ایسا کرنا جائز ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

سکول ٹیچر اجیر خاص کے حکم میں شمار ہوتا ہے اور اجیر خاص مؤجر کی طرف سے معین کردہ اوقات میں فرض نماز اور سنن مؤکدہ کے علاوہ کوئی اور مصروفیت اختیار کر سکتا ہے۔ لہذا صورتِ مسئلہ میں زید کا سکول کے تعلیمی دورانیہ میں کہیں مدرسہ میں پڑھانا اور سکول میں تاخیر سے آنا جائز نہیں۔

والدليل على ذلك:

وليس للمخاص أن يعمل بغيره، ولو عمل بفرض من أجره بقدر ما عمل قبال ابن عابد بن بيل

ولا أن يصلي النافلة. (۱)

ترجمہ

اور اجیر خاص کے لیے جائز نہیں کہ کسی اور کے لیے کام کرے، ورنہ اگر کسی اور کے لیے کام کیا تو بقتہ عمل اس کی جرت سے کٹوتی کی جائے گی۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ اجیر خاص کے لیے (مقررہ وقت میں) نفل نہ پڑھنا بھی جائز نہیں۔



ملازمین کا ذمہ داری نبھانے میں دھوکہ سے کام لینا

سوال نمبر (140).

حکومت کبھی اپنے ملازمین کو کسی علاقہ کے دورے پر بھیجتی ہے اور ان کو سفر خرچ جمع تنخواہ دیتی ہے۔ حکومت کی طرف سے دورہ کے دن متعین ہوتے ہیں۔ بعض ملازمین دن متعین ایام میں ایک، دو دن کی کمی کرتے ہیں، یعنی ایک دن بعد چلے جاتے ہیں اور ایک دن پہلے واپس آ جاتے ہیں، جب کہ کاغذات میں متعین تاریخوں پر روانگی ورواپسی درج کر دیتے ہیں۔ کیا ان کا یہ کام شریعت کی رو سے جائز ہے؟

بسموٰن توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

حکومت کے تنخواہ دار ملازمین اجیر خاص کہلاتے ہیں اور اجیر خاص مقررہ مدت میں متعین کام کے علاوہ کوئی اور مصروفیت اختیار نہیں کر سکتا۔ لہذا صورتِ مستورہ میں سرکاری ملازمین کا دورہ کے لیے متعین دنوں میں کام چوری کا مظاہرہ کر کے ایک دن بعد جانا اور ایک دن پہلے آنا خیانت کے حکم میں داخل ہو کر ناجائز ہے۔ اس پر لازم ہے کہ متعینہ دنوں میں فرض شای کا مظاہرہ کریں اور ذمہ داری میں کمی اور کوتاہی کے مرتکب نہ ہوں۔

والذیل علی ذلك:

والاستاذ رجلًا يومًا لم يعمل كذا، فعليه أن يعمل ذلك العمل إلى تمام المدة، ولا يشغل

بشيء آخر سوى المكتوبة. (۱)

ترجمہ: اور جب کسی کو ایک دن کے لیے اجازت پر لیا جائے، تاکہ لاس کام کرے تو اس پر لازم ہے کہ وقت پورا ہونے تک وہی عمل کرے اور فرائض کے علاوہ کسی دوسرے کام میں مشغول نہ ہو۔



سکول چوکیدار کا ڈیوٹی کے بغیر تنخواہ وصول کرنا

سوال نمبر (141):

زیادہ پڑائی علاقہ میں ایک ایسے سکول کا چوکیدار ہے جس میں سال بھر کوئی استاد پڑھانے نہیں آتا، ذی طلبہ چھٹے آتے ہیں، اس لیے زیادہ بھی گھر بیٹھے چوکیداری کی تنخواہ لیتا ہے اور ڈیوٹی دیئے نہیں جاتا۔ سوال یہ ہے کہ ایسی صورت میں زیادہ کے لیے تنخواہ وصول کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیشوا انزہروا

الجواب وبالله التوفيق:

سکول کا چوکیدار اجیر خاص کے حکم میں ہوتا ہے اور اجیر خاص مقررہ وقت میں حاضر ہو کر ملوحدہ ذمہ دار لیجانے پر اجرت کا مستحق ٹھہرتا ہے، چنانچہ اگر وہ مقررہ وقت میں غیر حاضر رہتا ہو تو اس کے لیے تنخواہ لینا جائز نہیں۔ صورت مسئلہ کے مطابق چوکیدار کے لیے سکول میں ڈیوٹی دیئے بغیر تنخواہ وصول کرنا جائز نہیں۔ اس تنخواہ کا سکول نہ آیا یا طلبہ کا سکول میں نہ پڑھنا چوکیدار کو ڈیوٹی نہ دینے کا جواز فراہم نہیں کرتا۔ اسے چاہیے کہ باقاعدہ اپنی ذمہ داری پوری کرتا رہے۔ تب مقررہ تنخواہ کا مستحق ہوگا۔

والذیل علی ذلك:

والأجير المعاصر: الذي يستحق الأجرة بتسليم نفسه في المدة، وإن لم يعمل. قال صاحب

الكفاية تحت قول الهداية: "وإن لم يعمل" أي سلم نفسه ولم يعمل أما إذا امتنع عن العمل؟

(۱) الفتاوى الهدية، كتاب الإجارة، الباب الثالث في الأوقات التي يقع عليها عقاب الإحارة ۲۱۶/۲

ومصبت المسفة، او سم بسمکس، ومصبت المدفء، سم بمنحق الأحرار لہ بعد تسلیم النفس (۱)
ترجمہ۔ دراجیر خاص وہ ہے جو عدت (جارہ) میں، اپنے آپ کو (کام کے لیے) حور کرنے سے اجرت کا مستحق
غیر رہا ہے۔ اگرچہ غسل نہ کرے۔ صاحب کفایہ نے ہدایہ کی عبارت "وان لم یعمل" کی تشریح میں کہا ہے، یعنی اجیر اپنے
آپ کو حلال کرے اور کام نہ کرے۔۔۔۔۔ ہاں اگر اجیر اپنے آپ کو غسل سے روکے اور عدت گزر جائے یا غسل کرنے پر
قور نہ ہو جائے اور عدت گزر جائے تو وہ حرت کا مستحق نہ ہوگا اس لیے کہ (ان صورتوں میں) اپنی نفس کی حواگی نہیں پائی
گئی۔



لیکچر پروپرو فیسر حضرات کے لیے پابندی اوقات

سوال نمبر (142)۔

سائل گورنمنٹ کالج میں لیکچرر ہے۔ ہمارے ہاں کالجوں میں یہ دستور ہے کہ سہرے سے پڑھائی شروع ہوتی
ہے اور اگلے ساڑھے سائے کے ادا خیریا جوں کے ادا کمل میں امتحانات ہوتے ہیں، لیکن اکثر پرو فیسر صاحبان کو اس حلدی جلدی
پڑھ کر طلبہ کو 31 مارچ تک فارغ کر دیتے ہیں، جب طلبہ کے اکثر پیریڈ خالی ہو جاتے ہیں تو پھر وہ بقیہ گھنٹے بننے کے
بے بھی کالج حاضر نہیں ہوتے طلبہ اپنی کم انہی اور کام چوری کی وجہ سے اس صورتحال پر احتجاج نہیں کرتے درمیان بالا
سائل انگریزی سے کام لیتے ہوئے چشم پوشی کرتے ہیں۔ یوں ساتھ ساتھ ادا خیریا کی تحفہ اور گھر بیٹھے مفت میں وصول کرتے
ہیں۔ لہذا جن سائڈ کے دوس میں حلال و حرام کی تمیز ہوتی ہے وہ طلبہ کے کالج نہ آنے کے باوجود خود حاضر رہتے
ہیں لیکن طلبہ کے نہ ہونے کی وجہ سے پیریڈ بے بغیر وہیں چلے جاتے ہیں۔

سوال یہ ہے کہ ان حالات میں ان سائڈ کے لیے جو مجبوراً پیریڈ نہیں لے سکتے تحفہ اولیٰ یا حلال ہوگا یا حرام؟
نیز اگر یہ ساتھ بھی طلبہ کے نہ ہونے کی بنا پر کالج نہ آکر ہیں اور گھر بیٹھے تحفہ اولیٰ کریں تو یہ جائز ہوگا یا ناجائز؟
بسنواؤ عروفا

العواب وبالله التوفیق:

سکول کالج کے اساتذہ کرام کے لیے دارالین حکومت کی طرف سے من اوقات کی تعمیل کی گئی ہو، ان اوقات

(۱) مکلف علی حدیث صحیح الفقیر کتاب الإحارہ باب صلاہ الأحرار ۸/۸

کی پابندی کرنا لازمی اور ضروری ہے۔ اگر کوئی استاد بلا وجہ ان اوقات میں غیر حاضر رہتا ہو تو اس کے لیے ان اوقات کی تنخواہ لینا شرعاً جائز نہ ہوگا۔

مسئلہ صورت کے مطابق جو اس تذکرہ کرام، اپنی سہولت کی خاطر طلبہ کو جلدی جلدی کو درس پڑھا کر تعلیمی اوقات کے ختم ہونے سے پہلے ہی انہیں فارغ کر دیتے ہیں اور پھر کالج میں حاضری نہیں دیتے، ان کا یہ عمل شرعاً ناجائز ہے، اس لیے ان کو اس سے باز آنا ضروری ہے۔ جو دوسرے خدا ترس پروفیسر حضرات اس صورتحال پر راضی نہیں، لیکن طلبہ کی غیر حاضری کی وجہ سے اسباق نہیں پڑھا سکتے، انہیں چاہیے کہ وہ مقررہ اوقات میں کالج حاضر ہو کر ذمہ داری کا ثبوت دیں، پھر اگر طلبہ کی غیر حاضری کی وجہ سے سبق نہ پڑھا سکیں تو بھی ان دنوں کی اجرت لینا ان کے لیے جائز ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

وهي الحصري مثل المحصل عن لم يدرس لعدم وجود الطلبة، فهل يستحق المعلوم؟
أجاب: إن فرع نفسه للتدريس؛ بأن حصر المدرسة المعينه لتدريسه استحق المعلوم إلا مكان التدريس
لغير الطلبة المشروطين. (۱)

ترجمہ:

اور حصری میں ہے کہ مصنف سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو طلبہ کے نہ ہونے کی وجہ سے درس نہ دے سکے کیا وہ معلوم اجرت کا مستحق ہوگا؟ آپ نے جواب دیا کہ اگر اس نے اپنے آپ کو تدریس کے لیے فارغ کر دیا ہو یاں طور کہ اس معین مدرسہ میں اپنی تدریس کے لیے حاضر ہوا ہو تو معلوم اجرت کا مستحق ہوگا، اس لیے کہ مشروط طلبہ کے علاوہ دوسرے طلبہ کو پڑھانے کا بھی امکان ہے۔



ایک پوسٹ پر متعین ملازم دوسرا کام کرے اور اپنی پوسٹ کی اجرت لے

سوال نمبر (143):

بند ایک سرکاری محکمہ میں ملازم ہے۔ محکمہ کے دفتر کے ساتھ مسجد بنی ہوئی ہے جو اسی محکمہ کے حدود میں واقع

ہے لیکن اس میں نماز پڑھانے کے لیے کوئی مستقل امام مقرر نہیں۔ حلقہ کے اشراف بالائے بندہ کو وہاں نماز پڑھانے پر مامور کیا ہے اور کہا ہے کہ: آپ نماز پڑھایا کریں، آپ کی ڈیوٹی کوئی اور سرانجام دے گا، جب کہ تنخواہ اپنی ہی پوسٹ کی ملے گی۔ کیا ایسی صورت میں میرے لیے اس پوسٹ کی تنخواہ لینا جائز ہوگا؟

یٰٰسُوْا تَوَحَّدُوْا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی پوسٹ پر مقرر ملازم اجیر خاص کہلاتا ہے۔ اجیر خاص جب متعین مدت میں ہے آپ کو مستاجر کے حوالہ کرے تو وہ اس کے منافع کا مالک بن جاتا ہے، لہذا وہ اس کے منافع کے تحت اس سے کوئی بھی کام لے سکتا ہے۔ صورت مسئلہ کے مطابق اگر کسی پوسٹ پر متعین ملازم کو تحقیر اشراف بالائے امت یا خطابت کے لیے فارغ کر دیں اور اس کو اس کے متعین پوسٹ کی تنخواہ دیا کریں تو اس کے لیے اس کا وصول کرنا جائز ہے۔ شرعاً اس میں کوئی حرج نہیں، البتہ کسی نکلاں فور ملازم کو ماست یا خطابت جیسے مقدس اور اعلیٰ منصب کے لیے مقرر کرنا اس منصب کی تحقیر کے مترادف ہے، اس لیے بہتر یہ ہے کہ اس منصب کے لیے کسی مناسب قاری صاحب یا عالم دین کو مقرر کیا جائے اور اس منصب کو کسی اعلیٰ پوسٹ کے معادل درجہ دیا جائے۔

والدلیل علی ذلک:

والأجیر الخاص الذي يستحق الأجرة بتسليم نفسه في الخدمة وإن لم يعمل، كمن استأجر شهراً للخدمة، أو لرعي الغنم، وإنما سمي أجیراً وحده لأنه لا يعكفه أن يعمل لغيره؛ لأن ما دفعه في الخدمة صارت مستحقه له، والأجر مقابل بالمنافع، ولهذا يسمى الأجر مستحقاً وإن نقص العمل، (۱)

ترجمہ:

اور اجیر خاص وہ ہے جو متعین مدت میں ضروری دے کرا جرت کا مستحق ہو جاتا ہے، اگرچہ کام نہ کرے، جیسے کسی کو یک ماہ کی خدمت کے لیے مزدوری پر لیا گیا یا بکریاں چرانے کے لیے (مزدوری پر لیا گیا) اور اس کو "اجیر وحدہ" اس لیے کہتے ہیں کہ وہ کسی دوسرے کا کام نہیں کر سکتا، کیونکہ مدت مقررہ کے اندر اس کے منافع اسی ایک مستاجر کا حق بن گئے اور اجرت منافع کے بدلے ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ اجرت کا استحقاق باقی رہتا ہے، اگرچہ عمل توڑ دیا جائے۔

اجیر مشترک کے استحقاقِ اجرت کا وقت

سوال نمبر (144):

ایک شخص کا آرکیٹیکٹ سے عدرتی نقشہ بنانے کا معاہدہ ہو لیکن بھی آرکیٹیکٹ نے نقشہ پر کام شروع نہیں کیا۔
تھ کہ اس شخص نے وہ زمین فروخت کر دی اور آرکیٹیکٹ کو مطلع کر دیا کہ میں نے زمین فروخت کر دی ہے، اس لیے اب
آپ نقشہ بنائیں۔ اس کے جواب میں آرکیٹیکٹ نے اس سے کہا کہ چونکہ تمہارا میرے ساتھ نقشہ بنانے کا معاہدہ
ہو چکا ہے، اس لیے اب میں نقشہ بناؤں گا نہ بناؤں، تم مجھے دس ہزار روپے دو گے۔ کیا اس کا یہ مطالبہ درست ہے؟

جیسا تو ضرور

الجواب وبالله التوفیق:

اجرت پر لوگوں کے لیے نقشہ بنانے والا آرکیٹیکٹ اجیر مشترک کے رمرہ میں آتا ہے اور اجیر مشترک کام
مکمل کرے کے بعد اجرت کا حق دار ہوتا ہے اس سے قبل نہیں، اس لیے اگر کسی وجہ سے کام کرنے سے پہلے پہلے جارہ
منقطع ہو جائے تو وہ اجرت کا مستحق نہیں رہتا۔

مستور صورت میں چونکہ نقشہ بنانے سے پہلے پہلے اس کو مطلع کر دیا گیا تھا کہ آپ نقشہ بنائیں، اس لیے
شرعاً وہ اجرت کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔

واللہ علیٰ ذلک:

وإن وردت الإجارة على العمل كالحياطة والصنع، فلا يجب لأجره ما لم يصرح الأجير من العمل.

(۱)

ترجمہ

اور اگر اجارہ کام کرانے پر کیا گیا ہو، جیسے کپڑے سینے اور رنگنے پر تو اس وقت تک اجرت واجب نہیں ہوتی،
جب تک جیر کام (مکمل کر کے اس) سے فارغ نہ ہوا ہو۔



(۱) شرح المحمّد سلیم و رسم سدّ المادہ ۱۷۵، کتاب الإجارة، الباب الثالث فی المسائل الثانی تتعلق بالأجرة

امامت اور اذان کے عوض اجرت

سوال نمبر (145):

امام اور مؤذن کے لیے تنخواہ لینا جائز ہے یا نہیں؟

بیشرا بخیر

الجواب بحوالہ التوفیق:

مفتدین فقہائے کرام کے نزدیک تعلیم قرآن پاک، تحسیم حدیث، اور دیگر تمام طاعات پر اجرت لینا جائز نہیں تھا، اس لیے کہ اس زمانہ کے بادشاہوں اور حکام میں رین کی وقعت اور عظمت موجود تھی۔ واعد، مدرسین، ائمہ اور مؤذنین کے لیے بیت المال سے وظائف مقرر کرتے تھے اور ان کی ضروریات کا تکفل کرنے میں ذمہ داری کا ثبوت دیتے تھے۔ بعد میں جب زمانہ گزرے کے ساتھ ساتھ حالات میں تبدیلی آئی وہ بادشاہوں کے دلاس سے دین کی وقعت، عظمت ختم ہو گئی تو ہوں نے علماء اور مدرسین کے وظائف بند کر دیے، چنانچہ اب ان کے لیے ان طاعات کے عوض اجرت لینے کی گنجائش ہے، اور یہ اجرت بقول محققین علم "عسی الطاعات" نہیں بلکہ "الطاعات" ہے، یعنی طاعات کے عوض اجرت نہیں، بلکہ ان طاعات کو برقرار رکھنے کے لیے اجرت لی جاتی ہے، کیونکہ اگر ایسا نہ ہو تو پھر دین سے وابستہ حضرات مجبوراً کسب مال کے دیگر کاموں میں مشغول ہو جائیں گے اور ان شعبہ جات کو رچال کار کی قلت، اور کیا بی کی وجہ سے شدید نقصان پہنچے گا۔

والدلیل علی ذلک :

و بعض مشائخ استحسنوا الاستحجار علی تعیم القرآن الیوم بظہور النوانی فی الأمور الدینیة

وزاد بعضهم الأذان، والإمامة، والوعظ۔ (۱)

رحمہ

اور ہمارے بعض مشائخ نے اس زمانہ میں قرآن کی تعلیم پر اجرت لینے کو مستحسن قرار دیا ہے، دینی معاملات

میں سستی پیدا ہونے کی وجہ سے۔۔۔۔۔ اور بعض نے اذان، امامت، اور وعظ کا بھی اضافہ کیا ہے۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الإجارة، باب الإجارة العاسدة ۷۶۹

بنات کے مدرسوں میں طالبات سے فیس لینا

سوال نمبر (146):

میں نے علمائے کرام کی نگرانی اور مشورہ سے، اپنے گاؤں میں بنات کا مدرسہ بنایا ہے جس میں بچیوں کو ناظرہ، حفظ اور بنیادی اسلامی تعلیمات سے آراستہ کرنے کا انتظام ہے۔ چونکہ یہ گاؤں ایک دور افتادہ پسماندہ علاقہ میں واقع ہے اس لیے اہل خیر سے چندہ جمع کر کے مدرسہ کے امور چلانے کا کوئی باقاعدہ انتظام نہیں، چنانچہ ہم مجبوراً طالبات سے سو روپے ماہانہ فیس لیتے ہیں اور اس سے مدرسہ کی ضروریات پوری کرتے ہیں۔ ہمارا سوال یہ ہے کہ ہمارے یہ طالبات سے فیس وصول کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بہنو توجہ رہا

الاصواب وبالله التوفیق:

مذاہرین احناف نے مسلمان حکمرانوں کا دینی اقدار برقرار رکھنے سے بے پرواہی کے پیش نظر تعلیم قرآن وحدیث اور مدرسہ میں نقد پر اجرت لینے کو جائز قرار دیا ہے، لہذا اگر کوئی درویدین رکھنے والا مسلمان قرآن وحدیث کی تعلیم کے لیے مدرسہ کی بنیاد رکھے اور ضروریات پوری کرنے کے لیے طلبہ و طالبات سے فیس وصول کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں، تاہم دو باتوں کا خیال رکھنا بہت ضروری ہے۔

(۱) یہی یہ کہ جو فیس وصول ہو، اسے امانت سمجھ کر صحیح مصارف میں خرچ کیا جائے۔

(۲) اور دوسری بات یہ ہے کہ غریب اور ناتواں طالبات پر یہ وہ فیس کا بوجھ نہ ڈال جائے، تاکہ وہ بھی

زیر تعلیم سے آراستہ ہوں۔

والدلیل علی ذلك :

وبعض مشائخنا استحسنوا الاستحجار علی تعیم القرآن البوم؛ لانه ظہر التواہی فی الامور

الدینیہ، علی الامتاع تصبیح حفظ القرآن، وغیرہ الفتویٰ (۱)

ترجمہ: اور ہمارے بعض مشائخ نے موجودہ دور میں قرآن کی تعلیم پر اجرت لینے کو مستحسن قرار دیا ہے، اس لیے کہ دینی امور میں سستی ناہر ہوگئی ہے۔ پس اس سے باز رہنے سے حفظ قرآن کے ضائع ہونے کا خطرہ ہے اور اسی پر فتویٰ بھی

ہے۔

گانے اور میوزک لوڈ کرنے کے عوض اجرت

سوال نمبر (147):

موبائل میں گانے اور میوزک لوڈ کرنے کے عوض اجرت لینے کا کیا حکم ہے؟

ہونا مؤجری

الجواب وبالله استوفی

گانا بجانا اور موسیقی سننا یا سنا شریعت میں ناجائز ہے، اس لیے اس کو موبائل میں لوڈ کرنے کے عوض اجرت لینا بھی حرام ہے۔

واللہ اعلم

لا یجوز عسی الخاء والنوح والملاهی؛ لأن المعصیة لا ینصور استحقاقها بالعقد، فلا یجب صبه الأجر من غیر أن یشترک علیہ؛ لأن العبادۃ لا یتکون إلا عند الاستحقاق، وإن أعطاه الأجر، وقبضه لا یحل له، ویجب علیہ رقدہ علی صاحبہ (۱)

ترجمہ: گانے، نوح کرے اور آلات ہدو اب پر جارہ جائز نہیں، اس لیے کہ عقد کے ساتھ معصیت کا استحقاق مشہور نہیں۔ سو غیر استحقاق کے اس پر اجرت بھی واجب نہیں ہوتی۔ اس لیے کہ مہر دورست نہیں ہوتا، مگر استحقاق کے وقت، دورگر (اس کے بدلے) اجرت دے دی ہو اور اس نے قبض کر لیا ہو تو وہ اس کے لیے حلال نہیں وراں پر وہ جب ہے کہ اجرت مالک کو واپس کرے۔



ٹی وی یا ریڈیو اسٹیشن میں ملازمت

سوال نمبر (148):

ٹی وی یا ریڈیو اسٹیشن میں نوکری کرنے کا کیا حکم ہے؟

ہونا مؤجری

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت مطہرہ کی زد سے گانا گانے، موسیقی بجانے، ناچنے اور چاندراشیہ کی تصویر سازی وغیرہ جیسے اجازت امور کے فحش اجرت لینا جائز نہیں۔ اس کے علاوہ جو کام جائز اور مباح ہوں، ان پر اجرت لینے میں کوئی حرج نہیں۔ جدا صورت مسئلہ کے مطابق ٹی۔ وی پاریلویشن میں نماز مت کی علت و حرمت اس بات پر موقوف ہے کہ اگر وہاں ناجائز امور سرانجام دیتا ہو تو اجرت بھی ناجائز اور اگر جائز امور سرانجام دیتا ہو تو اجرت بھی جائز۔

والدلیل علی ذلك:

ولا یحور الاستلحار علی العناء والنوح وکذا سائر الحلاهی، لانه استلحار علی المعصیۃ،

والمعصیۃ لا تستحق بالحد، (۱)

ترجمہ:

درگاہ بجانے، نوح کرنے کے لیے کسی کو اجارہ پر لینا جائز نہیں اور اسی طرح تمام لہو لہب کے آلات (کا اجارہ پر لینا جائز ہے)، اس لیے کہ یہ گناہ کے لیے اجارہ پر لینا ہے اور گناہ پر عقد کے درجے استحقاق ثابت نہیں ہوتا۔



کنوٹشل بینک کے لیے عمارت کرایہ پر دینا

سوال نمبر (149):

کسی سودی بینک کو عمارت کرایہ پر دینا جائز ہے یا ناجائز؟

پیشوا نوجہو

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت مطہرہ نے، لاکھ لاکھوں کو اجارہ پر دینے کا حق دے رکھا ہے، لیکن اس شرط کے ساتھ کہ اس سے شرعی حدود پائے نہ ہوں۔ موجودہ دور میں جن بینکوں کے معاملات سود پر مبنی ہیں، ان کو مکان کرایہ پر دینا اعانت علی المعصیۃ (برائی میں تعاون) کے مترادف ہو کر جائز نہیں۔

وَالذَّلِيلُ عَلَى ذَلَالِهِ :

﴿ تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾ (۱)

ترجمہ: بھلائی اور تقویٰ کے کاموں میں ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کرو، اور گناہ اور سرکشی کے کاموں میں ایک دوسرے کے ساتھ تعاون نہ کرو۔

لا تصح الإجارة لعسب التيس، ولا لأجل المعاصي مثل الغناء والنوح والحلاهي. (۲)

ترجمہ: بیل کی جفتی کا اجارہ صحیح نہیں اور نہ ہی گناہ کے (کاموں کے) لیے (اجارہ درست ہے) جیسا کہ گناہ بھلا، نوح کرنا اور لہو و لعب کا سامان (اجرت پر لینا)۔



اسٹیٹ لائف والوں کو عمارت کرایہ پر دینا

سواں نمبر (150):

میں نے کچھ عرصہ قبل اسٹیٹ لائف والوں کو اپنا مکان کرایہ پر دیا۔ اب معلوم ہوا ہے کہ ان کا کاروبار ٹھیک نہیں، اس لیے خیال پیدا ہوا کہ ان کو مکان کرایہ پر دینا جائز ہوگا یا ناجائز؟ اور ان سے جو کرایہ وصول ہوتا ہے، وہ حلال ہوگا یا حرام؟ برائے مہربانی میری اس الجھن کو دور فرمائیں۔

يَتَوَاتَرُ جُرُؤًا

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت مطہرہ نے تمام مسلمانوں پر یہ فرض عائد کیا ہے کہ جس طرح وہ خود گناہ کے کاموں سے بچ کر رہیں گے، اسی طرح دوسروں کے ساتھ بھی معصیت کے کاموں میں تعاون نہیں کریں گے۔ اسٹیٹ لائف والوں کا کاروبار چونکہ سودی ہے، اس لیے ان کو مکان کرایہ پر دینا، گناہ میں تعاون اور معاشرہ میں سود کی ترویج و اشاعت کا ذریعہ بنتا ہے، جو کتنا جائز اور حرام ہے۔

لہذا سائل کا ان کو مکان کرایہ پر دینا درست اقدام نہیں۔ ابھی اگر ممکن ہو تو فوراً اجارہ فسخ کر کے مکان خالی

کروایا جائے اور اگر ممکن نہ ہو تو مدت اجارہ ختم ہونے کا نظر رکھا جائے اور آئندہ اس طرح کے معاملات میں احتیاط سے کام لیں۔ تاہم کرہ چونکہ مکان کے منافع کے عوض ہے، اس لیے اس کا وصول کرنا اور استعمال کرنا جائز ہے۔ گناہ صرف "تعدون عسی الاثم" کا ہوگا جس کا جبرہ تو یہ اور استغفار ہے۔

والدلیل علی ذلك :

﴿وَلَا تَعْدُوا عَلَى الْإِثْمِ وَطَعْنُوا﴾ (۱)

ترجمہ گناہ اور سرکشی (کے کاموں) میں ایک دوسرے کا تعدون نہ کرو۔



ٹی وی، وی سی آر جیسے آلات لہو و لعب کا اجارہ

سوال نمبر (151)۔

گر کوئی شخص دکاندار سے ٹی وی، وی سی آر یا گانے بجانے کی کوئی اور چیز کر یہ پرے آئے اور استعمال کرنے کے بعد مقررہ وقت پر واپس کر لے تو اس کا کر یہ ادا کرنا لازم ہوگا یا نہیں؟

سینوا مزہروا

الحواب وباللہ التوفیق:

ٹی وی، وی سی آر یا دیگر آلات کا لہو و لعب اور حرام کام میں استعمال اگر چہ جائز نہیں، لیکن اگر کوئی شخص اس اشیا کو کر یہ پرے آئے تو یہ اجارہ قاسدہ کے حکم میں شمار ہوگا اور چارہ قاسدہ میں حرجت مسک (جو کر یہ بدقت عقد طے ہوا تھا) یا اجرت کی ادائیگی لازم ہوتی ہے۔ لہذا صورت مسئلہ کے مطابق اگر کوئی شخص ٹی وی، وی سی آر یا کوئی اور چیز کر یہ پرے آئے تو اس کا طے شدہ کر یہ ادا کرنا لازم ہوگا۔

والدلیل عسی ذلك:

(لا تصنع الإجارة لعصب التمس (و) لا لأجل المعاصي مثل العناء والنوح، والملاهي

و يجبر المساجر علی دفع ما قبل) فيجب التمسى بعقد وأجر المش إذ به تدكر مده

وقال ابن عابدین[ؒ] نحب قوله . (والعلاهی) كالمرايمير والطین (۱)

ترجمہ نرجانور کو مادہ پر پھاندنے کے لیے اجرت پر دینا صحیح نہیں اور نہ معاصی پر (اجرت لینا، ست پ) جیسا کہ گانے، نوحہ کرنے یا لہو لعل کے آفات پر (اجرت لینا)۔۔۔۔۔ اور کرایہ دار کو اس اجرت کے حوالہ کرنے پر مجبور کیا جائے گا، جو اس نے قبول کیا تھا، سو عقد میں بیوں کردہ کرایہ واجب ہوگا یا اگر مدت کا تذکرہ نہ ہوا ہو تو، جرحش لزم ہوگا۔ اور علامہ ابن عابدین[ؒ] "والعلاهی" کی تشریح میں فرماتے ہیں: "جیسا کہ ہانسیاں اور ڈھول"۔



داڑھی مونڈوانے کی اجرت لینا

سوال نمبر (152):

جو حجام لوگوں کی داڑھی مونڈوا کر اس پر اجرت دیتا ہو جیسا کہ آج کل کے اکثر حجاموں کا حال ہے۔ کیا ان کی یہ کمائی حلال ہے؟

جواب:

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مظہرہ کی روش سے گنہگار اور معصیت کے کاموں پر اجرت لینا جائز نہیں۔ داڑھی مونڈوانا چونکہ احناف کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے اور اس کا ارتکاب گناہ کبیرہ ہے، اس لیے حجام کے لیے کسی مسلمان کی داڑھی مونڈوانے پر اجرت لینا جائز نہیں، البتہ اس کے عددہ سر کے باں کاٹنے، مونڈوانے یا کسی اور جائز کام کے عوض جو اجرت لی جاتی ہے، اس میں کوئی حرج نہیں۔

واللہ اعلم:

لاتصح الإجارة بمسب النیس ولا لأجل المعاصی مثل العشاء ولوح والعلاهی (۲)

ترجمہ نیکل کی جفتی کا اجارہ صحیح نہیں اور نہ ہی گناہ کے (کاموں کے) لیے (اجارہ درست ہے) جیسا کہ گانا بجانا، نوحہ کرنا اور لہو لعل کا سامان (اجرت پر لینا)۔



پیشگی فیس وصول کرنے کے بعد مدت کے دوران اجارہ فتح کرنا

سوال نمبر (153).

میں نے پچھلے ٹیوٹن پڑھے کے لیے ایک ٹیوٹن منٹر میں داخل کیا۔ ہاں کے ذمہ دار افراد نے کہا کہ ہم دو ماہ کی پیشگی داخل کرو۔ میں نے داخل کر دی۔ تقریباً ایک ماہ گزرنے کے بعد انہوں نے ٹیوٹن منٹر کی وجہ سے ہرگز نہ۔ میں نے کہا ہوں کہ مجھے دوسری ماہ کی فیس واپس کر دو مگر وہ یہ نہیں مانتے کہتے ہیں کہ ہم نے ایک ماہ پڑھا دیا ہے، یہ فیس اسی کے عوض ہو گئی ہے۔ برائے مہربانی اس مسئلہ کا شرعی حل بیان فرمائیں۔

سوال نمبر ۱۵۳

البراب والی اللہ التوفیق:

صورت مسئلہ میں اگر واقعی سائل نے دو ماہ کی فیس دے دی ہو اور ایک ماہ بعد ٹیوٹن منٹر بند ہونے کی وجہ سے پڑھائی منقطع ہو گئی ہو تو اس کو حق حاصل ہے کہ منٹر کے ذمہ دار فرد سے ایک ماہ کی فیس واپس طلب کرے اور ان پر دایم ہے کہ یہ مطالبہ پورا کریں۔

والدلیل علی ذلک:

وفی فتاویٰ تھو۔ بعث حصہ الی معلم، وبعث الیہ اشب، کثیر، وبعث شہر لغاب، وبعث الی
الجنسی ان یا حد ما اعطاء؟ قال: لو بعث ذلک لأجل الأجر، فعد لک، فاصلاً عن أجره السہر
یا حد (۱)

رحمہ

اور فتاویٰ تھو میں ہے کہ ایک آدمی نے اپنا بچہ معلم کے پاس بھیجا اور اس کو بہت سی چیزیں بھیجیں، معلم نے
یک ماہ پڑھایا پھر غائب ہوا، اب کیا اس صورت میں بچے کے باپ کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ یہ چیزیں واپس لے لے؟
فرمایا: اگر یہ چیزیں اجرت کی سیت سے بھیجی ہوں تو یک ماہ سے رائد اجرت واپس لے لے گا۔



اجیر خاص کو نا اہل ہونے کی وجہ سے فارغ کرنا

سوال نمبر (154).

ہمارے ساتھ پبلک سکول میں ایک ٹیچر ہے جس نے کئی مرتبہ طالب علموں کی جادجہ بہت سخت پٹائی کی۔ پرنس صاحب نے کئی بار اس کو سمجھایا، مگر وہ اس سے باز نہیں آیا۔ اب سکول انتظامیہ باہم مشورہ کر کے اس کو نکالنا چاہتی ہے۔ کیا انہیں شریعت یہ اختیار دیتی ہے کہ وہ اس کو ڈیوٹی سے فارغ کر دیں اور اس صورت میں وہ سال کے بقیہ مہینوں کی تنخواہ کا مستحق ہوگا یا نہیں؟

بینوا انوہرہ

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ جب اجیر خاص میں کسی وجہ سے اس کام کی صلاحیت باقی رہے جس کے لیے اسے اجارہ پر لیا گیا ہے تو مستأجر اجارہ نسخ کر سکتا ہے۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر مذکورہ ٹیچر اقلی معصوم طلبہ کی ضرورت حد سے زیادہ پٹائی کرنے کا عادی ہو اور بدجوہر تنبیہ کے اس سے باز نہ والے ہو تو سکول کی بااختیار انتظامیہ اس کو سال کے دوران خارج کرنے میں حق بجانب ہے، کیونکہ تعلیم کے دوران، رپٹ اسٹاذ کی کمزوری ہے۔ ایسی صورت میں وہ بقیہ مہینوں کی تنخواہ کا مستحق نہیں ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

الإجارة تنقض بالأعداد عدداً. (۱)

ترجمہ ہمارے ہاں اجارہ عذر کی وجہ سے ٹوٹ جاتا ہے۔

فی البراریة : استأجر عبداً لمخدمة، فمرص العبد بان كان يعمل دون العمل الأول له خيار الرد،

وفي البراريہ و كذا يو أبق فهو عذر أو كان سارقاً، لأنها لو حب نقضاً في الخدمة. (۲)

ترجمہ براریہ میں ہے کہ ایک آدمی نے خدمت کے لیے غلام، چارہ پر یا، پس وہ بیمار ہو گیا، اگر وہ (بیماری کی وجہ سے) پہلے سے کم کام کرتا ہو تو مستأجر کو وہی اختیار ہے۔ اور وہ اباحت میں ہے۔ اسی طرح اگر وہ بھگ جائے یا دو چور ہو (تو بھی وہی اختیار ہے) کیونکہ یہ چیزیں خدمت میں نقصان دہ ہیں۔

(۱) الفتاویٰ الهندیہ، الإجارة، الباب التاسع عشر فی مسح الإجارة بالمعدن: ۴/۲۵۸

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الإجارة، باب فسخ الإجارة: ۱۰۷/۱۰۸

ڈاکٹر کے معائنہ سے قبل مریض تندرست ہو جائے تو ایڈوائس فیس کی واپسی

سوال نمبر (155):

کچھ عرصہ پہلے میرے دانت میں شدید درد ہونے لگا، میں نے فوری علاج کے طور پر کچھ دوائیاں استعمال کیں، اور ایک ماہر ڈانٹل کے معائنے کا نمبر لے کر فیس جمع کی، چونکہ موصوف پر مریضوں کا بہت رش ہوتا ہے، اس لیے مجھے چار دن بعد نمبر ملا۔ اس دوران میں درد کی شدت سے مجبور ہو کر ایک بزرگ کے پاس گیا، اس نے میرا دانت دم کیا جس سے درد چند منٹوں میں بالکل ختم ہو گیا۔ اب چونکہ مجھے ڈاکٹر کے پاس جانے کی ضرورت نہیں رہی، اس لیے میں فیس کی رقم اس سے واپس وصول کرنا چاہتا ہوں۔ کیا شریعت مجھے اس کی اجازت دیتی ہے کہ میں اس سے فیس کی واپسی کا مطالبہ کروں؟

بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی مریض ڈاکٹر سے معائنہ کے لیے وقت سے لے، لیکن علاج سے پہلے پہلے مریض کی تکلیف دور ہو جائے تو عقداً جاریہ باقی نہیں رہتا، اس لیے اگر مریض نے پہلے سے فیس ادا کی ہو تو وہ اس کی واپسی کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ ڈاکٹر پر بھی لازم ہے کہ وہ کٹوتی کیے بغیر پوری فیس واپس کر دے، تاہم اگر ڈاکٹر معائنہ کرا کے بطور مصیبت اس کو کچھ دن بعد علاج کا کہے تو اس صورت میں فیس کا حق ادا متصور ہوگا۔

والدلیل علی ذلك :

استأجر رجلاً ليقطع صرماً، فسكنه أو جمع، فتعصى الإجارة من غير تعص، لأنه لا فائدة في

بقائه، فتعصى ضرورة. (۱)

ترجمہ:

ایک شخص کو ڈرہ کے دانت نکالنے کے لیے جا رہا رہا، لیکن درد ٹھیک ہو گیا تو اجارہ خود بخود ٹوٹ جاتا ہے،

اس لیے کہ اس کو باقی رکھنے میں کوئی فائدہ نہیں۔ سو یہ ضرورت (خود بخود) ٹوٹ جاتا ہے۔



ساں کے دوران فارغ کیے جانے والے مدرس کی تنخواہ کا استحقاق

سوال نمبر (156):

ایک مدرس کو کسی مدرسہ کے مہتمم صاحب نے تدریس کے لیے رکھا۔ مدرس نے شروع ہی سے یہ شرط لگائی کہ ”میں پورا ساں گزاروں گا، ساں کے دوران مجھے تدریسی مصروفیت سے فارغ نہیں کیا جائے گا“ لیکن مہتمم صاحب نے صرف چار ماہ بعد اس کو فارغ کر دیا۔ ایسی صورت میں یہ مدرس پورے سال کی تنخواہ کا مستحق ہوگا یا صرف چار ماہ کی تنخواہ کا؟

بیسوا نؤ جردا

الجواب وبالله التوفیق:

عام طور پر مدرس و بیہ میں مہتمم اور مدرس کے مابین طے ہونے والے عقد عقد مہمہ ہوتا ہے، جس میں کسی قائد کو بلا عذر بشری ساں پورا ہونے سے قبل عقد فسخ کرنے کا حق نہیں ہوتا۔ البتہ اگر مدرس کوئی ایسی کوتاہی کا مرتکب ہو جس کی وجہ سے مہتمم کے لیے عقد فسخ کرنا ناگزیر ہو تو اسے عقد فسخ کرنے کا اختیار ہوتا ہے، اسی طرح اگر خود مدرس کسی مجبوری کی بنا پر عقد برقرار نہ رکھ سکے تو وہ بھی عقد فسخ کر سکتا ہے۔ ان دونوں صورتوں میں عقد فسخ ہونے کے بعد مدرس صرف گزرے ہوئے ایام کی تنخواہ کا مستحق ہوتا ہے۔ پورے سال کی تنخواہ کا مستحق نہیں ہوتا، تاہم اگر مدرس میں ایسی کوتاہی نہ ہو تو پھر ساں کے درمیان میں اس کو فارغ کرنا جائز نہیں اور وہ بقیہ مہینوں کی تنخواہ کا مستحق بنتا ہے۔

واللہ اعلم علی ذلک:

الأجر لا يمسك بعفس العقد، ولا يجب تسلمه به عندا عيـ كان، أو دينا، كد هي الكامي

ثم الأجرة تسحق بأحد معال ثلاثة، إما بشرط التعجيل، أو بالتأجيل، أو باستمضاء المعقود عليه. (۱)

ترجمہ:

نفس عقد کی وجہ سے اجرت ملک میں داخل نہیں ہوتی اور ہمارے نزدیک صرف اس (نفس عقد) کی وجہ سے (اجرت کا) حوالہ کرنا بھی واجب نہیں ہوتا، خواہ وہ عین ہو یا دیں۔ اسی طرح کافی میں بھی لکھا ہے۔۔۔۔۔ تین صورتوں میں سے کسی ایک صورت کے اختیار کرنے سے مالک اجرت کا مستحق بن جاتا ہے۔

(۱) - یا تو شکی را کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۲) - یا معینہ مدت تک ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔

(۳) - یا معقولہ علیہ کو پورا پورا وصول کرنے کے بعد۔



عقد اجارہ کی مدت ختم ہونے پر مستاجر کی ذمہ داری

سوال نمبر (157):

میں نے تین سال قبل اپنا ذاتی دکان کرایہ پر دیا، جس کی مدت تین سال (یکم اپریل ۲۰۰۰ء تا ۳۱ مارچ ۲۰۰۳ء) مقرر ہوئی۔ یہ معاہدہ تحریری اقرارنامہ کی شکل میں ہمارے پاس موجود ہے۔ ابھی ایک ماہ قبل (۳۱ مارچ کو) مدت پوری ہو چکی ہے، مگر کہ یہ در دکان خالی نہیں کر رہا ہے۔ کیا اس کا یہ کام شرعاً درست ہے؟

بیسوا توجرو

الجواب ربنا للہ التوفیق:

عقد اجارہ طے کرتے وقت متعاقدین کے مابین جو اختتامی مدت طے ہو جائے، اس مدت کے گزرتے ہی عقد اجارہ خود بخود ختم ہو جاتا ہے۔ اگر موجر اور مستاجر باہمی رضامندی سے اجارہ کو برقرار رکھنا چاہیں تو دوبارہ عقد کریں، ورنہ گردنوں میں سے کسی ایک کی بھی رضامندی نہ ہو تو مستاجر (کرایہ دار) کے لیے مدت ختم ہونے کے بعد مین موجرہ (کرایہ پر لی ہوئی چیز) موجر (کرایہ پر دینے والے) کے حوالہ کرنا لازمی اور ضروری ہے۔ شرعاً اس کے لیے جائز نہیں کہ وہ اس کے بعد بھی اس پر قبضہ جمائے رکھے۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی ۳۱ مارچ ۲۰۰۳ء تک اجارہ کی مدت پوری ہو چکی ہو تو مستاجر کو چاہیے کہ وہ جلد از جلد دکان خالی کر کے، تنگ کے حوالہ کرے اور عہد شکنی کا مرتکب نہ ہو۔

والدلیل علی ذلك :

(منہا انحصاء المدة إلا لعدم إلی العایة بنتھی عمد وجود العایة، فتتمسخ الإجارة

انتہاء المدة. (۱)

(۱) بدائع الصنائع، الإجارة، فصل فی ما یتھی به الإجارة: ۸۲/۶

اور ان (جارہ کو ختم کرنے والی چیزوں) میں سے مدت کا گزر جانا بھی ہے، البتہ عذر اس سے مستثنیٰ ہے، اس لیے کہ جس کی انتہا معلوم ہو وہ انتہا کے وجود سے (خود بخود) انتقام پذیر ہوتا ہے، سو مدت کے ختم ہونے سے اجارہ فسخ ہو جاتا ہے۔



دوران مدت عقد اجارہ فسخ کرنا

سوال نمبر (158):

ایک شخص نے پندرہ سال کے لیے زمین اجارہ پر دے دی۔ اب دس سال بعد وہ اس زمین کو کرایہ دار سے واپس لینا چاہتا ہے۔ کیا شرعاً اس کے لیے اس کی کوئی گنجائش ہے؟

بیسوا تضرعاً

الجواب وبالله التوفیق:

جب متعاقدین عقد اجارہ میں ایک خاص مدت پر تعلق ہو کر عقد طے کر لیں تو پھر ان میں سے کسی کو بلا عذر شرعی عقد فسخ کرے گا اختیار نہیں ہوتا۔

صورت مسئلہ میں اگر مالک زمین بلا عذر عقد فسخ کرنا چاہتا ہے تو شرعاً اس کے لیے کوئی گنجائش نہیں، البتہ اگر اس کو کوئی شرعی عذر لاحق ہو ہے، جس کی وجہ سے وہ عقد اجارہ برقرار نہیں رکھ سکتا تو پھر اس کو فسخ کا اختیار حاصل ہے۔

والدلیل علی ذلک:

الاجارۃ تنفس بالاعداد وکل عذر لا یسمع الحصى فی موجب العقد شرعاً و لکن بلحقه نوع ضرر یحتاج فیہ الی المسخ، کذا فی الذخیرۃ. (۱)

ترجمہ: ہاں، عذر کی وجہ سے اجارہ ٹوٹ جاتا ہے۔۔۔۔۔ اور ہر وہ عذر جو شرعاً موجب عقد میں مانع نہ ہو، لیکن اس کی وجہ سے کوئی ایسا ضرر لاحق ہو جاتا ہو جس کی وجہ سے (عقد کو) فسخ کرنے کا احتیاج پیدا ہو (تو عقد فسخ کیا جاسکتا ہے) اسی طرح ذخیرہ (نای کتاب) میں ہے۔



کرایہ دار کا مالک سے اجازت لیے بغیر اس کے مکان میں مرمت کرنا

سوال نمبر (159):

ہم کرایہ کے مکان میں رہتے ہیں۔ اس مکان میں پانی کا ایک کنواں ہے جس کا منڈیر بہت بوسیدہ و درشت ہو چکا ہے۔ ہم نے مالک مکان کو اطلاع دیے بغیر اس کی مرمت کر لی، جس پر تقریباً دس 10,000 ہزار روپے خرچ ہوئے۔ اب ہم چاہتے ہیں کہ مالک مکان سے کرایہ میں یہ رقم کاٹ دیں، مگر وہ اس پر راضی نہیں ہو رہا ہے۔ کیا ہمارے لیے اس کی رضامندی کے بغیر کرایہ سے یہ رقم کاٹنا شرعاً جائز ہے؟

پیشوا تاجروں

الجواب وبالله التوفیق:

مالک مکان کو اپنے مکان میں تعمیراتی کام نمٹانے کا اختیار ہے، اگر وہ چاہے تو تعمیر یا مرمت کر لے، ورنہ کر یہ دریا کوئی اور اس کو اس پر مجبور نہیں کر سکتا۔ لہذا اگر مستاجر (کرایہ دار) مالک سے باقاعدہ اجازت طلب کیے بغیر اس کے ملک میں تعمیر یا مرمت کا کام کرے تو اس کے اخراجات مالک کی رضامندی پر موقوف ہوں گے۔ اگر مالک اپنی رضامندی سے ان اخراجات کو برداشت کر لے تو ٹھیک ہے، ورنہ اخراجات کا بوجھ ٹھکانے پر اسے مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ تاہم ایسی صورت میں مستاجر کو یہ اختیار حاصل ہوگا کہ وہ گھر چھوڑتے وقت اپنی رقم سے تعمیر کی گئی چیزیں اس طرح سے ہٹا کر لے جائے کہ اس سے مکان کو کوئی نقصان نہ پہنچے۔

صورتِ مسئلہ کے مطابق جب کرایہ دار نے مالک مکان کی اجازت کے بغیر کنویں کے منڈیر کی مرمت کر کے اس پر رقم خرچ کر لی ہے اور مالک مکان اسے برداشت کرے کے لیے تیار نہیں تو کرایہ دار کا کرایہ سے یہ رقم کاٹنا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

((وإصلاح بئر العاء، والدعوة، والمخرج علی صاحب الدار) لکن (بلا حرج عنہ) لأنه لا یحضر

عنی إصلاح مدک، (فإن فعلة المستاجر فهو مبرع) وله أن یخرج من أبی رہا (۱)

ترجمہ

پانی کے کوئیں، گھڑ اور تالے کی مرمت کی ذمہ داری مالک مکان کی ہے، لیکن اس (مالک) پر جبر کیے بغیر اس لیے کہ مالک کو اپنی ملک کی مرمت پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ سو اگر کرایہ دار خود یہ مرمت کر لے تو یہ جبر ہے اور اسے یہ اختیار حاصل ہے کہ اگر مالک اس (مرمت کے اخراجات کو برداشت کرنے سے) انکار کر لے تو وہ ان مرمت شدہ چیزوں کو نکال کر لے جائے۔



قرض خواہ کے ذمے بتایا تنخواہ، قرض میں سے منہا کرنا

سوال نمبر (160):

زید نے عمرو سے انیس ہزار 19,000 روپے قرض لیے۔ کچھ عرصہ بعد اس کے ساتھ کاروبار میں اس طرح شریک ہوا کہ عمرو نے کہا: ”تم میرے ساتھ کاروبار میں امداد کرو گے میں ہر ماہ تمہیں پانچ ہزار 5000 روپے دوں گا۔“ اس معاہدہ کے بعد زید نے عمرو کے ساتھ پانچ سو تک کام کیا، مگر عمرو نے اس دوران اس کو ماہانہ کچھ بھی نہیں دیا۔ پانچ ماہ بعد عمرو اشتغال کر گیا۔ اب سوال یہ ہے کہ کیا زید اس قرض والی رقم کو تنخواہ کے بدلے اپنے ساتھ روک سکتا ہے یا نہیں؟

جینواتنوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

سال میں مذکور مسئلہ کے دو پہلو ہو سکتے ہیں ایک پہلو تو یہ ہے کہ عمرو نے زید کو اپنے ساتھ کاروبار میں شریک کر کے اس کے لیے نفع میں سے پانچ ہزار 5000 روپے متعین کیے ہوں۔ یہ صورت درست نہیں، اس لیے کہ شرکا میں سے کسی ایک شریک کے لیے نفع میں سے مخصوص رقم متعین کرنا جائز نہیں۔ شرکا کے لیے ضروری ہے کہ وہ نفع میں سے مخصوص حصہ متعین کریں، کوئی خاص رقم متعین نہ کریں، چنانچہ اگر یہ صورت ہو تو پھر زید صرف ان گزرے ہوئے مہینوں کی معروف و مروج اجرت کا مستحق ہوگا، جو اگر عمرو نے زندگی میں ادا نہ کی ہو تو زید اس کے مرنے کے بعد اس کے ذمے واجب الادا رقم میں سے اسے منہا کر سکتا ہے۔

دوسرا پہلو یہ ہے کہ عمرو نے زید کو اپنے ساتھ بطور ملازم رکھ لیا ہو اور اس کے لیے ماہانہ پانچ ہزار روپے کی

ہجرت متعین کی ہو۔ ایسی صورت میں اگر عمر و چند ماہ بعد ہجرت ادا کیے بغیر مر گیا ہو تو یہ اس قرض میں سے ہٹی ہوئی ہیں
کاٹ سکتا ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

وَجَدَ دَنَابِيرَ مَشْرُوبَةٍ وَلَهُ عَلَيْهِ دَرَاهِمٌ، لَهُ أَلْ يَأْخُذُهُ لَامِحَاتُهُمَا جَسَدًا فِي الثَّمْبَةِ (۱)

ترجمہ (قرض خواہے) قرض دار کے دنانیر کو پیا جب کہ اس (قرض خواہ) کا اس پر درہم (قرض) تھے۔ تو اس
کے لیے اختیار ہے کہ اس میں سے (قرض) وصول کر لے، اس لیے کہ ثمنیت میں دولوں (درہم و دینار) کا جنس ایک
ہے۔



ایڈوانس رقم واپس کرنے میں تاخیر کی وجہ سے سود لینا

سوال نمبر (161):

زید سے ایک کھردے ایڈوانس لے کر عمر کو ۱۰ ماہ تک ہزار 3000 روپے کے قرض اپنی دکان کرایہ پر دے
دی۔ کچھ عرصہ بعد زید نے عمر کو ایڈوانس رقم واپس کیے بغیر اس سے دکان واپس لے کر بکر کو ساڑھے چار ہزار کے قرض
کرایہ پر دے دی۔ جس میں سے تین ہزار روپے خود زید بیٹا ہے اور ڈیڑھ ہزار عمر کو دیتا ہے۔ شرعاً زید کے لیے یہ رقم لینا
جائز ہے یا ناجائز؟

سینو انٹرویو

الجواب فی اللہ التوفیق:

مؤخر جب مستاجر (کرایہ دار) سے اپنی چیز واپس لے لے تو مستاجر کا اس کے ساتھ حاصل ختم ہو جاتا ہے۔ لہذا
اب یہ اس چیز کے منافع حاصل کرے کا حق نہیں رہتا اور اس نے کچھ رقم ایڈوانس میں دی ہو تو، ملک پر نارم سے
کہ وہ کرایہ دار کو واپس دے تاہم اگر مالک ایڈوانس کے لوٹانے میں تاخیر کر دے تو کرایہ دار اس تاخیر کی وجہ سے اس کا
عوض یا کرایہ وصول نہیں کر سکتا۔

مستحضر صورت میں زید نے عمر سے اپنی دکان واپس لے لی تو عمر کا اس کے ساتھ کوئی تعلق باقی نہ رہا، لہذا

اب عمر کو ایڈوانس کی ادائیگی میں تاخیر کی وجہ سے دکان کے کرایہ میں سے کوئی حصہ لینا سود کے زمرہ میں داخل ہو کر ناجائز ہے۔ تاہم یہ جائز ہے کہ مزید نئے کرایہ دار سے دسویں شدہ کرایہ عمر کو اس کے قرض میں ادا کرے۔

والدلیل علی ذلک:

(کل قرض بحر نفعا حرام) ای ادا کان مشروطاً (۱)

ترجمہ:

ہر وہ قرض جو نفع پہنچانے کے لئے حرام ہے، یعنی جب یہ (اضائی نفع) مشروط ہو۔



مزدور کی اجرت میں ٹال مٹول کرنا

سوال نمبر (162):

ہمارے علاقہ کے اکثر مزدور لوگ ٹھیکیداروں کے ساتھ مزدوری کر کے درختوں کی کٹائی کا کام کرتے ہیں۔ اکثر ٹھیکیداروں کی یہ عادت ہے کہ وہ مزدوروں سے کام لے کر انہیں اجرت دینے میں ٹال مٹول سے کام لیتے ہیں۔ جس کی وجہ سے مزدوروں کو اپنی ضروریات پوری کرنے کے لیے قرضہ لے کر قرض دار کی کڑوی کیسل باتیں برواشت کرنی پڑتی ہے۔ برائے مہربانی اجرت میں ٹال مٹول کرنے کا شرعی حکم کیا فرمائیں۔

میترا تھیروا

الجواب وبالله التوفیق:

احادیث نبویہ میں مزدور کو اس کی مزدوری بروقت دینے کی بڑی تاکید آئی ہے۔ آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ مزدور کو اس کی مزدوری پسینہ خشک ہونے سے پہلے ادا کر دو۔ اسی طرح مزدور سے بلا وجہ مزدوری روکنے کو احادیث میں ظہر کہا گیا ہے۔ ایک اور حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”میں قیامت کے دن اس شخص سے لڑوں گا جو مزدور کو اس کی مزدوری نہ دے۔“

ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مزدور سے بلا وجہ اس کی مزدوری روک کر شرعاً ناجائز اور ظلم ہے جس سے بچنا

ضروری ہے۔

والدليل على ذلك.

عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة: رجل أعطى بي ثم غدر، ورجل باع حراً فاكل ثمنه، ورجل اساحر اجيراً فاستوفى منه ولم يعطه اجراً. (۱)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے آپؐ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تین آدمی ایسے ہیں جن کا قیامت کے دن میں مبتلا مقابل ہوں گا ایک وہ آدمی جس نے میرا نام لے کر عہد کیا پھر دھوکہ دیا (یعنی معاہدہ پورا نہ کیا)، دوسرا وہ شخص جس نے آزاد آدمی کو بیچ کر اس کی قیمت کھائی تیسرا وہ شخص جس نے مزدور سے پوری محنت لی اور پھر اس کی محنت کا عوض ادا نہ کیا۔

وروي عن عبد الله بن عمرو قال رسول الله ﷺ: أعطوا الاجير اجرة قبل ان ينفث هرقه. (۲)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت کیا گیا ہے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مزدور کو اس کا پسینہ خشک ہونے سے پہلے پیے اس کی مزدوری ادا کرو“



اسلامک خیر بینک کے ساتھ ”موٹر کارا جارہ“ کا معاملہ کرنا

سوال نمبر (163).

اسلامک خیر بینک لوگوں کو جارہ پر گاڑی دے کر ان سے ماہانہ قسط وصول کرتا ہے۔ میری خواہش ہے کہ میں بھی اپنے بے گاڑی نکاحوں، لیکن اس کے طریقہ کار کے متعلق پورا علم نہیں کہ یہ واقعی سہمی ہے یا نہیں؟ اس بے آپ سے درخواست ہے کہ ان کے ساتھ موٹر کارا جارہ کا معاملہ کرنے کا حکم بیان فرمائیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفيق:

تاحال (دسمبر 2008ء تک) ہمارے علم کے مطابق خیر بینک کے اسلامک برانچ کے معاملات شرعی اصول کے موافق ہیں۔ اس میں موٹر کارا جارہ کا جو طریقہ کار رائج ہے، وہ جید علمائے کرام سے منظور کردہ ہے، اس لیے آپ کا ان

(۱) الصحيح لبيحري كتاب الإجارة باب اثم من مع اجير الاجير ۳۰۲/۱

(۲) من ابن ماجه ابواب الرهن باب اجير الاجراء ص ۱۶۸

کے ساتھ موٹر کار یا چارہ کا معاملہ کرنا جائز ہے۔



طلبا کا پرائیویٹ بسوں میں مفت یا نصف کرایہ کے عوض سفر کرنا

سوال نمبر (164):

Students کا بسوں میں بغیر کرایہ یا نصف کرایہ کے عوض سفر کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

جیسواؤ بھری

جواب: وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی زد سے کسی مسلمان کو دوسرے مسلمان کی چیز اس کی اجازت اور رضامندی کے بغیر استعمال کرنا جائز نہیں۔ آج کل سکول کالج وغیرہ کے جو طلبہ پرائیویٹ بسوں میں مفت یا آدھے کرایہ کے عوض سفر کرتے ہیں، اس پر چونکہ ملک راضی نہیں ہوتے، اس لیے شرعاً یہ کام جائز نہیں۔

اب اگر حکومت کی سرکاری بسوں میں طالب علموں یا بوزھوں سے آدھا کرایہ وصول کیا جاتا ہو تو اس میں آدھے کرایہ کے عوض سفر کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

والدنبیل علی ذلک:

عن رسول الله ﷺ ألا تظلموا، ألا لا يحسن ما من مری، لا يعطى نفس منه (۱)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ظلم نہ کرو۔ خبردار کسی شخص کا مال اس کے طیب نفس (رضامندی) کے بغیر مال نہیں ہوتا۔



کسی ادارے کے ملازم کا اپنی مرعات سے ناجائز استفادہ

سوال نمبر (165):

حکومت کے بعض اداروں کی طرف سے ملازمین کو یہ سہولت حاصل ہوتی ہے کہ وہ بوقت ضرورت ہسپتال

سے مفت علاج و درمخت دوائی حاصل کر سکتے ہیں۔ بعض ملازمین اس سہولت کا غلط فائدہ اٹھاتے ہوئے بلا ضرورت کوئی بہانہ بنا کر ہسپتال سے مفت دوائی حاصل کر کے بازار میں نصف قیمت پر فروخت کرتے ہیں۔ ان کا یہ عمل اور اس سے حاصل شدہ رقم حلال ہے یا حرام؟ نیز جو کاندھار ان سے یہ دوائی خریدتا ہے اس کے لیے یہ خریدنا جائز ہے یا ناجائز؟

جسوا نذر صرہ

الجواب وبالله التوفیق:

حکومت یا کسی بھی ادارے کی طرف سے ملازمین کو جو مرعات فراہم کی جاتی ہیں اگر ان سے استفادے کی اجازت کسی خاص ضرورت پیش آنے کے ساتھ مشروط ہو تو ملازم کو بلا ضرورت ان سے استفادہ کرنا ناجائز ہے۔ صرف ضرورت کی بنا پر قانونی شرائط کے تحت اس سے استفادہ کرنا جائز ہے۔

لہذا اگر کوئی ملازم بیماری کی صورت میں ہسپتال سے درج حاصل کرے گا تو یہ اس کی ملکیت میں داخل ہو جاتی ہے۔ چنانچہ اگر صحت یاب ہونے کے بعد اس کے پاس کچھ دوا بچ جائے تو مملوک ہوئے کی بنا پر اسے فروخت کرنا اس کے لیے جائز ہے۔

اور اگر کوئی ملازم بلا ضرورت جات بوجھ کر اپنے آپ کو بیمار بنا کر رہے یا ذمہ دار فراو سے ساز باز کرے یا کوئی اور حیلہ بنا کر دوائی حاصل کرے تو اس طرح کرنے سے چونکہ دوائی اس کی ملکیت میں داخل نہیں ہوتی اس لیے اسے فروخت کرنا بھی ناجائز ہوگا۔

حرام طریقے سے حاصل کی گئی چیز کے بارے میں اگر خریدار کو پہلے سے یہ علم ہو کہ اس کا حصول ناجائز طریقہ سے ہوا ہے تو اس کے لیے خریدنا ناجائز نہیں۔ اور اگر اسے متعلقہ چیز کے جائز یا ناجائز ہونے کے بارے میں کوئی علم نہ ہو تو خریدنے پر گناہ گار نہیں ہوگا۔

والذیل علی ذلک:

کتاب الہبۃ۔ - أم تفسیرها شرعاً: فهي تمیث عین بلا عوص و ما حکمھا: فثبوت

الملک للمعہوب له. (۱)

ترجمہ:

ہر کی مصلحتی تعریف یہ ہے، ”بہر بقیہ کسی عوض کے (کسی کو) کسی چیز کی ذات کا، لگ بتاتا ہے۔۔۔۔۔ اور اس کا حکم یہ ہے کہ ”موسوبہ کی سرہوبہ چیز پر ملکیت ثابت ہوتی ہے۔“

وما نقل عن بعض الحنفية من أن الحرام لا يتعدى دفتير، سألت عنه الشهاب الشلي فقال.

هو محمول على ما إذا لم يعلم بدلت. (۱)

ترجمہ:

اور بعض احناف سے جو یہ نقل کیا گیا ہے کہ حرم روزوں تک متحدی نہیں ہوتا، اس کے بارے میں میں نے

شہاب شلی سے پوچھا تو آپ نے (جواب میں) فرمایا کہ ”یہ اس حالت پر محمول ہے کہ جب لینے والے کو اس کا علم نہ ہو۔“



مسجد میں اجرت پر پڑھائی

سوال نمبر (166):

قاری صاحب کے لیے بچوں سے اجرت لے کر مسجد میں قرآن پاک کی پڑھائی کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

بیتناؤ جہدوا

العراق وبالله التوفيق:

مسجد کے تقدس اور حرمت کو مد نظر رکھتے ہوئے بہتر تو یہ ہے کہ درس و تدریس کے لیے مسجد سے الگ جگہ ہو،

لیکن اگر کہیں الگ جگہ میسر نہ ہو تو پھر مسجد میں پڑھانا بھی جائز ہے، خواہ پڑھائی مفت ہو یا اجرت کے عوض۔

والعجل علی ذلک:

ونعمه الصیباں فیہ بلا اجرة وبالأجر یجوز (۲)

ترجمہ: اور مسجد میں بچوں کو تعلیم دینا جائز ہے، خواہ مفت ہو یا اجرت کے عوض۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء ۵۵۳

(۲) الفتاویٰ سرمدیہ علی هامش الہندیۃ، کتاب الکرمیۃ، باب یخرج فی المسجد ۲۵۷/۱

پراپرٹی ڈیلر کا کمیشن وصول کرنا

سوال نمبر (167):

ایک شخص زمین کی خرید و فروخت کا لین دین کرتا ہے۔ بسا اوقات یہ شخص کسی دوسرے کی زمین فروخت کرتا ہے اور اس خرید و فروخت میں بالک اور مشتری دونوں سے کمیشن وصول کرتا ہے، شریعت کی رو سے اس کا یہ فعل کیا ہے؟ کیا کسی ایک جانب سے کمیشن لینا جائز ہے؟

پیشوا مؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

زمین کی خرید و فروخت میں پراپرٹی ڈیلر کا کردار دلال کا ہوتا ہے اور دلال کی اجرت لینے میں شرعاً کوئی تباہی نہیں، لہذا اگر کوئی شخص پراپرٹی کا کاروبار کرتا ہو تو اس کے لیے بالک اور مشتری کے درمیان دلالی کے عوض کمیشن لینا جائز ہے۔ تاہم اگر یقین کے درمیان پہلے سے کچھ قواعد و ضوابط تحریری طور پر طے ہوتے چاہیے جس کی روشنی میں کمیشن وصول کی جائے تاکہ باہم تنازعہ کا اندیشہ باقی نہ رہے۔

والدلیل علی ذلك:

ومنی الحاوی سنن محمد بن مسلمة عن أجرة السمسرة، فقد أرجو أنه لا بأس به، وإن كان

فی الأصل فاسداً، لكثرة المعامل، و كثیر من هذا غیر جائز، يجوز له لحاجة الناس إليه. (۱)

ترجمہ

اور حاوی میں ہے کہ محمد بن مسلمہ سے دلال کی اجرت کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ ”میں امید رکھتا ہوں کہ کثرتِ تعامل کی وجہ سے اس میں کوئی حرج نہیں، اگرچہ اصل میں یہ فاسد ہے اور اس طرح کے بہت سے معاملات جائز نہیں، مگر لوگوں کی حاجت کی وجہ سے فقہاء نے ان کو جائز قرار دیا ہے۔“



ڈاکٹر کالیبارٹری والوں سے کمیشن لینا

سوال نمبر (168):

کیا کسی لیبارٹری یا لٹراساؤنڈ والوں کا ڈاکٹر کے ساتھ اس طرح معاہدہ کرنا جائز ہے کہ ڈاکٹر صاحب مریض کو صرف اسی مخصوص لیبارٹری میں ٹیسٹ اور لٹراساؤنڈ کرنے کی ہدایت کرے گا اور اس کے بدلہ میں لیبارٹری والے ڈاکٹر کو فیصد کے اعتبار سے کمیشن دیں گے۔

پیشوا نواز مہرو

الجواب وبالله التوفیق:

کسی لیبارٹری یا لٹراساؤنڈ والے کے پاس بیمار بھیجنے میں ڈاکٹر کے کردار کو سامنے رکھتے ہوئے کمیشن کی وصولی کے جو زور و دھم جواز کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔

یہ حقیقت کسی پر غفلت نہیں کہ بیمار کی رہبری اور رہنمائی میں ڈاکٹر کی کوئی ایسی محنت شامل نہیں ہوتی جس کا وہ معاوضہ طلب کر سکے۔ کسی لیبارٹری وغیرہ کی طرف رہبری میں ڈاکٹر کا کردار محض اعتماد کی جگہ کی نشاندہی ہے اور اعتماد ڈاکٹر کی رتی رتی ہے، جس کا معاوضہ متعلقہ شخص سے وصول کرنا بے سود ہے، اسی طرح کمیشن فن طب کے شعبہ سے وابستہ حضرات کے لیے لینا اس شعبہ کے تقدس کو پامال کرنے کے مترادف ہے، جو خلاف مردت ہونے کے ساتھ ساتھ خلاف شریعت بھی ہے، اسی طرح اگر ڈاکٹر صرف ایک لیبارٹری کی طرف مریضوں کو بھیجے تو ممکن ہے کہ اس طرح بیمار لڑی والے کی اجارہ داری قائم ہو جائے، حالانکہ مارکیٹ میں کسی کی اجارہ داری سداۓ مزاج معیشت کے خلاف ہے۔ مذکورہ کمیشن کا ایک فساد یہ بھی رونما ہوا ہے کہ ڈاکٹر کے لیے کمیشن لینے کی وجہ سے رپورٹ کو غیر معیاری قرار دینے کی جرات مشکل ہو جاتی ہے، علاوہ ازیں اس کے اور بھی کافی مفاسد رونما ہوتے ہیں اس لیے سہ الذرائع کے طور پر بھی اس کمیشن کا لینا جائز نہیں۔

واللہ اعلم علی ذلک:

ورسل شمس الأئمة الأربعة وحدي عن دفع إلى طبيب حارية مريضة، وقال له، عالجها بحالتك،

فما يرد من قيمتها بسبب الصحة فالزيادة لك ففعل الطبيب ذلك، ويرث الحارية، للطبيب عني

المالك لآخر مثل المعالجة، ونسب الأودية، والنفقة، وليس له سوى ذلك شيء (۱)

(الفناوی الہدیہ، کتاب الإجارة، فصل فی المتعرفات، الباب النبی والتلاوت فی المتعرفات ۵۲۸/۲)

ترجمہ:

علامہ محسن الامین اور جندی سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو کسی ڈاکٹر کو بیمار باندی اس شرط پر حوالہ کرے کہ اس کا علاج کروادیں اور ستر سو روپے کی صورت میں اس باندی کی قیمت میں جو اضافہ ہوگا وہ تمہارا ہوگا، ڈاکٹر نے - سرخ کیا اور باندی صحت یاب ہوگئی تو اس صورت میں ڈاکٹر باندی کے مالک سے اجرت (فیس وغیرہ) وصولی اور کھانے پینے کے اخراجات وصول کرے گا اور اس کے علاوہ ڈاکٹر کے لیے کچھ بھی نہیں ہے۔



گا ہک مہیا کرنے کے عوض دکاندار سے اجرت لینا

سوال نمبر (169):

ہمارا لالہ ثانی شیٹ فروخت کرنے کا کاروبار ہے۔ ایک شخص ہم سے کہتا ہے کہ میں آپ کے لیے گا ہک مانگا گا۔ آپ ایک گا ہک کے بدلے مجھے پچاس روپے دیا کریں گے۔ کیا ہمارے لیے اس کے ساتھ اس طرح کا معاہدہ کرنا جائز ہوگا؟

ہجرت اخذ کرنا

الجواب وبالله التوفیق:

کاروباری اصطلاح میں بائع اور مشتری کے مابین بیع کی خرید و فروخت میں زر بیع بننے والا شخص دلال کہلاتا ہے۔ ضرورت اور کثرتِ تعالیٰ کی وجہ سے فقہاء نے دلال کی اجرت کو جائز قرار دیا ہے۔ مستور صورت میں اگر دکاندار کسی شخص کو دلال مقرر کر دے اور گا ہک مہیا کرنے پر اس کو کوئی خاص اجرت دیا کرے اور عرف میں یوں کیا جاتا ہو تو یہ معاملہ جائز ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

وفي المحاوي: سئل محمد بن مسلمة عن أجرة السمسار، فقال: أرى أنه لا بأس به، وإن كان في الأصل مأسداً، لكثرة التعامل، وكثير من هذا غير جائز، فجوزوه لحاجة الناس إليه. (۱)

ترجمہ: اور حادی میں ہے کہ محمد بن مسلمہ سے دلال کی اجرت کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے جواب میں

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الإجازة، باب صناد الأجير ۸۷/۹

فرمایا کہ ”میں امید رکھتا ہوں کہ کثرتِ تعالٰی کی وجہ سے اس میں کوئی حرج نہیں، اگرچہ اصل میں یہ فاسد ہے اور اس طرح کے بہت سے معاملات جائز نہیں، مگر لوگوں کی حاجت کی وجہ سے فقہاء نے ان کو جائز قرار دیا ہے۔“



بارکیننگ کاروبار کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (170):

ایک شخص بارکیننگ کا کاروبار کرتا ہے۔ لوگ اس کے پاس اپنی گاڑیاں فروخت کرنے کے لیے لاتے ہیں۔ جب بارگین دا لے کر کوئی خریدار مل جاتا ہے تو وہ گاڑی اس پر فروخت کرتا ہے اور اس سے اپنا کمیشن بھی وصول کرتا ہے۔ پھر گاڑی کے مالک کو رقم حوالہ کر کے اس سے بھی کمیشن وصول کرتا ہے۔ کیا یہ کاروبار شرعاً جائز ہے؟

بیشواؤ مصرعا

الجواب وبالله التوفیق:

خرید و فروخت کے معاملہ میں بائع اور مشتری کے مابین واسطہ بننے والے کو اصطلاح فقہ میں سمسار یا دلال کہتے ہیں۔ دلالی کی اجرت میں فقہاء کرام کے نزدیک اختلاف ہے، تاہم احناف نے معاشرتی ضرورت کو مد نظر رکھتے ہوئے حواز کا فتویٰ دیا ہے، اس لیے دلالی کے عوض اجرت وصول کرنا جائز ہے۔

بارکیننگ بھی دلالی کی ایک صورت ہے، اس لیے یہ کاروبار اختیار کرنا جائز ہے، البتہ اس میں پہلے سے کمیشن (اجرت) کی تعیین ضروری ہے تاکہ بعد میں نزاع پیدا نہ ہو۔

والدلیل علی ذلك:

روی الحاکمی سنن محمد بن مسلمہ عن أجرة السمسار فقال: أرحو أنه لا بأس به، وإن كان

لم يصل فسد، لكنرة العمان، وكثير من حد غير جائز، فجوزوه لحاجة الناس إليه (۱)

ترجمہ: ارحوی میں ہے کہ محمد بن مسلمہ سے اس کی اجرت کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ ”میں امید رکھتا ہوں کہ کثرتِ تعالٰی کی وجہ سے اس میں کوئی حرج نہیں، اگرچہ اصل میں یہ فاسد ہے اور اس طرح کے بہت سے معاملات جائز نہیں، مگر لوگوں کی حاجت کی وجہ سے فقہاء نے ان کو جائز قرار دیا ہے۔“

بیع فسخ کرنے کے بعد دلاں کی اجرت

سوال نمبر (171):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ ہم نے ہارگین والے کے واسطے سے ایک گاڑی خریدی۔ لیکن بیع تام ہونے کے بعد کسی وجہ سے اس معاہدہ کو ختم کر دیا۔ کیا ایسی صورت میں ہارگین والا اجرت کا مستحق ہوگا یا نہیں؟

یٰسینوا انزجروا

الجواب ریسالۃ التوفیق:

دلاں جب اپنا فریضہ صحیح طور سے سرانجام دے تو وہ اجرت کا مستحق ہو جاتا ہے، خواہ متعاقدین اس بیع کو قائم رکھیں یا بعد میں فسخ کر لیں۔

صورت مستورہ کے مطابق اگر ہارگین والے کے واسطے سے کی گئی بیع منعقد ہونے کے بعد فسخ کی گئی ہو تو چونکہ دلال اپنا عمل پورا کر چکا ہے، اس لیے وہ دلاں کی اجرت کا مستحق ہے۔

والدلیل علی ذلك:

قال في الخاتمة الدلال في البيع إذا أخذ دلالته بعد البيع، ثم انفسح بينهما بسبب من الأسباب، سلمت له الدلالية لأن الأجر عوض مقابل بالعمل، وقد تم العمل فلا يرجع عليه (۱)
ترجمہ:

خانیہ میں ہے کہ خرید و فروخت میں دلاں جب بیع تام ہونے کے بعد اپنی اجرت وصول کرے، پھر کسی وجہ سے بیع فسخ ہو جائے تو اسے دلالیہ (دلاں کی اجرت) دی جائے گی، اس لیے کہ اجرت عمل کے عوض میں ہے اور اس کا عمل پورا ہو چکا ہے، اس لیے اجرت واپس نہیں لی جائے گی۔



(۱) شرح المسححة للأناسی، المادة ۵۷۹ کتاب الإجارة، الباب السادس فی بیان أنواع المأجور، الفصل الرابع فی

پراپرٹی ڈیلر کا بائع اور مشتری کو دھوکہ دینا

سوال نمبر (172):

ایک شخص نے پراپرٹی ڈیلر کو دس مرلہ پلاٹ خریدنے کا کہا۔ پراپرٹی ڈیلر نے ایک شخص کے ساتھ چھتیس ہزار فی مرلہ کے حساب سے پلاٹ فروخت کرنے کی بات کی اور خریدنے والے سے اکتالیس ہزار فی مرلہ کے حساب سے رقم وصول کی اور بائع و مشتری دونوں سے دو فیصد کے حساب سے دلالی بھی لے لی۔ اب کچھ عرصہ بعد بائع اور مشتری کی ملاقات ہوئی تو دوران گفتگو معلوم ہوا کہ پراپرٹی ڈیلر نے مشتری سے اکتالیس ہزار فی مرلہ کے حساب سے رقم وصول کر کے بائع کو چھتیس ہزار فی مرلہ کے حساب سے رقم دی ہے اور باقی رقم خود ہڑپ کر لی ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ بائع یا مشتری پراپرٹی ڈیلر سے اس اضافی رقم کا مطالبہ کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر کر سکتے ہیں تو یہ رقم کس کا حق بنتا ہے؟

بہنو! توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

بیع و شرا کے معاملات میں دلال بن کر متعین اجرت لینا شرعاً جائز ہے، تاہم دلال کے لیے اس پیشہ میں دھوکہ اور کذب بیانی سے بچنا نہایت ضروری ہے۔ چنانچہ اگر کہیں وہ بائع یا مشتری یا دونوں کو دھوکہ دے دے تو ضمنی فاحش (شدید نادان) کی صورت میں ان کو بیع فسخ کر کے کا حق حاصل ہوگا۔

مسئلہ صورت میں پراپرٹی ڈیلر نے بائع کے ساتھ کم قیمت پر بات کر کے مشتری سے زیادہ رقم وصول کی ہے اور پھر بائع کو اس کی بتائی ہوئی قیمت کے مطابق رقم حوالہ کی ہے، اس لیے درحقیقت یہ دونوں کے ساتھ دھوکہ ہے، چنانچہ اس اضافی رقم کا حق دار تو بائع ہے، البتہ اگر مارکیٹ میں مشتری سے وصول کردہ قیمت ضمنی فاحش (شدید نادان) سمجھا جاتا ہو تو اس کو بیع فسخ کرنے کا حق حاصل رہے گا۔

واللہ اعلم بالصواب

إِذَا عَرَّ أَحَدُ الْمُتَبَايعِينَ الْآخَرَ، وَتَحَقَّقَ أَنَّ فِي الْبَيْعِ عَيْبًا فَاحِشًا، فَمَدْمَعُونَ أَوْ يَمْسُخُ الْبَيْعَ حَبْتًا.

قَالَ الشَّارِحُ: وَكَذَا لَوْ عَرَّ الدَّلَالُ أَحَدَ الْمُتَبَايعِينَ، فَلَهُ أَيْضًا مَسْحُ الْبَيْعِ إِذَا وَجَدَ مِنْهُ عَيْبًا فَاحِشًا (۱)

(۱) شرح المسحوق لم رستم ہار، المادة ۳۵۷، کتاب البیوع، الباب السادس فی بیان الخیارات، الفصل السابع فی

ترجمہ جب تباہین (بیچنے والے اور خریدار) میں سے ایک دوسرے کو دھوکہ دے دے اور بیچ میں تباہی فاحش تحقق ہو جائے تو ایسی صورت میں فریب خوردہ کو بیچ کٹھ کرنے کا اختیار حاصل ہے۔ شائع کہتے ہیں اسی طرح گردش تباہین میں سے کسی ایک کو دھوکہ دے تو اسی طرح اس فریب خوردہ کو بیچ کا اختیار حاصل ہے، جب کہ تباہی فاحش پیدا نہ ہو۔



ڈرائیور حضرات کا ہوٹلوں میں مفت کھانا کھانا

سوال نمبر (173)

ڈرائیور حضرات کو بعض مخصوص ہوٹلوں میں مفت کھانا کھلایا جاتا ہے، در دیگر مراعات بھی دی جاتی ہیں اس کا شرعی حکم کیا کریں؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب وبالله التوفیق:

شہرہاں پر واقع ہوٹل ڈرائیور حضرات کو مفت کھانا سب سے کھاتے ہیں کہ وہ ان ہوٹلوں کو گاڑی میں موجود سواریاں لے جا کر انہیں گاہک مہیا کرتے ہیں۔ گویا اس طرح ڈرائیور کی حیثیت دلال کی سی ہوتی ہے اور دلال کی اجرت جائز ہے، اس لیے ڈرائیور کا مفت کھانا بھی اجرت شمار ہو کر جائز ہوگا، البتہ اگر ہوٹل والے ڈرائیور کو مفت کھانا کھلا کر اس کے بدلے دیگر سواروں سے ناقص کھانے کے عوض مزید قیمت سے بہت زائد وصول کرتے ہوں جیسا کہ آج کل کے اکثر ہوٹلوں کا حال ہے، تو ایسی صورت میں ڈرائیور کو مفت کھانا رشوت ہو کر ناجائز ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وعی الحاوی میں محمد بن مسلمہ عن أحمد السمری، فقال: أرحوا له لا بأس به، وإن كان

فی الأصل فاسدًا، بکثرة التعامل، (۱)

ترجمہ اور حاوی میں ہے کہ محمد بن مسلمہ سے دلال کی اجرت کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ ”میں امید رکھتا ہوں کہ کثرت معاملہ کی وجہ سے اس میں کوئی حرج نہیں۔“

کتاب الشفعة

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

سلام ہر جگہ اور ہر معاملے میں "لا ضرر ولا ضرار" کے بنیادی اصول کو اپنانے کی تلقین کرتا ہے اور اس بات کی کوشش کرتا ہے کہ خرید و فروخت ہو یا کوئی بھی معاملہ اس میں ایک فریق کے کسی اقدام سے دوسرے فریق کو نقصان نہ پہنچے۔ یہی وجہ ہے کہ جب شرکاء یا پڑوسیوں میں سے کوئی شریک یا پڑوسی اپنے حصہ زمین یا عمارت کو کسی غیر شخص پر فروخت کرنا چاہے تو دوسرے شریک یا پڑوسی کو شرعی حدود میں رہتے ہوئے اس پر نقطہ اعتراض اٹھانے کا حق ہے۔ اس کو شرعیاتیہ حق حاصل ہے کہ وہ کسی غیر آدمی کو اپنی زمین یا پڑوس میں گھسنے نہ دے، بلکہ خود ہی اس زمین کو ایسی قیمت پر خرید لے جس قیمت پر مالک زمین نے کسی غیر سے سودا کر لیا ہے۔

فقہاء کے یہاں فرماتے ہیں کہ شفعہ کی مشروعیت میں کئی حکمتیں مضمر ہیں۔ ممکن ہے کہ زمین اور عمارت کی تقسیم اور غیر کے ہاتھوں سودے سے زمین اور عمارت کو نقصان ہو یا نقصان نہ ہو، لیکن شریک یا پڑوسی کو اس حصے کی زیادہ ضرورت ہو یا نہ ہو، اسے شخص کے ساتھ دائمی محبت سے ان کو نفرت ہو۔ ممکن ہے کہ آنے والے شخص اتنا بدخلق و بد معاملہ ہو کہ شرکت یا پڑوس کے قابل ہی نہ ہو۔ اس کا رہن سہن، کاروبار، طرز تعمیر اور طرز معاشرت شریک کے لیے دائمی ضرر کا ذریعہ ہو۔ ان تمام باتوں کو مد نظر رکھ کر شریعت نے شفعہ کی اجازت دی ہے، تاکہ معاشرہ کسی بھی قسم کی بد نظمی اور انتشار کا شکار نہ ہو۔ (۱)

نفوی تحقیق:

شفعہ سے ہے بمعنی صمیم (ملانہ)، زیادہ تقویٰ، جنت عدد اور تمک۔ ان تمام نفوی معانی کی شرعی تعریف

سے گہری مناسبت موجود ہے۔ (۲)

اصطلاحی تعریف:

"تملك لبيعة مشتركة بمثل الثمن الذي قام على المشتري"

(۱) اعلام الموقعین ۲/۱۲۰ و بعد المصوب، کتاب الشفعة ۱۱، ۹۱، النسخة الإسلامية وأدبہ ۶/۲۸۸۸

(۲) الفقه الإسلامي وأدبہ ۶/۲۸۸۶، مدائع الصانع: ۶/۸۹، الموسوعة الفقهية، سادة الشفعة ۲۶، ۱۳۶

کسی خریدی ہوئی شفعہ راضی کو اسی قیمت پر جبراً حاصل کرنا جس قیمت پر یہ مشتری ور کوئی تھی۔ (۱)

علامہ قطیب شربی شافعیؒ کے ہاں شفعہ ایک ایسے جبری حق تملک کا نام ہے جو پانے شریک کے لیے نئے شریک کے خلاف اس قیمت کے بدلے ثابت ہوتا ہے، جس پر نئے شریک کو مل گیا ہے۔

في حق سلك قهری یشیت التشریت المصیم علی الحادث لیما ملئت بعوض (۲)

مشروعیت

شفعہ کی مشروعیت سنت اور اجماع سے ثابت ہے۔

احادیث نبویہ سے

"الحار حق بشفه" (۳)

"پڑوسی اپنے قریب گھر کا زیادہ حق دے رہے"

"الحار احق بشفعة جاره" (۴)

"پڑوسی اپنے پڑوسی کے شفعہ کا حق دار ہے۔"

"جعل سوا، انه سبغة الشفعة هي كل مال يقسم" (۵)

"رسول اللہ ﷺ نے ہر اس چیز (زمین، عمارت وغیرہ) میں شفعہ کا حق قرار دیا ہے جو قابل تقسیم نہ ہو۔"

اجماع سے

علامہ ابن منذر رحمہ اللہ نے شفعہ کی مشروعیت پر اہل علم کا اجماع نقل کیا ہے۔ (۶)

(۱) الفہامی الہندیہ کتاب الشفعة الباب الأول فی مہجرتہ وشرطتہ ومہجرتہ حکمہا ۵۱ ۱۶

(۲) مغنی المحتاج، کتاب الشفعة: ۲۹۶/۲

(۳) الصحيح بخاري. كتاب الحيل باب في الشفعة والشفعة ۲ ۱۰۳۲ من مآخذ ابواب الشفعة باب الشفعة بالحدود

ص ۱۸۲

(۴) ابن مآخذ، ابواب الشفعة، باب الشفعة بالحدود، ۱۸۲

(۵) صحيح بخاري. كتاب الحيل باب في الشفعة والشفعة ۲ ۳۲ ۱۰۱ من مآخذ ابواب الشفعة باب (فأوقع الحدود

والشفعة ص ۱۸۲

(۶) حنفی ۵ ۱۶۰ مدائع الصانع ۶ ۴۰ الفقہ الاسلامی وأدبہ ۶ ۴۸۸۷

کتاب الشفعة کی اصطلاحات:

- (۱) جس زمین یا عمارت (یعنی اپنی مملوکہ زمین جو مشغور زمین کے ساتھ ملی ہوئی ہو) کی وجہ سے شفعہ کو شفعہ کرنے کا حق حاصل ہوتا ہے، وہ مشغور ہے کہلاتا ہے۔
- (۲) جس زمین میں شفعہ شفعہ کرنا چاہے، وہ مشغور فیہ کہلاتا ہے۔
- (۳) جس خریدار نے مشغور زمین اولاً مالک سے خریدی ہو، وہ مشغور علیہ کہلاتا ہے۔
- (۴) شرکت یا پڑوس کی وجہ سے شفعہ کا دعویٰ کرنے والا شخص شفعہ کہلاتا ہے۔ (۱)

شفعہ کے ارکان:

حنفیہ کے ہاں شفعہ کا مشتری یا اصل مالک سے مشغور زمین لے لینا شفعہ کا رکن ہے، بشرطیکہ شفعہ کے اسباب اور ارکان موجود ہوں۔ (۲)

مالکیہ کے ہاں شفعہ، مشغور علیہ، مشغور فیہ اور صیغہ (جو تملک یا شفعہ کے معنی پر مشتمل ہو) شفعہ کے ارکان ہیں۔ جب کہ حنابلہ اور شافعیہ کے ہاں صیغہ شرط ہے، باقی تین ارکان ہیں۔ (۳)

شفعہ کا حکم:

حنفیہ کے ہاں سب پائے جانے کے بعد شفعہ کے بے مطالبہ کرنے کا حق حاصل ہو جاتا ہے۔ اگر اس کو فی الحال علم نہ ہو تو علم ہونے تک اس کا حق باقی رہے گا، اگرچہ کئی سال درمیان میں گزر جائیں۔ شفعہ کر لینے کے بعد شفعہ کے لیے وہ تمام حقوق ثابت ہوں گے، جو ایک نئے عقد (شراء جدید) کے وقت حاصل ہوتے ہیں، لہذا وہ خیابروایت اور خیابریع کا بھی مستحق ہوگا۔ (۴)

شفعہ کے اسباب:

حق شفعہ تین اسباب سے ثابت ہوتا ہے۔

(۱) الفقہ الاسلامی وأدلته، ۶/۴۸۸

(۲) الدر المختار علی صمدرد المحتار، کتاب الشفعة، ۳۱۹/۹

(۳) معنی المحتاج، کتاب الشفعة، ۲/۴۹۶، الفقہ الاسلامی وأدلته، ۶/۴۸۸

(۴) الدر المختار علی صمدرد المحتار، کتاب الشفعة، ۳۱۹/۹، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الشفعة، الباب الأول، ۵/۱۶۱

(۱) جو حق شفعہ کا طالب ہو (شفیع)، اس کی جائیداد بچہ جانی والی جائیداد کے ساتھ غیر تقسیم طور پر شریک ہو۔
 معنی جائیداد شفیع اور اصل مالک کے درمیان مشترک ہو۔

(۲) نفس جائیداد میں شریک نہ ہو، لیکن جائیداد کے متعلقات، جیسے پالی یا سہل میں شریک ہو۔

(۳) جائیداد یا اس کے متعلقات میں اشتراک نہ ہو، لیکن پڑوس میں ہو۔

پہلی صورت کو "شریک" دوسرے کو "ضبط" اور تیسرے کو "جار" کہتے ہیں۔ ان تینوں میں ترتیب بھی بتی ہے کہ شریک سے زائد حق دار ہو جائے تو شریک سب سے مقدم ہوگا پھر ضبط ہوگا اور آخر میں جار، یعنی پڑوسی۔ (۱)

شفعہ کے اسباب میں فقہاء کا اختلاف:

ہاں تو شفعہ سے متعلق جزوی، حکام میں متعدد مواقع پر اختلاف ہے، لیکن قابل ذکر ختلاف دو قسم کا ہے۔
 (۱) شعبہ کے ہر جواری وجہ سے بھی شفعہ کا حق حاصل ہوتا ہے ورنہ زمین کے مضاف میں شرکت کی وجہ سے بھی، جبکہ دیگر فقہاء شافعیہ، مالکیہ و حنابلہ نے ہاں صرف نفس مفار میں اشتراک سے شفعہ کا حق ثابت ہوگا۔ (۲)
 (۲) حنابلہ اور شافعیہ کے ہاں یہ بھی شرط ہے کہ حق شفعہ کسی جائیداد میں ثابت ہوگا جو اپنی مقدار کے عائد سے قابل تقسیم ہو، اسی چیز میں جو قابل تقسیم نہ ہو، جیسے چھوٹا حرام، کنواں، چھوٹا رستہ، ان میں شفعہ حاصل نہیں ہوگا، جب کہ حنفیہ کے ہاں ان میں بھی حق شفعہ حاصل ہوگا۔ (۳)

ثبوت شفعہ کے لیے شرائط:

(۱) مالک زمین خریدنے والے کو زمین بطور بیع دے دے۔ اگر ہبہ، صدقہ، میراث یا وصیت کے ذریعے زمین ملے، مالک کی طرف منتقل ہونے کے صورتوں میں شفیع کو شفعہ کا حق حاصل نہیں ہوگا۔
 (۲) ملنے والے مالک کی طرف انتقال عوض مال کے طور پر ہو، لہذا اگر جنایت یا قصاص کے بدلے بطور عفو ملے، مالک کے ہاں بھی شفیع نہیں۔

(۳) شفعہ صرف غیر منتقلی جائیداد میں جائز ہے چاہے قابل تقسیم ہو یا نا قابل تقسیم۔

(۱) "المصنف" کتاب الشفعہ الباب الدی فی بیان مراتب الشفعہ ۵ ۶۶ ۱۶۵، ہدایہ مع رد المحتار ۳۱۶/۹۔

(۲) "مجموع الفتاویٰ" شفعہ ۵ ۱۶۷، "مجموع المحتاج" کتاب الشفعہ ۲ ۲۹۷، ہدایہ مع رد المحتار ۱۵ ۲۔

(۳) "مجموع الفتاویٰ" کتاب الشفعہ، الشفعہ ط کون المبیع ممالک فی قسمته ۵/۱۶۵، ۱۶۶۔

(۴) بائع (مالک) کی ملکیت اس جائیداد سے ختم ہوگئی ہو لہذا اختیار شرط کی صورت میں شفیع کو شفیعہ کا حق نہیں۔
 (۵) اگر مشتری (نیا مالک) یہ دعویٰ کرے کہ شفیع سرے سے اصل مالک کا شریک / پردہ کی نہیں تو اس صورت میں شفیع کے لیے گواہی کے ذریعے اپنی شرکت یا مسابغیگی کو ثابت کرنا پڑے گا۔
 (۶) بیع ہوتے وقت مشفقہ درمین میں شفیع کی ملکیت نہ ہو، اگر ہو تو وہ بعد میں شرکت یا مسابغیگی کی وجہ سے ردعی شفیعہ کا مستحق نہیں۔

(۷) شفیعہ مشفقہ درمین کی بیع پر رہنی نہ ہو یعنی اس کی اجازت اور حکم (صرطاً ہو یا دلالتاً) اس میں شامل نہ ہو۔ (۱)
 (۸) شفیع جس زمین کے سبب سے شفیعہ کر رہا ہے (یعنی مشفقہ رہا ہے) وہ زمین بیع کے وقت سے لے کر شفیعہ حاصل کرنے تک اس کی ملکیت میں رہے۔ (۲)
 (۹) شفیع وہی قیمت ادا کر نے کو تیار ہو، جس میں مالک نے پیچیدہ مشتری کو اپنی جائیداد فروخت کی ہے۔ (۳)
شفیعہ طلب کرنے کے طریقے:

اسہب شفیعہ (شرکت یا جو رکے، لے جانے کے بعد شفیع کے لیے اپنے شریک یا مسابغیہ کی فروخت کرنا، زمین میں شفیعہ کا حق ثابت ہوتا ہے، مطالبہ کر کے اور اس پر گواہ بنا کر اس حق کو سونپ دیا جاتا ہے۔ دور اس کو لینے کے بعد پھر اس پر ملکیت ثابت ہوتی ہے، چاہے قاضی کے فیصلہ سے یا یا کسی رضا مندی سے۔ (۴)
 مطالبہ شفیعہ کے تین مراحل ہیں، جن کو فقہاء طلب مواثبت، طلب تقریر (اشہاد) اور طلب تملیک سے تعبیر کرتے ہیں۔

(۱) طلب مواثبت یہ ہے کہ جس بی شفیع کو طلع مل جائے کہ فلاں زمین (جس میں اس کو حق شفیعہ حاصل ہے) دوسرے شخص کے ہاتھ فروخت کی جا رہی ہے تو فوراً اسی مجلس میں وہ اس معاملہ پر ناراضگی ظاہر کرے اور خود حق شفیعہ کا غالب بن جائے۔ اگر اس مجلس طلع کے ختم ہونے تک کسی قسم کا مطالبہ یا ناراضگی کا اظہار نہیں کیا تو اب

(۱) منابع مصالح ۲۷/۶، ۱۰۱، المناوی الہندیہ کتاب المسعہ، الباب الاول ۶ ۱۶

(۲) منابع مصالح ۲۷/۶

(۳) فلاں من المسعہ مادۃ مسعہ ۱ ۲۰

(۴) المناوی الہندیہ، کتاب المسعہ الباب الثالث فی طلب المسعہ ۱۶۷، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب

اس کو شفعہ کا حق حاصل نہیں ہوگا۔ طلب مردا شہیت میں گواہ بنانا ضروری تو نہیں، لیکن قاتلانی چارہ جونی کے لیے گواہی دینا ضروری ہے۔ (۱)

(۲) دوسرا مرحلہ "طلب تفریغ طلب" کا ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ شفعہ بذات خود خریدار یا بیع یا جائیداد کے پاس جا کر اعلان کرے کہ فلاں شخص نے فلاں جائیداد خریدی ہے، حالانکہ اس میں مجھ کو حق شفعہ نہیں تھا۔ درمیان اس میں حق شفعہ طلب کر چکا ہوں، لہذا تم دگ، اس کے گواہ ہو۔

(۳) تیسرا مرحلہ طلب تمایک کا ہے، جس کو طلب حصومت بھی کہتے ہیں کہ اب قاصی کے پاس شفعہ کا مقدمہ دائر کیا جائے، مقدمہ دائر کرنے میں ایک ماہ تک تاخیر کی گنجائش ہے، اس سے رائد تاخیر کر دے، مگر تاخیر شفعہ دہانی نہ ہوگا۔ (۲)

مسلمان اور کافر کا باہم ایک دوسرے پر حق شفعہ

جس پر فقہاء کے ہاں مسلمان کافر پر، کافر مسلمان پر اور کافر کافر پر حق شفعہ میں عام مسلمانوں کی طرح ہیں۔ احادیث، جمہور صحابہ اور شفعہ کی حکمت و علت بھی اس کے جواز پر دلالت ہیں۔ (۳)

تعدد شفعہ کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم

(۱) اگر شفعہ کا سبب متحد ہو، یعنی تمام شفعاء شریک ہوں یا تمام ہمسایہ ہوں تو حنفیہ کے ہاں شفعہ کی تقسیم بقدر روز و اس ہوگی۔ جب کہ دیگر فقہاء کے ہاں بقدر حصص۔ (۳)

(۲) اگر سبب شفعہ میں اختلاف ہو تو حنفیہ کے ہاں ترتیب کی رعایت ہوگی۔ نفس مبیع میں شریک حقوق مبیع میں شریک پر مقدم ہوگا اور حقوق مبیع میں شریک جار ملاحق پر مقدم ہوگا۔ حنفیہ کے ہاں اگر شریک اپنا حق شفعہ سائل کرے

(۱) بیس الحقائق، ۶/۳۵۷

(۲) الفہم مع رد المحتار، کتاب الشفعہ، ۹/۳۲۰، المعانی، ۱۵۹/۱۶، بیس الحقائق، ۶/۳۷۰، ۳۷۱

(۳) الفہم مع رد المحتار، کتاب الشفعہ، ۹/۳۲۰، المعانی، ۱۵۹/۱۶، بیس الحقائق، ۶/۳۷۰، ۳۷۱

۵۲۳/۵۲۳

ان سے کم درجے والوں (حلیہ و چار) کے یہی ترتیب قائم ثابت ہوگا۔ (۱)

(۳) مشتری خود بھی شفیق ہو تو حنفیہ کے ہاں اس کو شہداء کی وجہ سے کوئی نواقیت حاصل نہیں۔ شہداء کی تحریب و

یچکر ن کے لیے حق شفعہ کا فیصلہ کیا جائے گا اور مگر برابر اول تو بقدر روکس ہی سب کو حصہ ملے گا۔ (۲)

حق شفعہ میں وراثت:

دفعہ کے ۲۱ اگر شیعہ شفعہ حاصل کرنے سے پہلے ہی مر جائے تو اس کے ورثہ کے لیے حق شیعہ نہیں، اس میں

یعنی شہد مال نہیں کہ اس میں میراث جاری ہو۔ البتہ اگر قاضی کے فیصلے یا مشتری کی رضامندی کے بعد ہو جائے؟

وہ کہ مشعوذ زمین میں بیٹے کا حق ہے۔ دیگر فقہاء کے ہر حق شفعہ میں مطلقاً وراثت جاری ہو سکتی ہے اس لیے کہ حق شفعہ ان

حضرات کے ہاں مال شمار ہوتا ہے۔ (۳)

شیخہ کو ساقط کرنے والی چیزیں:

(۱) شیخ صراحتاً اپنے حق سے دستبردار ہو جائے، تاہم قاضی کے فیصلے یا مشتری کی رضامندی کے بعد۔

ایسا نہیں کر سکتا۔

(۲) دریا اپنے حق شعاع کو چھوڑ دے، مثلاً راضی مستحقہ کے فروخت کئے جانے کی اطلاع اس کو مل جائے اور

نہ ہوا جو دقتِ رت کے کسی قسم کا علاج نہ ہو۔

(۳) شمع غیر قسم اراشی: عدالت میں صرف ایک ٹکڑے پر حق شمع کا تقاضا ہو، حالانکہ اس سے شہمی اور

ظہارت کو پیش کرتا ہوں۔ (۴)

مجموع: كتاب نشيخه ١١ ٩٦٠٤١١ الهندى كتاب الشيعة الباب الثاني في بيان مراد

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100 101 102 103 104 105 106 107 108 109 110 111 112 113 114 115 116 117 118 119 120 121 122 123 124 125 126 127 128 129 130 131 132 133 134 135 136 137 138 139 140 141 142 143 144 145 146 147 148 149 150 151 152 153 154 155 156 157 158 159 160 161 162 163 164 165 166 167 168 169 170 171 172 173 174 175 176 177 178 179 180 181 182 183 184 185 186 187 188 189 190 191 192 193 194 195 196 197 198 199 200 201 202 203 204 205 206 207 208 209 210 211 212 213 214 215 216 217 218 219 220 221 222 223 224 225 226 227 228 229 230 231 232 233 234 235 236 237 238 239 240 241 242 243 244 245 246 247 248 249 250 251 252 253 254 255 256 257 258 259 260 261 262 263 264 265 266 267 268 269 270 271 272 273 274 275 276 277 278 279 280 281 282 283 284 285 286 287 288 289 290 291 292 293 294 295 296 297 298 299 300 301 302 303 304 305 306 307 308 309 310 311 312 313 314 315 316 317 318 319 320 321 322 323 324 325 326 327 328 329 330 331 332 333 334 335 336 337 338 339 340 341 342 343 344 345 346 347 348 349 350 351 352 353 354 355 356 357 358 359 360 361 362 363 364 365 366 367 368 369 370 371 372 373 374 375 376 377 378 379 380 381 382 383 384 385 386 387 388 389 390 391 392 393 394 395 396 397 398 399 400 401 402 403 404 405 406 407 408 409 410 411 412 413 414 415 416 417 418 419 420 421 422 423 424 425 426 427 428 429 430 431 432 433 434 435 436 437 438 439 440 441 442 443 444 445 446 447 448 449 450 451 452 453 454 455 456 457 458 459 460 461 462 463 464 465 466 467 468 469 470 471 472 473 474 475 476 477 478 479 480 481 482 483 484 485 486 487 488 489 490 491 492 493 494 495 496 497 498 499 500 501 502 503 504 505 506 507 508 509 510 511 512 513 514 515 516 517 518 519 520 521 522 523 524 525 526 527 528 529 530 531 532 533 534 535 536 537 538 539 540 541 542 543 544 545 546 547 548 549 550 551 552 553 554 555 556 557 558 559 560 561 562 563 564 565 566 567 568 569 570 571 572 573 574 575 576 577 578 579 580 581 582 583 584 585 586 587 588 589 590 591 592 593 594 595 596 597 598 599 600 601 602 603 604 605 606 607 608 609 610 611 612 613 614 615 616 617 618 619 620 621 622 623 624 625 626 627 628 629 630 631 632 633 634 635 636 637 638 639 640 641 642 643 644 645 646 647 648 649 650 651 652 653 654 655 656 657 658 659 660 661 662 663 664 665 666 667 668 669 670 671 672 673 674 675 676 677 678 679 680 681 682 683 684 685 686 687 688 689 690 691 692 693 694 695 696 697 698 699 700 701 702 703 704 705 706 707 708 709 710 711 712 713 714 715 716 717 718 719 720 721 722 723 724 725 726 727 728 729 730 731 732 733 734 735 736 737 738 739 740 741 742 743 744 745 746 747 748 749 750 751 752 753 754 755 756 757 758 759 760 761 762 763 764 765 766 767 768 769 770 771 772 773 774 775 776 777 778 779 780 781 782 783 784 785 786 787 788 789 790 791 792 793 794 795 796 797 798 799 800 801 802 803 804 805 806 807 808 809 810 811 812 813 814 815 816 817 818 819 820 821 822 823 824 825 826 827 828 829 830 831 832 833 834 835 836 837 838 839 840 841 842 843 844 845 846 847 848 849 850 851 852 853 854 855 856 857 858 859 860 861 862 863 864 865 866 867 868 869 870 871 872 873 874 875 876 877 878 879 880 881 882 883 884 885 886 887 888 889 890 891 892 893 894 895 896 897 898 899 900 901 902 903 904 905 906 907 908 909 910 911 912 913 914 915 916 917 918 919 920 921 922 923 924 925 926 927 928 929 930 931 932 933 934 935 936 937 938 939 940 941 942 943 944 945 946 947 948 949 950 951 952 953 954 955 956 957 958 959 960 961 962 963 964 965 966 967 968 969 970 971 972 973 974 975 976 977 978 979 980 981 982 983 984 985 986 987 988 989 990 991 992 993 994 995 996 997 998 999 1000 1001 1002 1003 1004 1005 1006 1007 1008 1009 1010 1011 1012 1013 1014 1015 1016 1017 1018 1019 1020 1021 1022 1023 1024 1025 1026 1027 1028 1029 1030 1031 1032 1033 1034 1035 1036 1037 1038 1039 1040 1

(۳) قاضی کے فیصلے یا مشتری کی رضامندی سے قبل ہی شفیع کی موت ہو جائے۔ اگر باعثرین فیصلے سے بعد یا مشتری کی رضامندی کے بعد شفیع کی موت واقع ہو جائے تو اس صورت میں اگر شفیع کے ورثے یہ مشنہ زمین حق شفیع میں لینا چاہیں، تو ان کو یہ حق حاصل ہوگا۔ (۱)

(۵) شفیع مشتری سے عقد جدید کرتے ہوئے زمین کی قیمت مقرر کرنے تک جائے اس کی غیاء ہی ہے یہ ہے کہ دراصل شفیع، مشنہ زمین میں استحقاق ہی قیمت پر ہو جس پر مشتری کو ملے گی تھی۔ اب یا خود یہ جانتے ہوئے بھی وہ عقد جدید کرنا چاہے اور مشتری پر اپنا دعویٰ شفیع چھوڑ دے تو یہ بالہ ترتیب شفیع ہے۔ (۲)

ملاحظہ:

شفیع کے بارے میں پاکستانی قانون کے ایکٹ 1960ء کے مطابق کل 35 دفعات ہیں، اس قانون کی تدوین میں مددگار بعد سے شفیع دیکھا گیا ہے۔ اس کو کل چار باب میں تقسیم کیا گیا ہے۔

۱۶ باب اول میں وہ دفعات ذکر کیے گئے ہیں جو شفیع کی تعریف سے متعلق ہیں۔

۱۷ باب دوم میں وہ دفعات ذکر کیے گئے ہیں جو شفیع کی شرائط سے متعلق ہیں۔

۱۸ باب سوم میں وہ دفعات ذکر کیے گئے ہیں جو شفیع کے طلب سے متعلق ہیں۔

۱۹ باب چہارم میں وہ دفعات ذکر کیے گئے ہیں جو شفیع کے حکم سے متعلق ہیں۔

ایک ہم وضاحت یہ ضروری ہے کہ قانون پاکستان کے مطابق شفیع کا حق جب ایک دفعہ شفیع کے لیے ثابت ہو جائے تو پھر وہ کسی بھی صورت میں باطل نہیں ہوتا چاہے شفیع اوقات پاجائے، لیکن اسلامی قانون شفیع کے مطابق شفیع میں وراثت جاری نہیں ہوتی، بلکہ اگر شفیع شفیع کا دعویٰ کرنے کے بعد وراثت پاجائے تو یہ شفیع باطل ہو جاتا ہے۔ اس طرح شفیع کا حق ثابت ہونے کے بعد وراثت ہو جائے تو پھر اس کے ورثہ کا استحقاق ثابت ہوتا ہے۔ (۳)



(۱) المجموعۃ الفقہیۃ، مادۃ شفیع، ۶۶، ۶۷، ۱۶ و کدہ الدہاوی النہدیۃ، کتاب الشعۃ، الباب التاسع فی ما یبطل بہ

حق الشعۃ بعد سوتہ و ما لا یبطل ۱۸۲/۵ و کدہ فی بدائع الصنائع ۱۳۶، ۱۴۱

۲۱ المجموعۃ الفقہیۃ مادۃ شفیع ۶۶، ۶۷ و کدہ فی بدائع الصنائع ۱۴۰/۶

(۳) ڈاکٹر سربیل الرحمن، مجموعہ فتاویٰ اسلامیہ، جلد ششم، ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد ۴۷/۶ ۲۰۶۶

کتاب الشفعة

(شفعة کے مسائل)

حق شفعة کے لیے ضروری تین طلب

سول نمبر (174):

حق شفعة کے ثبوت کے لیے کیا ضروری ہے؟

بیروا تو مروا

الجواب وبالله التوفیق:

حق شفعة کے ثبوت کے لیے شفع کے دو مددگار تین طلب ہو شت، طلب شہد اور طلب خصومت ضروری ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

(۱) طلب مواثبت کا مطلب یہ ہے کہ شفع کو جیسے ہی مشلوہ جائیداد کی فروختگی کا علم ہو جائے تو اسی مجلس میں بدانا خیر یہ کہوے کہ میں اس پر شفعة کرتا ہوں۔

(۲) طلب شہد کا مطلب یہ ہے کہ طلب مواثبت کے بعد بدانا خیر جتنی دیر میں ممکن ہو دو گواہوں کو زمین کے پاس یا شتری کے سامنے یا بائع کے سامنے (بشرطیکہ زمین بھی بائع کے قبضہ میں ہو) گواہ بنادے کہ میں شفعة کرتا ہوں اس زمین پر یا شتری پر یا بائع پر۔

(۳) طلب خصومت کا مطلب یہ ہے کہ پہلی دو طلبات مکمل ہونے کے بعد ایک یا دو کے اندر اندر مدت میں شفعة کا دعویٰ کرے، البتہ اگر کوئی مددگار تو اس کی وجہ سے تاخیر کی جارت ہے، جیسے قاضی کا نہ ہونا، شفع کا غائب ہونا وغیرہ۔ اس طریقہ کار کو اختیار کرنے سے شفع حق شفعة کا حق دار ہوتا ہے ورنہ نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

یوم لمی الشفعة ثلاث طلبات وهي صلب الموثبة، وطلب التقریر وطلب الشهاد، طلب الخصومة

الشفعة (۱)

ترجمہ حق شفعة میں تین طلبات ضروری ہیں۔ طلب مواثبت، طلب تقریر یا اثبات اور طلب خصومت یا تنکب۔

۱ شرح المعتمد نسیم و رسم ہمارا الکتاب السابع، الفصل الثالث الحادة ۲۸ ص ۵۷۷

حق شفعہ کے لیے ہمسایہ کا ملاصق ہونا

سوال نمبر (175):

ایک شخص نے زمین حکومت کو کسی دفتر کے لیے فروخت کی۔ قریب ایک شخص کی زمین ہے، لیکن اس کی زمین و فروخت شدہ زمین کے درمیان ایک گز زمین کا فاصلہ ہے۔ کیا اس شخص کو باوجود اس فاصلہ کے شفعہ کا حق حاصل ہے؟

جسوا مؤجرو

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت میں اس ہمسایہ کو حق شفعہ حاصل ہوتا ہے جس کی زمین فروخت شدہ زمین کے ساتھ بالکل متصل ہو۔ مستور صورت میں جب درمیان میں پچاس گز کا فاصلہ موجود ہے تو انقطاع جوار کی وجہ سے شفعہ نہیں ہو سکتا۔

والدلیل علی ذلك:

ورد به در الإقصاد دراع مہما فی ملول الحما لہ یی شعیع، فلا شععة لہ لا قطع

الحوار (۱)

ترجمہ

اور جب کسی نے کوئی گھر بیچ دیا، لیکن ایک گز کے بقدر شفعہ سے ملے ہوئی پٹی کے طول کو نہ پہنچے تو اس میں پڑاؤ کے منقطع ہوجانے کی وجہ سے شفعہ نہیں ہو سکتا۔



عدالتی فیصلہ سے قبل شفعہ کا اپنا گھر فروخت کرنا

سوال نمبر (176):

ایک شخص نے حق جوار (پڑاؤ) کی وجہ سے ایک شخص پر عدالت میں حق شفعہ کا دعویٰ کیا، عدالت میں کیس چلتا

رہا۔ لیکن شفع کے حق میں یہاں ہونے سے قبل اس نے اپنی وہ جائیداد (گھر) فروخت کی جس کی بنا پر وہ شفعہ کا دعویٰ کر رہا تھا۔ کیا اس فروخت کے بعد شفع اس شفعہ کا جائیداد پر شفعہ کے دعویٰ کا حق دار رہتا ہے؟

جسوا تو جہدا

البراب واللہ التوفیق

شریعت مطہرہ نے صرر سے حفاظت کے لیے پڑوسی کو حق شفعہ دیا ہے۔ لیکن اگر وہ اپنے قول یا فعل سے اپنے حق کو باطل کر دے تو شرعاً بھی اس کا یہ حق باطل ہو جاتا ہے۔ چنانچہ اگر دعویٰ شفعہ کے بعد شفع اس جائیداد کو فروخت کر دے جس کی بنا پر اس نے شفعہ کیا ہے تو اس کا حق شفعہ باطل ہو جاتا ہے۔
مسئورہ صررت میں شفع کا وہ گھر جو شفعہ کے استحقاق کا سبب تھا، جب اسے فروخت کیا اور وہ اس کی ملکیت سے نکل گیا تو استحقاق شفعہ ختم ہو گیا لہذا اب حق شفعہ کا دعویٰ مسترد ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

وادماع الشفع م یسمع نہ قبل ان یفصی نہ بانشفة، بطلت شفعته برؤال سب

(الاستحقاق، ۱)

ترجمہ: در جب شفع اس جائیداد کو جس کی بنیاد پر وہ شفعہ کا حق رکھتا تھا، فروخت کرے قبل اس کے کہ اس کے حق میں شفعہ کا یہاں ہو جائے تو اس سے اس کا شفعہ باطل ہوگا، کیونکہ استحقاق کا سبب زائل ہو گیا۔



صرف نسبی قرابت سے حق شفعہ کا اثبات

سوال نمبر (177).

ایک شخص نے اپنی ذاتی زمین فروخت کی۔ اس کی بہن کہتی ہے کہ بہن ہوئے کے ماتھے اس زمین پر میرا حق ہوتا ہے، لہذا میں شفعہ کر لی ہوں۔ حالانکہ وہ نہ بھٹی کے ساتھ اس زمین میں شریک ہے نہ اس کے پڑوس میں اس کی کوئی جائیداد ہے۔ کیا مجھ نسبی قرابت سے کوئی شفعہ کا حق دار ہو سکتا ہے؟

جسوا تو جہدا

العوام و سائلہ التواضع:

حق شفعہ نفس میں شریک یا بیع کے حقوق میں شریک اور یا بیع کے متعل پڑوسی کو بالترتیب حاصل ہے۔
مجلس بیسی رشتہ داری سے کوئی شفعہ کا حق درپیش نہیں رہتا۔ لہذا صورت مسکوتہ میں اگر واقعی اس فروخت شدہ زمین میں نہ
ہمکن کا حصہ ہو، نہ اس کے حقوق میں وہ شریک ہو ورنہ ہی اس کے ساتھ متعلق اس کی کوئی جائیداد و تو صرف رشتہ داری
کی بنیاد پر اس کا دعویٰ شفعہ درست نہیں۔

والدنبیل علی رلد:

الشفعة واجبة للمخلوط في نفس المبيع، ثم للمخلوط في حق المبيع، كالشرب والطريق، ثم للعاهر (۱)۔
زجرہ شفعہ کا حق نفس میں شریک کے لیے ثابت ہے، پھر حق بیع میں شریک کے لیے، جیسے شرب یا راستہ میں
شریک ہو، پھر ہمسایہ کے لیے۔



شفیع کو اطلاع دیے بغیر زمین فروخت کرنا

سوال نمبر (178)۔

ایک شخص نے شفیع کو اطلاع دیے بغیر زمین فروخت کی۔ کیا اس صورت میں شفیع شفعہ کا حق رکھتا ہے؟

جواب: توجہ فرماد

العوام و سائلہ التواضع:

شریعت کی رو سے زمین فروخت کرنے والے کے لیے شفیع کو اطلاع دینا ضروری نہیں۔ البتہ شفیع کو یہ حق
حاصل ہے کہ وہ ظہمت بخاش (طلب مواثیت، طلب اشہاد اور طلب خصومت) کے ذریعہ شفعہ کر کے اسے حاصل کرے۔

والدنبیل علی رلد:

سرم فی الشفعة ثلاثة طلبات، وهي طلب المروية، وطلب التقرير والإشهاد، وطلب

الخصومة والتملل (۲)

(۱) یہد بہ کتاب الشفعة، باب ما یطول بہ الشفعة: ۳۹۱/۴

(۲) شرح المحنة نسیم وسم بار، کتاب السابع، الفصل الثالث، المادة ۲۸، ص ۵۷۷

ترجمہ شفعہ میں طلبت غلامہ لازم ہیں۔ طلب مراءثت، طلب اشہاد و طلب قصومت۔
۱۰/۱۰/۱۰

ایک شفعہ کا مشعوہ گھر خریدنے سے دوسرے شفعہ کا استحقاق

سوال نمبر (179):

ایک گھر کے دو شفعہ ہیں، یعنی دونوں قربی پڑاوی ہیں۔ ایک شفعہ نے پہل کر کے مشعوہ گھر خرید لیا۔ کیا ایک شفعہ پر مشعوہ گھر خریدنے سے دوسرے شفعہ کا حق ساقط ہو جاتا ہے؟ شرعی حوالہ سے اس کی تفصیل سے آگاہ فرمائیں۔
بینوا بنوہوا

الجواب وبالله التوفیق:

ازدائے شرع حق شفعہ کے چند مراتب ہیں۔ پہلا حق اس کا ہے جو نفس بیع میں شریک ہو، اس کے بعد حق اس شریک کا ہے جو حق بیع میں شریک ہو، اس کے بعد جابر بلا حق کا حق ہے۔ ان تینوں میں سے اگر پہلا حق وار مطالبہ کرنا ہو تو دوسرے اور تیسرے کے مطالبہ کا حق نہیں رہتا، اور پہلے کا مطالبہ نہ کرنے کی صورت میں دوسرے کا حق بنتا ہے جب کہ دوسرے کا مطالبہ نہ کرنے کی صورت میں تیسرا شفعہ کرنے کا حق دار ہوتا ہے۔ اگر کہیں متعدد شفعہ ہوں اور سب درجہ میں مساوی ہوں تو ہر ایک کو مطالبہ کا حق حاصل رہتا ہے، تا نکہ وہ اپنے حق سے دستبردار نہ ہو۔ ایسی صورت میں مشعوہ چیز روکس کے اعتبار سے شفعہ میں تقسیم کی جائے گی۔

مسئلہ صورت میں مشعوہ گھر دونوں شفعہ کے درمیان وھ آدھا تقسیم کیا جائے گا۔ ایک شفعہ کا مشتری بن کر خریدنے سے دوسرے شفعہ کا حق ساقط نہیں ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

بعدة شععا، وعدة عدد الرؤوس لا المقدر سهام وشمل مانو كك المشتري
حذف، وحسب معية، ويحسب واحدا منهم، ويقسم المبيع بينهم (۲)

ترجمہ

جب شفعہ متعدد ہوں تو عدد رؤوس کو اعتبار ہوگا نہ کہ مقدار سهام کو۔۔۔ یہ تادمہ اس صورت کو بھی شامل ہے،

جب مشتری قضا میں سے ایک ہو اور ان کے ساتھ مل کر طلبہ شفعہ کرے تو یہ بھی ان میں سے ایک شمار ہوگا اور جمع ان کے مابین تقسیم کیا جائے گا۔



شفعہ کے بدلے مال لینا

سوال نمبر (180):

ایک دکان فروخت ہوئی جس کے دو قضا تھے۔ ہزار کی یونین نے ایک شفیع کو حق شفعہ کے عوض بھیجے ہزار روپے دیے۔ کیا شفیع کے لیے حق شفعہ کے عوض رقم وصول کرنا جائز ہے؟

بینوا بنو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

حق شفعہ کے عوض رقم وصول کرنا شرعاً جائز نہیں۔ اس سے شفیع کا حق بھی ساقط ہو جاتا ہے اور رقم واپس کرنا بھی ضروری ہے۔ شفیع کے لیے اس کا استعمال جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

وإن صالح من شفعتہ علی عو من بطلت شفعتہ، ورد العوض (۱)

ترجمہ: اگر شفیع شفعہ سے کسی عوض پر مصالحت کرے تو شفعہ باطل ہو جاتا ہے اور عوض کو بھی واپس کرے گا۔



دعویٰ شفعہ سے بچنے کے لیے رہن کا بہانا کرنا

سوال نمبر (181):

ایک شخص نے شفیع بن کر ایک قضا زمین پر شفعہ کا دعویٰ کیا۔ مشتری نے کہا کہ یہ زمین میرے پاس رہن ہے میں نے خریدی نہیں، اس لیے شفیع نے شفعہ چھوڑ دیا۔ بارہ سال بعد یہ چلا کہ زمین مشتری کے پاس رہن نہیں بلکہ خریدی گئی ہے۔ کیا بارہ سال بعد معلوم ہو جانے پر شفعہ کا دعویٰ کیا جاسکتا ہے؟

بینوا بنو جروا

الجواب وبالله التوفيق:

کسی نافرمان کی وجہ سے اگر شفعہ کو زمین کی فروختگی کا علم نہ ہو تو علم ہو جانے کے بعد طلبہ شفعہ جائز ہے۔ اگرچہ اس میں کئی سال گزر چکے ہوں۔ مسکوہ صورت میں مشتری کے بھوت کی بنا پر تاخیر کی وجہ سے حق شفعہ باطل نہیں ہوتا، شفعہ کو جس مجلس میں اس زمین کے فروخت ہونے کا قطعی علم ہوا اسی مجلس میں اگر اس سے طلبہ مواثبت کیا ہو اور پھر طلبہ اسٹب ایجی کیا ہو تو طلبہ خصوصیت میں اس کا دعویٰ شفعہ درست ہوگا۔

والذليل على ذلك

(و حکمتها، جواز الطلب عند تحقق السبب) ولو بعد مضي (۱)

ترجمہ

اور شفعہ کا حکم یہ ہے کہ جب سبب (شرکت یا جوار) تحقق ہو جائے، اگرچہ کئی سال بعد ہو، تو طلبہ شفعہ جائز ہے۔

۴۔

(و يطلبها الشفع في مجلس علمه بالبيع) (۲)

ترجمہ: اور جس مجلس میں شفعہ کو بیع کا علم ہو جائے تو طلبہ شفعہ کرے گا۔



شفعة میں مدعی علیہ کا تعیین

سوال نمبر (182)

شریعت کی رو سے شفعہ کا دعویٰ مشتری کے خلاف کیا جائے گا یا بیع کے خلاف؟

بیو ترجمہ

المراتب وبالله التوفيق:

گرم زمین یا بیع کے قبضہ میں موت یا بیع کے خلاف، و در نہ مشتری کے خلاف شفعہ کا دعویٰ کیا جائے گا۔

والدلیل علی ذلك:

وبشہد علی البائع ان كان المبيع في يده، سناه لم يسلم إلى المشتري، أر على المبيع أو عند

العقار. (۱)

ترجمہ: شفیع بائع پر گواہ بنائے، اگر بیچ س کے ہاتھ میں ہو، یعنی اب تک مشتری کے حوالہ نہ کیا ہو یا مشتری پر گواہ بنائے (اگر مشتری کے حوالہ کیا ہو) یا زمین کے پاس گواہ بنائے۔



طلب مواثبت یا خصومت میں تاخیر

سوال نمبر (183):

یک شخص نے زمین خریدی، شفیع اس کا بیٹا تھا، خرید و فروخت کے وقت وہ موجود تھا لیکن اس نے کوئی شفعا کا دعویٰ نہیں کیا، ایک مہینہ گزرنے کے بعد اب شفعا کا دعویٰ کرتا ہے۔ کیا شرعاً اس کا دعویٰ معتبر ہے؟

جیسوا تخریرا

المواب وباللہ التوفیق:

جس مجلس میں شفیع کو مشفقہ زمین کی فروختگی کا علم ہو جائے، اسی مجلس میں طلب مواثبت ضروری ہے۔ اگر اسی مجلس میں طلب مواثبت نہ کرے تو بعد میں معتبر نہیں۔ صورت مسئلہ کے مطابق اگر کسی کا باپ کوئی زمین خرید رہا ہو اور بیٹا اس موقع پر موجود ہو اور اس کا تحقیق شفعا کا ہو، باوجود اس کے اُس نے طلب مواثبت نہیں کیا تو ایک مہینے بعد اس کو دعویٰ شفعا کا حق نہیں، لہذا اس کا دعویٰ قابل قبول نہیں

والدلیل علی ذلك:

وإذا ترك الشفع الإشهاد حين علم بالبيع، وهو يقدّر على ذلك بطلت شفعتہ؛ لإعراضه عن

الصلب، وهذا لأن الإعراض إما يتحقق حالة الاختيار وهي عند القدرة (۲)

(۱) الہدایۃ، کتاب الشفعہ، باب طلب الشفعۃ والخصومتہ ۳۹۶/۴

(۲) الہدایۃ، کتاب الشفعۃ، باب ما یبطل بہ الشفعۃ ۴۰۶/۴

ترجمہ جب شفع کو بیع کا علم ہو جائے، درود مطالبہ کو ترک کر دے، حالانکہ وہ اس پر قدرت رکھتا تھا تو اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا کیونکہ اس نے طلب سے اعراض کیا۔ اور یہ مطالبہ پر قدرت اس لیے ضروری ہے کہ عراض اختیار کی حالت میں متخل ہو جائے اور اختیار قدرت کے ساتھ حاصل ہوتا ہے، قدرت کے بغیر اختیار نہیں ہو سکتا۔



شفعہ کے لیے طلب مواثبت کی ضرورت

سوال نمبر (184):

ایک شخص نے ایک قطعہ زمین فروخت کیا۔ حق شفعہ رکھنے والے چند بھائی تھے۔ بعض بھائیوں نے رقم نہ ہونے کی وجہ سے شفعہ سے برأت کا اظہار کیا، دیگر بھائی کراچی میں رہائش پر رہتے۔ دودفعہ پٹا ور آئے، لیکن علم کے باوجود شفعہ نہیں کیا۔ اب آٹھ سال کے بعد شفعہ کرتے ہیں۔ کیا باوجود علم کے اتنی مدت بعد شفعہ کا دعویٰ شرعاً معتبر ہے؟

بسموٰیٰ مزہروا

المراب واللہ التوفیق:

واضح رہے کہ طلب شفعہ کے لیے طلب مواثبت ضروری ہے اور وہ اس طرح کہ جیسے ہی اس کو بیع پر آگاہی ہو، اسی مجلس میں شفعہ طلب کرے چنانچہ اگر شفعہ کو بیع کا علم ہوا اور اس نے شفعہ طلب نہ کیا تو شفعہ باطل ہو جائے گا۔ مستور صورت میں کسی شرعی مانع نہ ہونے کے باوجود آٹھ سال کے بعد طلب شفعہ کا دعویٰ شرعاً معتبر نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

سویع السميع السبع، وسم يطلب شفعته، بعقد الشعۃ لقوله عليه الصلوة والسلام: "الشعۃ

من واتبعها" (۱)

ترجمہ اگر شفعہ کو بیع کی خبر پہنچی اور شفعہ طلب نہیں کیا تو شفعہ باطل ہوا، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ "شفعہ اس کے لیے ہے جس نے مواثبت کی۔"

شفیع کا کسی چیز کے عوض دستبردار ہونا

سوال نمبر (185):

ایک شخص نے پلاٹ خریدا، اس کے بھائی نے شفعہ کا دعویٰ کیا، اس شخص نے بھائی سے کہا کہ تم اس زمین میں اپنے شفعہ سے دستبردار ہو جاؤ، میں اس کے عوض تمہیں کسی اور جگہ پلاٹ خرید کر دے دوں گا اور خرید ابھی، لیکن زمین متاثر نہ تھی۔ اس نے بھائی سے کہا اگر زمین کا تنازعہ پایہ ثبوت تک پہنچا تو میں دمدار ہوں۔ پھر واقعی زمین تنازعہ ثابت ہوئی۔ اب بھائی پھر شفعہ کا دعویٰ بدستور کر رہا ہے سوال یہ ہے کہ

- (۱) کیا بھائی، بھائی سے حق شفعہ کا مطالبہ کر سکتا ہے؟
- (۲) کیا اس صورت میں اس شخص کا پلاٹ کی ذمہ داری بھانا ضروری ہے؟

جیسو تضرعوا

لجواب وبالله التوفیق:

اگر شفعہ کا کوئی سبب شرکت یا جو رپا یا جاتا ہو تو بھائی کو بھائی پر شفعہ کا حق حاصل ہے، البتہ شرکت یا جوارت ہوئے کی صورت میں مجلس بھائی ہونے کی بنا پر شفعہ کا دعویٰ درست نہیں۔ صورت مسکوہہ میں جب شفیع پلاٹ کے عوض حق شفعہ سے دستبردار ہوا تو اس کا حق شفعہ ختم ہوا اور پلاٹ اپنے کا حق نہیں رکھتا۔

والدلیل علی ذلک:

وہ صیح من شفعۃ عبو عبو نصب شفعۃ و رد عوض ()

ترجمہ

اگر کسی نے حق شفعہ سے کسی عوض کے بدلے معاہدہ کی تو اس کا حق شفعہ باطل ہو جائے گا اور یہ عوض واپس

کرے گا



غائب کا حق شفعة

سوال نمبر (186):

ایک شخص نے دو سال پہلے کچھ زمین خریدی۔ شفعہ واد بھائی تھے، ایک بھائی غائب تھا، حاضر بھائی اپنے حق سے دشمندار ہو، اب چھوٹا بھائی سعودی عرب سے آکر شفعہ کا دعویٰ کرتا ہے۔ کیا اس کو شفعہ کا حق شرعاً حاصل ہے؟

بینوا انہم مرہا

الغواب وبالله التوفی:

ایک شفعہ کا پنا حق نہ دے دوسرے شفعہ کا حق ساتھ نہیں ہوتا، بلکہ غائب شخص کو جب علم ہو جائے، تو اس کو شفعہ کا حق حاصل رہتا ہے۔ لہذا مستندہ صورت میں چھوٹے بھائی کا حق شفعہ بحال ہے، بشرط یہ کہ اسے حق کی خبر تک نہ ملے اور اس نے طلب ہوا ثابت کیا ہو۔

والدین علی دلہ:

ان اسقط أحد السعداء حقه قبل حكمة الحاكم بالشفعة الآخران یا أحد كفى العفار

المنوع (۱)

ترجمہ اگرچہ تم کے بھلے سے پہلے شفعہ میں سے ایک شفعہ پنا حق نہ دے دوسرے شفعہ کا حق ہے کہ وہ ساری مشورع زمین کو لے لے۔



تبادلہ جائیداد کی صورت میں حق شفعہ کا ثبوت

سوال نمبر (187):

دو زمینوں کے درمیان زمین کا تبادلہ ہو گیا اس تبادلہ کی وجہ سے شفعہ کو حق شفعہ حاصل ہوتا ہے؟

سوا انہم مرہو

الجواب وبالله التوفیق:

بصورت شرعیہ اور قواعد فقہیہ کے مطابق زمین کا زمین کے عوض تبادلہ جائز ہے۔ اگر ہاں تبادلہ ہو جائے تو طرفین کے شفعہ کو حق شفعہ حاصل رہتا ہے۔ استحقاق شفعہ کے بعد ہر شفعہ اس زمین کی قیمت ادا کرنے سے اُسے حاصل کر سکتا ہے۔

وقلہ لعل علی ذلک:

وباع عقارا یعقار أحد الشفیع کل واحد منهما بعیمۃ الآخر، لأنه بدلہ، وهو من ذوات القیم

فیأخذہ بقیمتہ (۱)

ترجمہ: اور اگر زمین کو زمین کے عوض فروخت کیا تو شفعہ اس میں سے ہر ایک کو دوسرے کی قیمت سے لے گا، کیونکہ اس میں ہر ایک دوسرے کا بدلہ ہے اور زمین ذوات القیم میں سے ہے، اس لیے شفعہ اس کی قیمت سے لے لے گا۔



مشغور زمین میں شفعہ کے لیے قیمت کا تعین

سوال نمبر (188):

ایک قطعہ زمین دو سال پہلے فروخت ہوا تھا جس دوران شفعہ نے حق شفعہ کا مطالبہ کرنا چاہا تو بائع اور مشتری کے درمیان زمین کے بابت کچھ چٹلاش پیدا ہوئی اور سات سال تک ان کے مابین مقدمہ چل رہا۔ آخر کار مشتری نے مقدمہ جیت لیا۔ اب سوال یہ ہے کہ شفعہ حق شفعہ کی وجہ سے قیمت خرید پر مطالبہ کرے گا یا بائع شفعہ سے موجودہ قیمت کے مطالبہ کا حق رکھتا ہے؟

ہنسوانؤجسدا

الجواب وبالله التوفیق:

شفعہ کو جب مشغور زمین کی خبر پہنچے اور وہ بغیر کسی توقف کے شفعہ کا دعویٰ کرے تو شفعہ اس کے لیے اس قیمت پر ثابت ہو جاتا ہے جس قیمت کے عوض بائع نے مشتری پر زمین فروخت کی ہے۔ بائع شفعہ سے حق شفعہ کی وجہ سے زمین حوالہ کرتے وقت موجودہ قیمت کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ لہذا مسئلہ صورت میں شفعہ قیمت خرید پر مطالبہ کر سکتا ہے، موجودہ قیمت کا اعتبار نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

إنّ الشئ لو كان مثلاً فعلى الشفع منه، وإن كان قيساً بقيته يوم الشراء، لا وقت الأخذ. بالشفعة (۱)

ترجمہ

اگر شے مثلی ہو تو شفع پر اس کا مثل واجب ہے، ورنہ اگر شے قیسی چیز ہو تو خریداری والے دن کی قیمت معتبر ہے، نہ کہ اس دن کی قیمت جس دن شفعہ کے طور پر لے رہا ہے۔



بالغ افراد کے اسقاط سے نابالغ کا حق شفعہ ساقط ہونا

سوال نمبر (189):

ایک زمین دس سال پہلے فروخت کی گئی ہے۔ اس کے خلعاء میں سے بعض ارادہ بالغ، ورنہ نابالغ تقسیم تھے۔ یہ سب آپس میں بھائی تھے۔ بڑے بھائیوں نے حق شفعہ چھوڑ دیا۔ دس سال بعد نابالغ بھائی جب بالغ ہوئے تو کیا اب وہ اس زمین پر شفعہ کا حق رکھتے ہیں؟ وضاحت فرما کر منوں ہوں۔

جنو اتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جہاں کہیں زمین وغیرہ پر شفعہ کرنے والے بالغ و نابالغ دونوں ہوں تو وہاں بالغ افراد کا قول معتبر ہوگا۔ لہذا اگر نابالغ ہی ہوں کر نابالغ کے شفعہ کا مطالبہ ترک کر دے تو بالغ کے بعد اس کو شفعہ کرنے کا حق نہیں ہوتا۔ مسئلہ صورت میں جب بڑے بھائیوں نے جو در حقیقت چھوٹے بھائیوں کے لیے ہیں، شفعہ نہیں کیا تو اب چھوٹے بھائیوں کے بعد مطالبہ کا حق نہیں رکھتے۔

والدلیل علی ذلك:

یستحب حق الشفعة للمحتاجین ولہم، وإن لم یستحب الولی حق شفعه الصغیر ولا تبقی وہ

صلاحیہ طلب الشفعة بعد الطرح، (۲)

۱- شرح المحلة سلیمہ رسم دار الکتاب السبع فی المحرر والاکثرہ والشفعة ص ۶۱/۵

۲- شرح المحلة لعالمہ الاتاسی، المادۃ: ۳۵، ۳۱۱/۶۱۹

ترجمہ:

مجرد افراد (جن کو معاملات سے روکا گیا ہو) کے شفعہ کا مطالبہ ان کا دلی کرے گا۔ چنانچہ اگر بچے کے ولی سے اس کے حق شفعہ کا مطالبہ نہ کیا تو ہو غ کے بعد اس کو شفعہ کا حق ہائی نہیں رہتا۔



راستے میں شفعہ کا طریقہ کار

سوال نمبر (190):

ایک راستہ ہے جس کی ایک طرف مٹی کا ٹیلہ اور دوسری طرف کھیت ہے، راستے کے درمیان میں ایک طرف ندی بہہ رہی ہے ورنہ ہائی حصہ میں عام راستہ ہے جس پر طرفین کی عام آمد و رفت ہے۔ کھیت کا مالک راستہ کی دوسری طرف مٹی کے ٹیلے پر شفعہ کا دعویٰ کرتا ہے۔ کیا اس کا اس زمین پر شفعہ کا حق بنتا ہے؟

جیسا تو ضرور

المواب واللہ التوفیق:

میع کے حقوق میں شرکت کی وجہ سے جہاں شریعت نے شفعہ کے استحقاق کو مستقر فرمایا ہے اس سے طریق خاص اور شرب خاص مراد ہے۔ طریق خاص یہ ہے کہ راستہ آگے بند ہو۔ عام آمد و رفت اس پر نہ ہو۔ مسنونہ صورت میں ذکر کردہ بیان سے واضح ہوتا ہے کہ راستہ عام ہے، جس پر عام آمد و رفت ہو رہی ہے لہذا اس سے شفعہ کا استحقاق نہیں ہوتا۔

واللہ اعلم

د بیعت أحد الدور التي بها باب عيسى الطريق لعام وليس لأصحاب الدور لأخرى التي بها

أبواب عيسى الطريق لعام حق الشفعة (۱)

ترجمہ

تربیک ایسا مکان فروخت ہوا جس کا دروازہ شمارا و عام کی طرف ہو تو ان مکانات و لوں کو شفعہ کا حق نہیں

جن کے دروازے اس شاہراہ عام کی طرف ہیں۔



اثبات شفعہ کے لیے زمین کی فروختگی پر گواہ کی ضرورت

سوال نمبر (191)۔

ایک شخص نے زمین خریدی۔ مشتری پر شفعہ نے حق شفعہ کا دعویٰ کیا لیکن مشتری زمین خریدنے سے انکار کرتا ہے۔ شفعہ نے جرحہ بٹھا کر سمجھایا مگر وہ ایک نہیں، نہا۔ بٹھے نے کیس کے لیے عدالت سے رجوع کیا لیکن شفعہ کے پاس زمین کی فروختگی کے گواہ نہیں۔ اس مسئلہ کا شرعی حل کیا ہوگا؟

جسوا نؤجروا

الھواب وبالله التوفیق۔

جب شفعہ کا مقدمہ قاضی کی عدالت میں پیش ہو تو قاضی پہلے مشتری سے پوچھے گا کہ کیا اس نے واقعی یہ متاع عد میں خریدی ہے یا نہیں۔ اگر وہ انکار کرے تو شفعہ سے کہا جائے گا کہ زمین کی فروختگی پر گواہ پیش کرو، مگر شفعہ کے پاس گواہ نہ ہوں تو پھر مشتری کو حلف دیا جائے گا کہ اس نے یہ زمین نہیں خریدی ہے۔

مستند صورت میں شفعہ کا اثبات بیع پر گواہ پیش نہ کرے کی صورت میں مشتری کو قسم دی جائے گی کہ اس نے یہ زمین نہیں خریدی، اگر مشتری قسم کھائے تو شفعہ کا حق شفعہ ثابت نہ ہوگا۔

والترئیل علی ذلک:

(سأله القاضي) يعني المدعى عليه (هل ابتاع أم لا؟) إن أنكر لابتاع، قيل للشعيع: أقم البينة؛

لأن شعيعه لا يجب إلا بعد ثبوت البيع، وثبوتها بالحجج. (فإن عجز عنها، ستحلف المشتري بالله

ما ابتاع). (۱)

ترجمہ:

قاضی مدعی علیہ (مشتری) سے پوچھے گا کہ اس نے خریدا ہے یا نہیں؟ اگر مشتری خریدنے سے انکار کر دے تو شفعہ سے کہا جائے گا کہ گواہ قائم کرو، کیونکہ ثبوت بیع کے بعد ہی شفعہ ثابت ہوتا ہے اور بیع کا ثبوت حجت

حق شفعہ میں اتصال کی مقدار

سوال نمبر (194):

زید اپنی زمین فراخت کرتا ہے، اس کی زمین کے پڑوسی میں دو متصل پڑوسیوں کی زمین ہے ایک پڑوسی کی زمین کا اتصال شفعہ عدد زمین سے زیادہ ہے اور دوسرے پڑوسی کا کم شرعاً اس مشکوٰۃ زمین پر شفعہ کا حق کس کو ہے؟
بیموا تؤولوا

الجواب وبالله التوفیق:

مذکورہ زمین کی خریداری میں دونوں شفعہ کو سبوی حق حاصل ہے، اگرچہ ایک پڑوسی کی زمین کا اتصال زیادہ اور دوسرے کا کم ہو۔ اس سے حق شفعہ پر کچھ فرق نہیں پڑتا، لہذا مذکورہ زمین دونوں شفعاء کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

وإن جمیع الشفعاء، فالشفعة بسبب عینی عدد رؤوسهم، ولا یعتبر اختلاف الأملک
چون سبب الاستحقاق وهو لا یعتبر فیسواء فی الاستحقاق ()

اور جب متعدد شفعاء جمع ہوں تو شفعدان کے مابین فرق کی تعداد کے اعتبار سے ہوگا، مگر کے اختلاف (مذکورہ کم ہوئے) کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اس مسئلہ میں ہمارے یہ دلیل یہ ہے کہ سبب استحقاق میں سبب برابری میں حاکم اتصال ہے واللہ استحقاق (عینی شفعہ) میں بھی سبب برابری ہے۔

• • •

ہبہ کے ذریعے ملی ہوئی زمین پر شفعہ

سوال نمبر (195)

ایک زمین کو دو میاں میں تقسیم کیا گیا ہے کہ ایک بھائی کو کسی نے قطع زمین بطور ہبہ دی اور اس کے

سے دوسرے بھائی کی زمین سے، جس کی وجہ سے دوسرا بھائی شفعہ کا دعویٰ کرتا ہے۔ کیا شرعاً ہیہ کی صورت میں دی گئی زمین پر شفعہ کا دعویٰ کرنا درست ہے؟

جسوا تضرعوا

الجواب وبالله التوفيق:

جو زمین بغیر کسی عوض کے ملے، شرعاً اس میں کسی کو شفعہ کا حق نہیں رہتا، جیسے ہیہ کی گئی زمین۔ تاہم اگر ہیہ کسی عوں کے بدلہ میں کیا گیا ہو تو قبضہ کرنے کے بعد شفیع کو اس پر شفعہ کا دعویٰ کرنے کا حق ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولا شفعة فی ہبة لمعاد کرنا، إلا ان تکلون معوض مشروط (۱)

ترجمہ: اور ہیہ میں (ملی ہوئی زمین پر) شفعہ کرنا جائز نہیں اس دلیل کی بنیاد پر جو ہم نے پہلے ذکر کیا۔ البتہ اگر ہیہ کسی مشروط عوض کے بدلے میں ہو (تو پھر شفعہ کا حق حاصل ہوتا ہے)۔



بھائیوں کو شفعہ کرنے کا حق

سوال نمبر (196):

تین بھائیوں کی زمینیں متصل واقع ہیں، مگر چان کا کاروبار آمد و خرچہ زمین کننگ تھلگ ہے۔ اس میں سے درمیان والے بھائی نے اپنی مملوکہ زمین کسی اجنبی کے ہاتھ فروخت کی۔ اس کے شان چانب حس بھائی کی زمین تھی اس نے حق شفعہ سے دست برداری کا عدت کیا۔ کیا اس کی دست برداری سے دوسرے بھائی کے حق شفعہ پر اثر پڑتا ہے یا وہ دعویٰ شفعہ کا حق رکھتا ہے؟

جسوا تضرعوا

الجواب وبالله التوفيق:

متعدد شععا میں سے کسی ایک شفیع کے حق شفعہ سے دست برداری کی وجہ سے دیگر شععا کے حق پر کچھ اثر نہیں پڑتا کیونکہ شفعہ میں ہر شفیع مستقل حق رکھتا ہے۔ قبل العینا ایک شفیع کے اسقاط سے دیگر شععا شفعہ کے دعویٰ کا استحقاق نہیں رکھتے ہیں۔

مسئول صورت میں اتصال ملک کی وجہ سے دوسرا بھائی مستقل طور پر شفعہ کا حق دار ہے۔ ایک بھائی کے سوا دوسرے کا حق شفعہ متاثر نہیں ہوتا۔ لہذا وہ دعویٰ کرنے میں حق بجانب ہے۔

واللہ اعلم علیٰ قدرہ:

إن أسقط أحد الشفعاء حقه قبل حكم الحاكم، فليس يضيع الأصرار ما سقط
اعقار المستوع (۱)

ترجمہ:

اگر حاکم کے فیصلہ سے پہلے شفعا میں ایک شفیع اپنا حق ساقط کر دے تو دوسرے شفیع کا حق ہے کہ وہ ساری
مختور جائیداد کو لے لے۔



جاری ملاحظہ نہ ہونے کی صورت میں شفعہ کا دعویٰ کرنا

سوال نمبر (197):

چار بھائیوں کی مشترکہ چار کنال کھیت ہے، جو عام راستہ پر واقع ہے۔ بڑا بھائی اپنا حصہ فروخت کرنا چاہتا ہے، اس کے حصہ کے ساتھ متصل جس بھائی کا حصہ ہے، وہ اس زمین کو لینا نہیں چاہتا۔ اس کے ساتھ متصل تیسرے کو چوتھے بھائی کی زمین ہے۔ یہ دو بھائی اس زمین کو شفعہ کے طور پر خریدنا چاہتے ہیں۔ کیا ان کا حق بنتا ہے کہ وہ اس زمین کو شفعہ کی بنیاد پر خرید لیں؟

پیشوا تاجو جہا

۱۰

الجواب وبالله التوفيق:

اگر سب بھائی نفسِ معیج میں شریک ہوں تو سب کو شفعہ کرنے کا حق حاصل ہے، اس صورت میں سب کو عددِ ردّ دس کے اعتبار سے حصہ ملے گا اور اگر نفسِ معیج میں سب شریک نہیں تو پھر جو بھائی اس زمین کے حقوق پانی یا راستہ میں شریک ہو تو صرف اس کو حق شفعہ کے دعویٰ کا حق ہے، اگر سب حقِ معیج میں شریک ہوں تو سب اس میں حق دار ہوں گے اور اگر نفسِ معیج یا حقِ معیج میں کسی کی شرکت نہیں تو اس صورت میں جاری ملاحظہ کا حق بنتا ہے۔

مسئولہ صورت سے معلوم ہوتا ہے کہ نفس بیع میں بھائیوں کی شرکت نہیں بلکہ ان کی آپس میں تقسیم ہو چکی ہے۔ عام راستہ پر ہونے کی وجہ سے راستہ میں بھی شرکت کا اعتبار نہیں۔ لہذا اب صرف جس بھائی کی متصل زمین ہے وہ شفیعہ کا حق رکھتا ہے، باقی بھائیوں کو حق شفیعہ حاصل نہیں۔

واللہ علی ذلک:

اسباب الشفعة ثلاثة: الأول أن يكون مشتركا في نفس المبيع كاشراك النس في عقد شالعا،
ثاني أن يكون حلقا في حق المبيع كاشتراك في حق الشرب الخاص والطريق الخاص... الثالث
أن يكون حجرا ملاصقا بمعقار المبيع لافاصل بين مدكه وبين المبيع إدلوكون بينهما طريق باعد، فالشفعة
له. (۱)

ترجمہ

شفعہ کے سبب تین ہیں۔ پہلا سبب یہ ہے کہ نفس بیع میں شرکت ہو، جیسے شائع زمین میں دو افراد کی شرکت،
دوسرا سبب حق بیع میں شرکت ہے جیسے خاص پانی اور خاص راستہ میں شرکت ہو، تیسرا سبب یہ ہے کہ بیع زمین کے ساتھ
ایسا پردوس ہو کہ بیع و اس کے ملک میں کوئی فاصلہ نہ ہو اگر اس کے مابین کھلا راستہ ہو تو پھر اس کو بھی حق شفیعہ حاصل نہیں۔



شفعہ کی وجہ سے مشتری سے وصول کردہ مال خرچ کرنا

سوال نمبر (198):

زید نے ایک شخص سے دکان خرید لی، بائع نے جمد تصرفات کا حق زید کے حوالہ کر دیا، کچھ عرصہ بعد دکان
پر ایک شیخ نے شفیعہ کا دعویٰ دائر کر کے حق شفیعہ ثابت کر کے بائع کو قیمت دکان دے کر دکان پر قبضہ کیا۔ اب بائع
مشتری سے کہتا ہے کہ تیری رقم کیس پر خرچ کی وجہ سے ہلاک ہو گئی۔ کیا مشتری کو رقم واپس کرنا ضروری ہے؟
جہنوا توجہ!

الجواب وبالله التوفيق:

اگر مشتری کا بائع کو رقم دینا بیع کے اکانہ حقوق سپرد کرنے کے عوض ہو اور شیخ کی جیت کی وجہ سے دکان کے

حوالہ کرنے میں ناکام رہا تو بائع کے امداد مشتری کی رقم کی واپسی واجب ہے اور دکان جب شفع کے قبضہ میں چاہیگی ہے تو بائع کا مشتری کی رقم پر قبضہ ہی تاغصب ہے۔ لہذا بائع پر لازم ہے کہ جلد از جلد مشتری کو مال اس کو واپس کرے۔

واللہ اعلم علی ذلک:

وإذا قصي له بالذم مسمشري أو بحبها حتى يستوفي الثمن (۱)

ترجمہ:

اور جب شفع کے حق میں گمراہ فیصلہ ہو جائے تو مشتری کو چاہیے کہ ثمن قصہ لینے تک بیع قبضہ میں رکھے۔



مشفوعہ زمین پر شفع کی موت کے بعد ورثا کا دعویٰ شفعہ

سوال نمبر (199)

بائع اور مشتری کے مابین ایک قطعہ زمین کی خرید و فروخت کا دعویٰ چل رہا تھا۔ مشتری بیع کا دعویٰ کرتا رہا، اور بائع انکار۔ اس دوران شفع نے بھی شفعہ کا دعویٰ کیا، بائع اور مشتری کے مابین مقدمہ چلتا رہا، اس دوران شفع فوت ہوا، اس کی موت کے بعد بائع اور مشتری کے حق میں فیصلہ ہوا۔ کیا اب شفع کے ورثا مشتری پر شفعہ کے دعویٰ کا حق رکھتے ہیں یا نہیں؟

سوال نمبر

اجواب وبالله التوفيق:

شفع کی موت سے حق شفعہ بھی ختم ہو جاتا ہے، اس لیے اس کے ورثا اس کے حقدار نہیں کہ وہ مشتری پر شفعہ کا دعویٰ کریں۔ تاہم اگر بائع اور مشتری کا بیع کے بارے میں اختلاف ہو اور شفع ہی زمین پر شفعہ کرے اور اس دوران جب بائع اور مشتری کا فیصلہ نہیں ہوا کہ شفع فوت ہو جائے اور جب فیصلہ مشتری کے حق میں ہو جائے تو ورثا شفعہ کا دعویٰ نہ کریں تو اس سابقہ دعویٰ کی وجہ سے وہ مستحق ہیں۔ البتہ اگر اس وقت ورثا دورہ شفعہ کا دعویٰ کریں تو چونکہ اب مرحوم شفع کے مال کے مالک وہی ہیں اس لیے ان کا یہ دعویٰ قابل سماعت ہوگا۔

لہذا ضرور مستور میں اگر شفع کی وفات کے بعد فہمہ شری کے حق میں ہو گیا ہو اور وہ نے شفعہ کا دعویٰ کیا ہو تو یہ ان کا انتقال ہے اور اگر انہوں نے دوبارہ شفعہ کا دعویٰ نہیں کیا ہو تو ان کے شفعہ کا ساتھ دعویٰ اصل شفع کی موت کی وجہ سے ختم ہو چکا ہے، لہذا اب انہیں شفعہ کا حق حاصل نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

إذامات الشفع بطلت شفعة. . . معناه إذامات بعد البيع قبل القضاء بالشفعة. (۱)

ترجمہ:

جب شفع کا انتقال ہو جائے تو شفعہ باطل ہو جاتا ہے۔ . . اس کا مطلب یہ ہے کہ جب بیع کے بعد اور شفعہ کا فہمہ ہونے سے پہلے فوت ہو جائے۔



غیر مسلم کا مسلمان کے خلاف شفعہ کا دعویٰ کرنا

سوال نمبر (200)

ہمارے گاؤں میں ایک عیسائی رہتا ہے اس کی زمین کے متصل مسلمان کی زمین ہے۔ اس نے اپنی زمین عیسائی ہمسایہ کے علاوہ کسی اور پر فروخت کی۔ اب عیسائی نے اس پر شفعہ کا دعویٰ کیا۔ پوچھنا یہ ہے کہ اسلام میں غیر مسلم کو ایک مسلمان پر حق شفعہ کا دعویٰ کرنے کا حق حاصل ہے یا نہیں؟

بینوا انزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

« واضح رہے کہ شفعہ کے لیے اسلام شرط نہیں۔ شریعت مطہرہ نے جس طرح ایک مسلمان کو شفعہ کا حق دیا ہے، اسی طرح غیر مسلم کو بھی یہ حق دیا ہے کہ وہ شرکت یا جوار کی وجہ سے کسی مسلمان یا غیر مسلم پر شفعہ کا دعویٰ کرے۔ لہذا مستور صورت میں عیسائی کا مسلمان کی زمین پر شفعہ کا دعویٰ کرنا الزروئے شریعت درست ہے۔

والدلیل علی ذلك:

واما اسلام انشعب علیہ بشرط لو جوب الشفعة، فتحب لأهل الدمة عیما یشہم، وللدعی عی

کتاب الرهن

(مباحث ابتدائیہ)

قارف اور حکمت مشروعیہ

ٹکوں ہونے کے ناطے انسان کے ایسے یہ بات کسی طرح بھی ممکن نہیں کہ وہ دنیا میں رہتے ہوئے، نئی جملہ ضروریات خود پوری کر سکے، بلکہ اس کو بھی موت، حیات و اضطراب، بیماری و سفر ضروری مالی معاملات میں قرض لین دین کی ضرورت پڑتی ہے۔ اسی وجہ سے شریعت نے مالی معاملات میں اس کے لیے قرض لین دین کی سہولت دے رکھی ہے، تاہم اس شرعی حکم اور سہولت کو مزید مستحکم اور فعال بنانے کے لیے اس پر کئی پابندیاں لگا دی ہیں، تاکہ مدیون دائن کا حق بڑھ نہ کر جائے۔

شریعت نے دین کی ادائیگی کو یقینی بنانے کے لیے جس طرح باہمی رضامندی سے کفالت اور کسی پردین حوالہ کرنے کی اجازت دی ہے، اسی طرح مدیون کے مال کو دائن کے پاس بطور وثیقہ اور رہن رکھنے کو بھی مشروع قرار دیا ہے تاکہ ایک طرف مدیون اپنا مال چھڑانے کی خاطر سعی و کوشش کرتے ہوئے خود اپنے پاؤں پر کھڑے ہونے کی محنت کرے اور دوسری طرف دین کی ادائیگی سے ناامید ہو کر دائن اپنے حق کو س رہن سے وصول کر سکے۔ (۱)

رہن کی لغوی تعریف۔

رہن کا لغوی معنی ہے "کسی چیز کو کسی بھی سبب سے مجبوس اور روکے رکھنا"۔

قرآن کریم میں ہے۔

﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ (۲)

اسی طرح ثبوت و رد و دام کے معنی میں بھی اس کا استعمال ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے "الماء الرهن" یعنی کھڑا ہو پانی اور "نعمه رهنہ" بمعنی رانگی نعمت۔ اس کے جمع "رہاں" اور "رہوں" آتی ہے۔ (۳)

(۱) ائمہ مع صلح العدید: کتاب الرهن ۶۱، ۶۲ و رد المحتار شرح منہج الاصل، الباب الخامس فی الرهن ۶۲، ۶۳

(۲) العدد ۳۸

(۳) لسان العرب، مادة رهن، ۳/۴۸، رد المحتار، کتاب الرهن، ۶۸/۱۰

پڑا۔ رکن کا یہ نہیں ہوتا ہے۔ حوالہ اور رکن میں وہی فرق ہے جو کفالت اور رکن میں ذکر ہو چکا۔ (۱)

رکن کی مشروعیت:

رکن کی مشروعیت قرآن کریم، حدیث نبوی، اجماع اور قیاس چاروں سے ہے۔ ارشادِ باری ہے

﴿وَمَا كُنْتُمْ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ تَحْلُوا كَاتِبًا مَرَّاهًا مَقْبُوضَةً﴾ (۲)

ترجمہ: اگر تم ستر میں ہو اور کوئی ٹکھنے والا نہ ہو تو کوئی چیز بطور رکن قبضہ میں دے دو۔

ی طرح خود آپ ﷺ نے ایک یہودی سے کہا تاخیر اور اپنا زرہ بطور رکن اس کے پاس رکھا۔ (۳)

آپ ﷺ سے لے کر آج تک امت کا اس کے جوار پر اجماع اتفاق بھی ہے۔ (۴)

رکن کے ارکان:

رکن کا رکن ایجاب و قبول ہے، یعنی مدیون رکن کی پیش کش کرے اور دائن اس کو قبول کرے۔ فقہاء کے رائج

قول کے مطابق قبول بھی رکن کا باقاعدہ رکن ہے۔ رکن بھی یہی طرح قبضہ کرنے سے تام اور مکمل ہو جاتا ہے۔ (۵)

رکن کا حکم:

رکن ایک مباح عقد ہے، اس کے وجوب کا کوئی قائل نہیں، اس لیے کہ قرآن کریم کی آیت میں اس کا حکم

متعین ہے، وجوبی نہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ رکن کو ﴿وَلَمْ تَحْلُوا﴾ کا یہی ہے معلق کیا ہے، اور کتابتِ مدت

خود واجب نہیں، لہذا رکن بھی ایک مباح اور مستحب امر ہے۔ (۶)

رکن کی صحت کے لیے شرائط:

یہ شرائط چار قسم کی ہیں

(۱) خود رکن سے متعلق

(۱) حرر مختار علی صدر رد المحتار، کتاب الحوالة: ۲۸۸

(۲) جزء ۳۸۳ (۳) التصحيح لمختار، باب الرهن، باب من رهن درعه: ۳۴۱/۱

(۴) مدد مع فتح عذیر، کتاب الرهن: ۶۵/۹، المصنف، کتاب الرهن: ۳۹۷/۱

(۵) مدد مع فتح عذیر، کتاب الرهن: ۶۶/۹، درر المحکام، کتاب الرهن، الباب الأول: ۷۸/۲

(۶) المصنف، کتاب الرهن، مسئلة: ۳۳۷۳ (۳۹۸/۱)

(۲) رهن رکھنے والے اور لینے والے دونوں سے متعلق

(۳) رهن رکھی جانے والی چیز سے متعلق

(۴) مرہون بہ، یعنی اس دین سے متعلق جس کے مقابلے میں رهن رکھا جاتا ہے

نفس رهن سے متعلق شرط:

رهن کا معاملہ کرتے وقت ضروری ہے کہ اس کو کسی شرط سے مشروط نہ کیا جائے اور نہ کسی آنے والے وقت سے اس کو مطلق کیا جائے۔ شرط سے مراد ایسی شرط ہے جو معاملہ رهن کے تقاضوں اور مقاصد کے خلاف ہو، مثلاً یہ کہ مال مرہون کی قیمت سے صاحب دین اپنا حق وصول نہیں کرے گا یا یہ کہ مرہون راہن کے پاس رہے گا یا یہ کہ مرہون اس سے فائدہ اٹھائے گا ان تمام صورتوں میں امام صاحب کے ہاں رهن باطل ہو جائے گا۔ (۱)

فریقین (راہن اور مرہون) سے متعلق شرط:

دونوں صاحب عقل ہوں البتہ بالغ ہونا، آزاد ہونا یا کسی ایک یا دونوں کا سفر میں ہونا ضروری نہیں۔ (۲)

مال رهن سے متعلق شرط:

رهن میں رکھی جانی والی چیز ایسی ہو جس کی خرید و فروخت درست ہو، یعنی ہر مقوم ہو، عقد کے وقت موجود ہو، معلوم اور مقدور تسلیم ہو اور مباحات اصلہ میں سے نہ ہو۔ فقہاء کے ہاں اس کے لیے اصول یہ ہے کہ:

"ماہجور ببعہ، محوز رهنہ و مالایحوز ببعہ لا یحوز رهنہ"

البتہ اس قاعدے سے درج ذیل اشیا مستثنیٰ ہیں

(۱)۔۔۔ مشارع، یعنی غیر تقسیم شدہ چیز (۲)۔۔۔ رهن کے حق کے ساتھ مشغول چیز

(۳)۔۔۔ کسی اور چیز کو مشغول کرنے والی متصل چیز جیسے: صرف مارت یا پھل و بھتی

مذکورہ تینوں کو رهن رکھنا حنفیہ کے ہاں جائز نہیں، اس لیے کہ رهن کے ثروم کے لیے قبضہ شرط ہے اور ان اشیا پر قبضہ کرنا ممکن نہیں۔ (۳)

(۱) بدائع الصالح، کتاب الرهن، فصل فی تفصیل الشرائط ۱۳۹/۸، الشرح الکبیر علی المعنی، کتاب الرهن، ۴۶۵/۴۔ (۲) بدائع الصالح، کتاب الرهن، فصل فی تفصیل شرائطہ ۱۳۹/۸، ۱۴۱۔

(۳) ائمر مستند مع رد المحتار، کتاب الرهن، باب ماہجور الرهنہ و مالایحوز رهنہ ۱۰۰/۱۰۲، بدائع الصالح، کتاب الرهن، فصل فی تفصیل شرائطہ ۱۵۱/۸، ۱۵۷، ۱۵۹۔

یہ ضروری نہیں کہ مال مرہون راہن کی اپنی ملکیت ہو۔ بحیثیت دلی باپ اپنے بچے کا مال بھی راہن رکھ سکتا ہے۔ اسی طرح عاریت پر لی گئی چیز بھی راہن رکھی جاسکتی ہے، البتہ جس سے وہ چیز لی جارہی ہے، اس کی اجازت اور اس کی طرف سے عائد کردہ شرائط کی رعایت راہن پر لازم ہوگی۔ (۱)

مشاع اور غیر تقسیم شدہ چیز کو راہن رکھنا حفیہ کے ہاں درست نہیں، چاہے وہ چیز ابتدا ہی سے مشاع ہو یا بعد میں شیوع طاری ہو جائے۔ (۲)

مرہون بہ یعنی دین سے متعلق شرائط اور ضروری احکام:

..... پہلی شرط:

(۱) جس چیز کے بدلے راہن رکھا جاتا ہے وہ فی الحال مضمون ہو، یعنی اس کا مثل یا اس کی قیمت ادا کرنی واجب ہو، لہذا جو چیز فی الحال مضمون نہ ہو، اس کے بدلے رهن رکھنا درست نہیں، مثلاً ہائع کوئی چیز فروخت کر کے مشتری کے پردہ کرے اور ثمن لے لے، پھر مشتری کو اس بیع میں کسی کے استحقاق کا خوف پیدا ہو جائے اور وہ مذکورہ ثمن کے بدلے کوئی چیز ہائع سے راہن لے لے تو یہ درست نہیں۔ (۳)

فی الحال مضمون شیہ کی وضاحت یہ ہے کہ راہن کے دے یا تو دین باقی ہو، جیسے قرض، سامان کی قیمت، ہبہ، مضمونہ اشیا کی قیمت وغیرہ، غرض دین جس قسم کا بھی ہو، اس کے بدلے راہن رکھا جاسکتا ہے۔ اور اگر راہن کے دے جو چیز ہو، وہ عین کے قبیل سے ہو تو اس عین کی پھر تین صورتیں ہیں:

(۱) ایک وہ عین ہے جس کا کوئی ضمان و جب نہیں ہوتا، جیسے جملہ مات، مثل وریعت، عاریت، مال مضاربت، بصاعت، شرکت وغیرہ، ان تمام مات کے بدلے راہن رکھنا جائز نہیں، اس لیے کہ یہ امانات تو سرے سے قابل ضمان ہی نہیں تو راہن رکھنے کا فائدہ بھی نہیں۔

(۲) اگر عین قابل ضمان ہو تو اس کی بھی دو صورتیں ہیں ایک وہ عین ہے جو بذاتہ خود مضمون اور قابل ضمان ہو، یعنی بیک ہونے کی صورت میں، مگر اس کا مثل ہو تو مثل کا ضمان واجب ہوگا اور اگر مثل نہ ہو تو قیمت واجب ہوگی، جیسے غاصب کے ہاتھ میں مقبوضہ چیز، شوہر کے ہاتھ میں اپنی بیوی کا مہر اور عورت کے ہاں خلع کا بدن وغیرہ،

(۱) مدائع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی تفصیل شرائطه: ۸/ ۱۱۶-۱۱۳

(۲) الدر المنہار مع رد المحتار، کتاب الرهن، باب ما یجوز ان یأمنه وما لا یجوز: ۹۷/۱۰

(۳) مدائع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی تفصیل شرائطه: ۸/ ۱۷۰

اس صورت میں رہن رکھنا جائز ہے۔

(۳)۔ اور اگر میں اس قسم کا ہو کہ بذاتِ خود تو قابلِ ضمان نہ ہو، لیکن اس کے بدلے کوئی دوسری چیز لازم ہو جائے، جیسے قح و شرکا کا معاملہ کرنے کے بعد بیع اب تک بائع کے ہاتھ میں ہو تو یہ بذاتِ خود تو قابلِ ضمان نہیں، البتہ اگر بائع کے پاس ہلاک ہو گیا تو اس کے بدلے مشتری سے ثمن ساقط ہو جائے گا۔ یہی بیع کے بدلے طہر الروایۃ اور مفتی بہ قول کے مطابق رہن رکھنا درست ہے۔ (۱)

..... دوسری شرط:

مال مرہون سے اس حق کو وصول کرنا ممکن ہو۔ ایسے حقوق جن کی وصولی مال مرہون سے ممکن نہ ہو تو ان میں رہن کا معاملہ درست نہیں، جیسے: قصاص، حق شفعہ وغیرہ کے بدلے رہن رکھنا جائز نہیں۔ (۲)

رہن میں قبضہ کی حیثیت

رہن کے لازم ہونے کے لیے مال مرہون پر مرہن کا قبضہ کرنا ضروری ہے۔ اگر غیر منقول اشیاء میں تو بالاتفاق موافق قبضہ کو ہذا کر مرہونہ چیز کو مرہن کے قبضہ کے قابل بنانا قبضہ شمار ہوگا۔ یہی بات منقولہ اشیاء میں بھی کافی ہے اور فتویٰ بھی اس پر ہے۔ (۳)

قبضہ درست ہونے کے لیے شرائط:

(۱) قبضہ رہن کی جائزت سے ہو، چاہے صراحتاً ہو یا دلالتاً
(۲) مال مرہون پر یا تو مرہن خود قبضہ کرے یا اس کی طرف سے نائب بن کر کوئی دوسرا شخص بھی قبضہ کر سکتا ہے، جیسے باپ یا دھمی بچے کی طرف سے قبضہ کر سکتے ہیں۔ (۴)

یہ بات بھی درست ہے کہ راہن یا مرہن دونوں باہمی رضا مشدی سے کسی تیسرے مستند شخص کو متعین کریں کہ اس کے پاس مال مرہون رکھا جائے۔ ایسی صورت میں مال مرہون اسی شخص کے پاس رہے گا، نہ راہن کو اس سے پہلے کا

(۱) مدارالمحارم مع ردالمحتار، کتاب الرهن، باب ما یجوز در بیانہ وما لا یجوز ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۶، بدائع الصالح، کتاب الرهن، فصل فی تفصیل شرائط الرهن ۱۶۵-۱۶۶

(۲) بدائع الصالح، کتاب الرهن، فصل فی تفصیل شرائط الرهن ۱۶۲/۸

(۳) مدارالمحارم مع ردالمحتار ۷۲، ۱۰، بدائع الصالح، کتاب الرهن، فصل فی تفصیل شرائط الرهن ۱۶، ۱۷، ۱۸

(۴) بدائع عثمانیہ، کتاب الرهن، فصل فی تفصیل شرائط الرهن ۱۵۸/۸، ۱۶۱

حق ہوگا اور نہ مرتبن کو۔ اگر مال اس کے پاس ضائع ہو گیا تو مرتبن کے زیر قبضہ ضائع شدہ سمجھ جائے گا۔ (۱)

رہن کے چند مخصوص احکام:

۱۔ مرہون پر مرتبن کا قبضہ ہو جائے کے بعد اس پر مرتب ہونے والے چند اہم احکام درج ذیل ہیں۔

(۱) مرتبن ذین کی مقررہ مدت یا دین کے وصول ہونے تک مال مرہون پر قبضہ رکھ کر اس کو اپنے پاس مجبوس رکھ سکتا ہے۔ (۲)

(۲) مقررہ مدت کی تکمیل پر مرتبن راہن سے پنا حق وصول کر سکتا ہے، تاہم وہ اولاً راہن سے ذین کا مطالبہ کرے گا، اگر وہ ادا نہ کرے اور سہ ماہ طے کرتے وقت راہن نے اس کو بیچنے کا اختیار دیا تھا تو خود اس کو فروخت کر کے حق وصول کرے گا اور اگر اجازت دی ہو تو قاضی سے رجوع کرے گا اور قاضی اسے قید میں ڈال دے گا، یہاں تک کہ وہ خود اس کو بیچ دے، تاہم صاحبین کے ہاں قاضی کو اس صورت میں خود بھی مرہون چیز بیچنے کا اختیار ہے، تاکہ مرتبن کا حق دیا جائے۔ (۳)

(۳) اگر مرہون چیز خراب ہونے والی ہو تو مرتبن قاضی کی اجازت سے اس کو فروخت کر سکتا ہے، تاہم اس سے حاصل ہونے والی رقم اس کے پاس بطور رہن رہے گی۔ (۴)

(۴) مرتبن پر واجب ہے کہ ذین ادا ہونے کے بعد راہن کو مال مرہون واپس کر دے۔ (۵)

(۵) اب مرہون کی حفاظت مرتبن کے ذمہ ہوگی اور حفاظت کے اخراجات بھی اس کو خود برداشت کرنے ہوں گے، البتہ جو چیزیں مال مرہون کی بقا و مصلحت سے متعلق ہیں، جیسے، جانور کا چارہ، باغ کی سیراب وغیرہ تو یہ راہن کے ذمہ ہوں گے۔ (۶)

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الرهن، باب الرهن بوضع عمو بدعدن، ۱۱۹/۱۱۸

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی حکم الرهن، ۱۷۳/۸

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی حکم الرهن، ۱۹۵/۱۹۴/۸

(۴) بدائع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی حکم الرهن، ۱۹۳/۸

(۵) بدائع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی حکم الرهن، ۱۷۲/۸

(۶) بدائع الصنائع، کتاب الرهن، فصل فی حکم الرهن، ۱۹۹/۸، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الرهن، الباب الرابع فی بقاء

(۶) مال مرہونوں اگرچہ راہن کی اپنی ملکیت ہوتی ہے، لیکن مرہن کی اجازت کے بغیر وہ اس سے فائدہ نہیں اٹھ سکتا، چاہے سواری ہو یا رہائش ہو یا کوئی دیگر استعمال کی چیز ہو۔ اسی طرح مرہن کی اجازت کے بغیر وہ اس کو فروخت بھی نہیں کر سکتا، البتہ اگر اس کی اجازت سے فروخت کر دے تو اس کی قیمت راہن شمار ہوگی۔ (۱)

(۷) خود مرہن کے لیے بھی مال مرہون سے فائدہ اٹھنا جائز نہیں۔ اگر مرہن نے اس سے نفع اٹھا لیا اور بحالت استعمال مال مرہون ضائع ہو گیا تو وہ پوری قیمت کا ضامن ہوگا، کیونکہ اب اس کی حیثیت غاصب کی طرح ہے۔ اسی طرح وہ راہن کی اجازت کے بغیر اس کو فروخت بھی نہیں کر سکتا۔ (۲)

ابتداءً اگر راہن نے خود مرہن کو فائدہ اٹھانے کی اجازت دی ہو تو ایسی صورت میں حنفیہ کے تین اقوال ہیں: ایک جائز ہونے کا، دوسرا مطلقاً ناجائز ہونے کا، کیونکہ یہ ذین پر نفع حاصل کرنا ہے جو کہ سود ہے، تیسرا یہ کہ اگر معاہدہ کرتے وقت نفع کی شرط لگا دی ہو تو ناجائز ہے اور اگر شرط نہ لگائی ہو تو جائز ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ عرف میں لوگ دراصل بطور قرض اس لیے دیتے ہیں کہ راہن لے کر اس سے استفادہ کریں اور جو چیز معروف و مروج ہو وہ مشروط کے حکم میں ہوتی ہے اور یہ وہ پہلو ہے جو مال راہن سے استفادہ کے ناجائز ہونے کو مستثنیٰ کرتا ہے۔ (۳)

(۸) اگر مال مرہون مرہن کے پاس ضائع ہو جائے اور اس میں اس کی تعدی اور کوتاہی کو دخل نہ ہو تو فقہاے حنفیہ کے نزدیک مال مرہون و رواجب الوداع دین میں جس کی قیمت کم ہو، مرہن اس کا ذمہ دار ہوگا، مثلاً دین ایک ہزار روپے تھا و مال مرہون کی قیمت بارہ سو روپے تھی تو سمجھ جائے گا کہ ذین ادا ہو گیا، دوسروں کے ذمہ داری مرہن پر نہ ہوگی۔ یاد رہے کہ قیمت سے مراد یوم القرض کی قیمت ہے، یوم الہلاک کی قیمت کا، ضمیر نہیں۔ (۴)

(۱) بدائع الصالحات کتاب الرهن، فصل فی حکم الرهن: ۸۰، ۱۷۷-۸۲،

(۲) بدائع الصالحات کتاب الرهن، فصل فی حکم الرهن: ۸۰، ۱۸۳-۱۹۰،

(۳) الدر المختار مع رد المحتار کتاب الرهن: ۱۰، ۸۲، ۸۳،

(۴) الدر المختار مع رد المحتار کتاب الرهن: ۱۰، ۷۲، ۸۰، بدائع الصالحات کتاب الرهن، فصل شروط كون الرهن

مضموناً بعد الہلاک ۸، ۲۲۸، فصل فی ما یعلق بحال ہلاک الرهن: ۸، ۲

اور اگر مالی مرہون کے ضائع ہونے میں مرتہن کی تعدی کو بھی دخل ہو تو اس کا مثل اور اگر مثلی چیز نہ ہو تو اس کی قیمت واجب ہوگی۔ (۱)

(۹) مالی مرہون میں ہونے والا ایسا اضافہ جو خوراسی سے پیدا ہو، رہن ہی میں شمار ہوگا اور اس سے بھی مرتہن کا حق متعلق ہوگا اور ایسا اضافہ جو خارجی طور پر حاصل ہوا ہو، جیسے اجرت و کرایہ یا زراعتی پیداوار تو یہ حاکم رہن کا حق ہوگا اور اس سے رہن کے احکام متعلق نہ ہوں گے۔ (۲)

رہن فاسد کے احکام:

رہن کے صحیح ہونے کے لیے جو شرائط ذکر کی گئی ہیں، اگر ان میں سے کوئی بھی شرط مفقود ہو تو رہن فاسد ہو جاتا ہے، لہذا مرتہن کے لیے اب اس کو رد کے رکھنے کا حق نہیں، بلکہ واپس کرنا واجب ہے۔ اگر س نے واپس نہیں کیا اور رہن کے مطالبہ کے باوجود اسے نہیں دیا، تو مالی مرہون ضائع ہو گیا تو اس کو اس کا مثل یا اس کی قیمت واپس کرنی ہوگی، البتہ اگر مرتہن کی طرف سے واپسی میں کوئی رکاوٹ نہ ہو اور رہن کے مطالبہ بھی نہ کیا ہو تو ہلاک ہونے کی صورت میں امام کرختی کے ہاں اس پر کوئی عہدہ نہیں۔ (۳)



(۱) بدائع الصالح، کتاب الرهن، فصل شروط كون الرهن مصحوناً عند الهلاك ۲۳۴/۸

(۲) بدائع الصالح، کتاب الرهن، فصل في حكم الرهن: ۲۲۰/۸-۲۰۴

(۳) بدائع الصالح، کتاب الرهن، فصل شروط كون الرهن مصحوناً ۲۳۵/۸

کتاب الزمن

(زمن کے مسائل)

مرہونہ مرتہن کو کرایہ پر دینا

سوال نمبر (202):

اگر راہن اپنا مکان ایک لاکھ روپے کے عوض کسی کے پاس رہن میں رکھے اور ماہانہ پانچ سو 500 روپے کرایہ بھی لیتا رہے تو شرعاً یہ ایک لاکھ روپے بیع ماہانہ پانچ سو روپے کے بیٹا راہن کے لیے کیسا ہے؟ واضح رہے کہ اس مکان کا کر یہ مارکیٹ کے لحاظ سے کم از کم پانچ ہزار روپیہ ہے۔

بیٹوا نؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

فتاویٰ کے تمام تصریحات کے مطابق راہن کی اجازت سے مرتہن مرہونہ کو اجارہ پر لے سکتا ہے اور اس صورت میں مرہونہ مرتہن کے حکم سے نکل کر اجارہ کے حکم میں داخل ہو گا تاہم اس میں مارکیٹ ریٹ کی رعایت ضروری ہے۔ ہمارے عرف اور رواج میں اس قسم کے معاملات اکثر مرتہن کے قرض کے بدلے میں طے ہوتے ہیں اور راہن مرتہن کے احساں سے مجبور ہو کر کم کر یہ پر مرہونہ سے انتفاع وغیرہ کی جارت دینا ہے اور یہ اجازت مجبوری کے تحت ہوتی ہے جس کا شرعاً کوئی استہبار نہیں۔ فتاویٰ کرام نے تصریح کی ہے کہ ملک، یعنی راہن کی اجازت کے باوجود مرتہن کے لیے رہن سے نفع حاصل کرنا جائز نہیں۔

مستویہ صورت میں راہن مرتہن کو مرہونہ مکان صرف پانچ سو روپیہ کرایہ پر نہیں دے سکتا، کیونکہ یہ مرہونہ سے فائدہ لے کر مرہونہ کو مرہونہ کے عوض نفع حاصل کرنے کے مرتہن میں بھی داخل ہے، جو جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

وعلى عبد الله بن محمد بن اسمعيل السمرقندي وكذا من كثر علماء سمرقند انه لا يحل له ان يستمتع بشيء منه بوجه من الوجوه، وإن أدون له الراهن؛ لأنه أدون له في الربا؛ لأنه يسوفي دية كاملاً

لمعني به المسعفة فضلاً عن ذلك، وهذا أمر عظيم (۱)

۱۔ روح المعانی، کتاب الزمن، ۸۳۱۰

زمرہ اور عبداللہ بن محمد بن اسمعہ سمرقندی جو کہ سمرقند کے بڑے علما میں سے تھے، اُن سے منقول ہے کہ مرتہن کے لیے جائز نہیں کہ وہ مرہونہ سے کسی بھی طرح فائدہ حاصل کرے، اگرچہ راہن نے اس کو اجازت دی ہو، کیونکہ اُس نے سود کی اجازت دی ہے، کیونکہ وہ تو اپنا دین پورا وصول کرے گا، پس مرتہن کے لیے منفعت دین پر اضافہ ہو کر سود شمار ہوگا اور یہ بہت بڑا گناہ ہے۔

مرہونہ زمین کا استعمال

سوال نمبر (203):

کیا زمین زراعت کے لیے گروہی پر دینا جائز ہے؟ ہمارے علاقے میں ایک عالم زمین کو راہن پر دینا جائز سمجھتا ہے اور دلیل میں علماء سمرقند و بخارا کے اقوال پیش کرتے ہیں۔ کیا اس طرح کی دلیل شریعت میں معتبر ہے؟

بیواؤ! غور فرما

الجواب وبالله التوفیق:

ایسی زمین جو مشرع نے ہو اور اسباب و قبول کے بعد کسی کو راہن پر دی جائے تو جائز ہے، لیکن مرہونہ زمین سے مرتہن کے لیے نفع اٹھانا اور آمدنی کھانا کسی بھی صورت میں جائز نہیں۔ فقہائے کرام نے اسے سود قرار دیا ہے۔ لہذا مذکورہ معاملہ شرعاً درست نہیں اور نہ ہی مرتہن کے لیے زمین کی آمدنی لینا جائز ہے۔ اگرچہ بعض علاقوں میں راہن کی اجازت سے ہو۔ جہاں تک علماء سمرقند کا تعلق ہے تو وہ بھی عدم جواز کے قائل ہیں۔

والدلیل علی ذلک:

وعن عبد اللہ بن محمد بن اسمعہ السمرقندی و کتاب من کتاب علماء سمرقند أنه لا یجوز له أن یسقط بشئ منہ بوجه من لوجوه، وإن أدن له براہین؛ لأنه أدن له فی نرد؛ لأنه یستوی دیہ کمالا بقی له المسعة فصلا فیکون ربا، وهذا أمر عظیم۔ (۱)

زمرہ اور عبداللہ بن محمد بن اسمعہ سمرقندی جو کہ سمرقند کے بڑے علما میں سے تھے، اُن سے منقول ہے کہ مرتہن کے لیے جائز نہیں کہ وہ مرہونہ سے کسی بھی طرح فائدہ حاصل کرے، اگرچہ راہن نے اس کو اجازت دی ہو، کیونکہ اُس نے سود کی اجازت دی ہے، کیونکہ وہ تو اپنا دین پورا وصول کرے گا، پس مرتہن کے لیے منفعت دین پر اضافہ ہو کر سود شمار ہوگا اور یہ بہت بڑا گناہ ہے۔

قرض کے بدلے تنخواہ گروی میں دینا

سوال نمبر (204):

ایک قبائلی شخص حکومت کا خاصہ دار ملازم ہے ۲۰۰۰ تنخواہ ۱۰ ہزار پانچ سو 2500 روپے ہے، اسے گھر پر انٹر ڈیوٹی کیے ہوئے تنخواہ ملتی رہتی ہے۔ گورنمنٹ کی طرف سے یہی طریقہ کار ہے کہ بہت ضرورت ڈیوٹی کریں گے، اور نہ گھر بیٹھے تنخواہ مل جاتی ہے، ورنہ یہ تمام تباہی کے لیے ہے۔ اس میں کوئی دھوکہ ہے نہ چوری۔

اب ذکر کردہ شخص ریہ کو مکی نوکرن رہن میں دینا چاہتا ہے۔ وہ زید سے کہتا ہے کہ آپ مجھے ایک لاکھ پانچ سو روپے دے دیں، کیونکہ مجھے شد ضرورت ہے اور اس کے بدلے میری نوکری (خاصہ داری) گورنمنٹ میں رکھ دیں اور اس کی ماہانہ تنخواہ وصول کرتے رہیں، جب میں آپ کو کمزور رقم واپس کر دوں تم مجھے پھر اپنی نوکری واپس کر دو گے۔ ریہ کے لیے اس تنخواہ کا لینا کیسا ہے؟ جب کہ ریہ کی رقم مقروض کسی بھی وقت واپس کر سکتا ہے۔

پیشوا از جہد

الجواب واللہ التوفیق:

مسئلہ صورت میں ایک لاکھ روپے قرض لے کر نوکری گورنمنٹ کے نام سے رکھنا، اور ماہانہ تنخواہ قرض خوار کر دینا، ایک سودی معاملہ ہے۔ ایسی صورت میں جب قرض دہندہ نوکری کی تنخواہ اس وقت تک وصول کرتا رہے جب تک اس کو رقم نہ ملے اور جب اس کو ایک لاکھ روپے کی ادائیگی ہو جائے تو یہ مسئلہ منقطع ہوگا۔ یوں اس کو ایک لاکھ روپے پر تنخواہ کی رقم اضافی ملے گی۔ یہ معاملہ سود کے علاوہ اور کچھ نہیں۔ عداوتیں پیرہیں بھی نہیں ہے، کیونکہ نوکری میں مرنے کی صلاحیت نہیں۔ لہذا یہ محض سودی معاملہ ہے اس لیے سے جتناب ضروری ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

روی عن رسول اللہ ﷺ کہ من مری عن جرمعد، ولأن الریادة المشروطة تشبه الربا، لأنها

فصل لا یقابلہ عوض، والنحرر عن حقیقة الربا، وعن شبهة الربا وحب (۱)

ترجمہ روایت کیا گیا ہے کہ حضور ﷺ نے ایسے قرض سے منع فرمایا ہے جو بیع کھج مائے، کیونکہ ہر شرط اضافہ رہا (۲) کے مشابہ ہے، کیونکہ رہا عاوض زیادتی کو کہتے ہیں اور حقیقت رہا اور شبہ رہا دونوں سے بچنا لازم ہے۔

مرہونہ جائیداد میں تعمیر کرنا

سوال نمبر (205):

میرے دادا مرحوم نے ڈیڑھ سو سال پہلے مبلغ دو ہزار چاندی کے سکوں کے عوض زمین رہن پر لی تھی۔ جس میں بعض زمین قابل کاشت جب کہ بعض بجز تھی۔ دادا مرحوم نے قابل کاشت زمین راہس کی تھی اور غیر آباد کو میں نے بالک رہن کی جاڑت سے آباد کیا اور اس نے کہا تھا کہ میں دوبارہ وہیں لوں گا تم اس کو آباد کرلو۔ میں نے وہ زمین آباد کی۔ اس پر وہ مکان بھی بنائے اور ساتھ جنگل کی حفاظت بھی کی جو کہ بعد میں میری چکیداری اور دیکھ بھال کی وجہ سے بڑا جنگل بن گیا۔ اب بالک زمین مجھ سے وہ زمین واپس لینا چاہتا ہے۔ تو کیا اس زمین کے آباد کرنے، مکانات بنانے اور جنگل کی حفاظت کی ضروری مجھے از روئے شریعت مل سکتی ہے؟

بیوا تنویر

الحواب وباللہ التوفیق:

شریعتؐ ظہرہ کی رو سے مملوکہ اراضی کا رہن میں رکھا جائز ہے اور مرتہن کے لیے اس وقت تک اس کو قبضہ میں رکھنا جائز ہے جب تک راہن اپنا قرض واندہ کرے، لیکن رہن کی صورت میں مرتہن کے لیے اس سے فائدہ لینا جائز نہ ہوگا۔ اسی وجہ سے فقہائے کرام نے لکھا ہے کہ اگر رہن نے مرتہن کو مرہونہ سے نفع اٹھانے کی اجازت دی ہو، تب بھی مرتہن کے حق میں مکروہ ہے کہ وہ اس سے نفع حاصل کرے، تاہم اجازت کی صورت میں مرتہن پر عینا نہیں آئے گا۔ مسئلہ صورت میں اگر مرتہن نے زمین کی آبادی اور جنگل کی حفاظت میں جسمانی مشقت کی ہو تو اس کی جرت راہن سے وصول کرنا جائز نہیں، کیونکہ یہ منافع ہیں اور منافع کا معاوضہ یا قاعدہ معاہدہ کے بغیر وصول نہیں کیا جاسکتا اور اگر مانا خراجات کیے ہوں تو اس میں تفصیل یہ ہے کہ اگر مرتہن نے راہن کے حکم کے بغیر اپنی طرف سے کیے ہوں تو رجوع کا حق نہ ہوگا ورنہ اگر راہن کے حکم سے مالی تصرفات کیے ہوں تو ایسی صورت میں مرتہن راہن سے اپنے کیے ہوئے اخراجات لے سکتا ہے۔

واللہ اعلم:

وما یحب علی الراهن اداء المرتن بعیر اذہ فہو متطوع، و کذلک ما یحب علی المرتن اداء الراهن ولو افسق المرتن ما یحب علی الراهن باسر القاصی، او باسر صاحبه یرجع علیہ،

و کہہ رہا تھا کہ: "ما یجوز علی المؤمنین بأمر المقاتلین أو بأمر صاحبہ برجع حبسہ۔" (۱)

ترجمہ: اور راہن پر جو چیز واجب ہو اگر مرتجعین اس کی طرف سے اس کی اجازت کے بغیر اس کو ادا کرے تو وہ احسان کرنے والہ ہوگا اور اسی طرح مرتجعین پر جو چیز واجب ہو، ان جب اس کو ادا کرے (تو بھی یہی حکم ہے) اور راہن پر جو چیز واجب ہو اگر مرتجعین اس کو قاضی یا مالک کی اجازت کے ساتھ خرچ کرے تو وہ (مرتجعین) بد میں راہن پر رجوع کرے گا اور اسی طرح اگر راہن نے قاضی یا مالک کی اجازت کے ساتھ اس چیز کی ادائیگی کی ہو جو مرتجعین پر واجب ہو تو وہ (راہن) مرتجعین پر رجوع کرے گا۔



مرہونہ کی اجرت قرض سے منہا کرنا

سوال نمبر (206)

ایک آدمی دوسرے شخص سے اس شرط پر قرض لیتا ہے کہ وہ اپنی زمین اس کے ساتھ اجارہ کے طور پر گروی میں رکھ لے اور زمین کے اجارہ کی رقم قرض میں شمار ہوگی، مثلاً میں ہزار 20,000 روپے قرض کے تھے تو ہر سال اجارہ کے پانچ ہزار روپے قرض میں ختم ہوتے رہیں گے۔ کیا شرعاً یہ اجارہ جائز ہے؟ یہ سود کی کوئی صورت تو نہیں؟

الجواب وبالله التوفيق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق کسی شرط کے بغیر راہن مرتہن کو مرہونہ اجارہ پر دے سکتا ہے، لیکن اس صورت میں مرہونہ چیز راہن کے حکم سے کل کر اجارہ کے حکم میں آئے گی۔ عرف اور رواج میں اس قسم کے معاملات کو دیکھتے ہوئے اکثر مرتہن کو یہ موقع اس کے قرض کے بدلہ دیا جاتا ہے۔ راہن مرتہن کے احسان سے مجبور ہو کر مرہونہ سے انتفاع وغیرہ کی اجازت دیتا ہے جو کہ مجبوری کے تحت ہوتی ہے اس لیے اس کا کوئی اعتبار نہیں۔ چنانچہ فقہائے کرام نے تصریح کی ہے کہ مالک، یعنی راہن کی اجازت کے باوجود مرتہن کے لیے راہن سے انتفاع لینا ناجائز نہیں۔

پس مسئلہ صورت میں قرض دے کر زمین کو گروی پر رکھنے اور اجارہ پر لینے کی جو شرط لگائی جاتی ہے، مذکورہ تفصیل کے پیش نظر اگر یہ معاملہ مجبوری کے تحت کیا جا رہا ہے تو جائز نہیں۔ تاہم اگر یہ رقم قرض کی بجائے پیشگی کرایہ ہو تو پھر جائز ہے۔

والذیل علی ہذا:

(لا انتفاع به مطلقاً) لا باستخدام ولا سکنی، ولا إجارة، ولا إجارة سواء كان من

مرتبہ لو راعی (إلا بدلاً) کل للآخر وقیل لا یحل لمرتبہ، لأنہ ربا وقیل إن شرطہ کان ربا لا لا (۱)۔
 ترجمہ اس (مرہونہ) سے حاصل کرنا مطلقاً صحیح نہیں۔ خدمت لینا، رہائش اختیار کرنا، پہننا، اجارہ پر دینا، کسی کو بطور رعایت کے دینا کوئی بھی جائز نہیں۔ چاہے مرتبہ کی جانب سے ہو یا راعی کی جانب سے۔ مگر دوسرے کی اجازت کے ساتھ ہو تو جائز ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مرتبہ کے لیے تو حل نہیں، کیوں کہ یہ سود ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر فائدہ دینا مشروط کیا ہو تو سود ہے، ورنہ نہیں۔



طویل مدت کی وجہ سے مرہونہ کا ملک سے لگانا

سوال نمبر (207):

پاکستانی قانون کے مطابق مرہونہ زمین ساتھ سہا کے بعد زائد المیاد ہو کر ناقابل واپسی ہوتی ہے یعنی راعی، گرض میں آ کر دینا چاہے تو آزاد نہیں کر سکتا اور مرتبہ زمین کا مالک بن جاتا ہے۔ ہمارے پاس ایک زمین ہے جو مرہونہ زائد المیاد ہو کر ہمیں ملی ہے، یعنی یہ زمین زید کے پاس راند المیاد ہو چکی تھی۔ پھر زید سے اس کے بیٹے عمرو کو ورثہ میں اور عمرو سے اس کے بیٹے بکر کو وراثت میں ملی اور بکر سے اس کے بیٹوں کو ملی۔

پاکستانی قانون کے مطابق ہم، ملک زمین میں ہیں، لیکن شریعت میں ہمارے لیے کیا حکم ہے؟ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ اعد و رسول ﷺ، در حکم کا حکم مانو، لہذا ملکی قانون کے مطابق یہ زمین ہماری ہے۔ حکم شرعی سے آگاہ رہیں

بنو اسد جردوا

المراتب وبالله التوفیق

راعی در حقیقت قرض کی ادائیگی کو یقینی بنانے کے لیے ایک وثیقہ ہے اس پر اگرچہ طویل زمانہ گزر جائے، مگر مرہونہ چیز بدستور اصل، ملک ہی کی ملکیت ہوتی ہے تاوقتیکہ سبب ملک میں سے کسی سبب کے ذریعہ مرہونہ چیز حاصل نہ کی جائے

مسئلہ صورت میں اگر مرہون زمین حکومتی قانون کی زد سے راندیا جاوے گا تو یہ کوئی ہو اور پھر اس سے منتقل ہو کر بطور ارثت اس کی اولاد کو ملی ہو اور باقاعدہ شرعی اصول کے مطابق ملکیت میں نہیں ملے گی۔ تو ایسی صورت میں مذکورہ زمین بدستور راہن کی شمار ہوگی اور کسی دوسرے کے لیے اس سے نائدہ اٹھانا جائز نہیں۔ رہی حاکم کی ہمت مودہ اس وقت واجب العمل ہے جب حاکم کا حکم شرعی اصول سے متصادم نہ ہو، مذکورہ مسئلہ میں قانون چونکہ شریعت سے متصادم ہے، اس لیے قابل قبول نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ ﷺ قال: "لا یعلق الرهن"

قال سمعنی ابنہ لا یستحقہ المرہون إذا لم یستحقہ صاحبه وکان هذا من معنی

صحیحۃ أن مرہون ہذا لہ یؤد ما علیہ فی الوقت المعین ملک المرہون الرهن فابطلہ الإسلام. (۱)

رحمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "مرہونہ کو روکا نہ جائے۔" محضی کہتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ جب ملک راہن چیزانے پر قادر نہ ہو تو مرتبن مرہونہ چیز کا مستحق نہیں بنتا۔ اور یہ بنیت کا طریقہ تھا کہ جب راہن معینہ وقتہ میں قرض ادا نہ کرتا تو مرتبن مرہونہ چیز کا ملک بن جاتا۔ سلام نے اس طریقہ کو باطل کر دیا۔



مدت معینہ تک رقم واپس نہ ہونے کی صورت میں راہن

سوال نمبر (208):

زید نے ۱۹۸۱-۸-۱۲ کو عمرہ سے مبلغ دو کھروپے کے عوض رہیں پر زمین لی تھی اور معہ ہدہ میں یہ طے پایا تھا کہ یہ ایک سال بعد بغیر عدد روچیدہ کے رقم واپس کر دے گا۔ مگر مذکورہ رقم معہ روچیدہ تک ادا نہیں کی گئی تو زمین مندرجہ بالا محض (زید) کے نام مذکور رقم کے عوض بیع قطعی متصور ہوگی۔

اب سوال یہ ہے کہ تحریر ۱۹۸۱ء میں ہوئی ہے۔ زید ۱۹۸۸ء میں فوت ہوا ہے، جب کہ عمرہ ۱۹۹۹ء میں فوت ہوا ہے۔ اس سے اپنی زندگی میں رقم واپس کرنے کا رد کیا نہ زمین کا مطالبہ کیا۔ اور ۱۹۸۱ء سے ہم اس میں کاشت کرتے چلے آ رہے ہیں۔ اب ۲۰۰۱ء میں فرزند ان عمرہ نے ملک راہن کا دعویٰ کیا ہے۔ اس تحریر در معہ ہدہ کی زد سے کیا زمین

(۱) سنن ابن ماجہ مع حاشیہ، ترجمہ، باب ما یعلق الرهن، ۱۷۶، قدیمی کتب خانہ

میری ملکیت ہے؟ اسے مہر دہائی شری حکم سے آگاہ کیا جائے۔

بیشواؤ جہد

الجراب واللفہ الشر فیہ

اور جاہلیت میں جب کوئی چیز رہن کے طور پر دی جاتی تھی تو رہن میں یہ شرط لگائی جاتی کہ اگر وقت مقررہ تک قرض ادا نہ کر سکے تو مرہونہ چیز مرہون کی ملکیت بھی جائے گی۔ اسلام نے یہ رسم ختم کر ڈالی۔ چنانچہ مسئلہ صورت میں اگر واقعی زید نے دو لاکھ روپے کے عوض مرو سے رہن کے طور پر زمین لی ہو اور وہ دہائی کے بعد اس کے بیٹوں نے دعویٰ رہن کیا ہو تو اسکی صورت میں شرعاً ان کا دعویٰ درست ہے لہذا زید مرحوم کے فرزند زمین حوالہ کر کے ان سے اپنی رقم واپس لے لیں۔

والدلیل علی ذلک:

عن البرہی أن أهل الحاملية كانوا يرتضون ويشرطون علی الراهن أنه إن لم يقصر الدين إلى وقت كذا، فالرهن معلون للمرتض، فاعتل رسول الله ﷺ ذلك بقوله "لا يعلق الرهن" (۱)

زہری سے روایت ہے کہ اہل جاہلیت رہن کا معاہدہ کرتے تھے اور راہن پر یہ شرط لگاتے کہ اگر اس نے قرض کو فلاں وقت تک ادا نہ کیا تو مرہونہ مرہون کی ملک بن جائے گی۔ اللہ تعالیٰ کے رسول ﷺ نے اس معاہدہ کو پے اس قول کے ساتھ باطل کیا کہ "رہن کو بند نہیں کیا جائے گا" (یعنی مرہونہ بہر حال رہن ہی کی ملک رہے گی)۔



مرہونہ زمین سے انتفاع

سوال نمبر (209):

زید نے عمرو کے پاس ایک لاکھ روپے کے عوض اپنی زمین بیسویہ رہن رکھی۔ اب عمرو کے لیے اس مرہونہ زمین

(۱) الحامیۃ علی فتح القدیر، کتاب الرهن، ۶۱/۹

سے فائدہ حاصل کرنے کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

بیٹھو! تنقید کرو!

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ قرض کی دائمی یعنی بنانے کے لیے رہس کی اجازت دیتی ہے، تاکہ بدین قرض ادا کرنے میں ہال مٹوں نہ کرے، تاہم مرتہن مرہونہ چیز سے فائدہ نہیں اٹھ سکتا، کیونکہ راہن قرض ہی کی وجہ سے مرہونہ سے فائدہ اٹھانے کی اجازت دیتا ہے۔ اگر قرض نہ ہوتا تو وہ اجازت نہ دیتا۔ لہذا یہ قرض پر منفعت حاصل کرنے کی وجہ سے سود کے حکم میں داخل ہے۔

مسئلہ صورت میں اگر زید نے عمر کو ایک ماٹھ روپے کے عوض زمین بطور رہن دی ہو تو اس زمین سے عمر کے لیے فائدہ حاصل کرنا حرام نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

(لا اتفع بہ مصنفًا) لا بستمہام ولا مسکی، ولا بس ولا جدرہ، ولا بعارۃ سواء کان من مرتہن أو راہن (لا یادی، کل للآخر وقیل: لا یحل للمرتہن؛ لأنہ راہن وقیل: لا یشرعہ کان راہن إلا لا (۱) ترجمہ: اس (مرہونہ) سے حاصل کرنا مطلقاً صحیح نہیں۔ خدمت لینا، رہائش اختیار کرنا، پہننا، چارہ پر دینا یا کسی کو بطور رعایت کے دینا کوئی بھی جائز نہیں۔ چاہے مرتہن کی جانب سے ہو یا راہن کی جانب سے۔ مگر دوسرے کی اجازت کے ساتھ ہو تو جائز ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مرتہن کے لیے تو حرام نہیں، کیوں کہ یہ سود ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر فائدہ لینا مشروع کیا ہو تو سود ہے، ورنہ نہیں۔



مرہونہ چیز کو اجارہ پر لینا

سوال نمبر (210):

زید نے عمرو سے زمین بطور رہن لی۔ اب زید عمرو سے کہتا ہے کہ تو اپنی یہ زمین مجھ کو چارہ پر دو سو روپیہ عطا ہے کہ زمین دس من غلہ پیدا دے فراہم کرتی ہے تو مرتہن اس کو ایک من غلہ کے عوض اجارہ پر لیتا ہے تو مجبوراً اس طرح کرنے کا کیا حکم ہے؟

بیٹھو! تنقید کرو!

الجواب ربنا لله التوفيق

شرعی نقطہ نظر سے جب قرض کے مقابلے میں کسی زمین وغیرہ کو رہن پر رکھا جائے تو اس مرہون چر سے مرہون کا فائدہ حاصل کرنا حرام ہے۔ اگر راہن کی اجازت سے مرہون اس زمین کو، چارہ پر ملے کر دلوں یا بھی طور پر منہ چر کریں تو اس طرح معاملہ کرنا جائز ہے، لیکن اس چارہ کے بعد رہن کی رہن والی حیثیت ختم ہوگی اور اب وہ رہن چارہ کی ہوگی اور اس میں یہ رعایت ضروری ہے کہ چارہ مرہون پر ہو۔ مرہون ریٹ سے بہت کم قیمت پر نہ ہو۔

مسئول صورت میں اگر مرہون نے راہن سے مرہون زمین کو چارہ پر لیا ہے اور دلوں نے باقاعدہ چارہ کا عقد کیا ہے تو یہ زمین اب چارہ کی ہو کر رہن کی زمین شمار نہ ہوگی۔ تاہم راہن کی مجبوری سے فائدہ اٹھا کر مرہون کا کم اجرت پر زمین چارہ پر لینا مناسب نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

والحاصل أنه ليس لأحدهما الاستماع بالرهن مطلقاً لا بسكبي، ولا ببس ولا إجارة، ولا إعاره إلا بحدود أحدهما فلا خير، ولو آجره المهرتت بدون إحد الرهن، فالأجرة له، لأنه العاقد، وإن ياديه للمهر، وبطل الرهن، كما يبطل أيضاً، واستأجره المهرتت حتى لا يسقط شيء من الدين بهلاكه بعد إجارة (۱)

ترجمہ

اور حاصل یہ ہے کہ مرہون سے فائدہ لینا کسی کے لیے بھی مطلقاً جائز نہیں۔ نہ گھر میں رہنے کے ساتھ اور نہ پینے کے ساتھ اور نہ چارہ اور نہ عاریت پر دینے کے ساتھ، ہاں ان میں سے کسی ایک کا دوسرے کی اجازت کے ساتھ فائدہ حاصل کرنا صحیح ہے اور اگر مرہون نے مرہون کو بغیر اجازت راہن کے، چارہ پر دیا تو، جرت مرہون کی ہوگی، کیونکہ وہ عقد کرنے والا ہے اور اگر راہن کی اجازت کے ساتھ ہو پھر اجرت راہن ہی کی ہوگی، اور معاملہ راہن باطل ہو جائے گا، جس طرح کہ مرہون کا مرہون چارہ پر لینے سے عقد راہن باطل ہو جاتا ہے، یہاں تک کہ چارہ کے بعد مرہون کی ہلاکت کی وجہ سے مرہون کے دین سے کوئی حصہ ساقط نہ ہوگا۔



کتاب المزادعة

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

انسانی ضروریات کی تکمیل کے لیے اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو ایک دوسرے کا محتاج بنا دیا ہے اور ہر ایک کو ایک الگ خوبی اور صلاحیت سے نوازا ہے تاکہ ایک دوسرے کی صلاحیتوں سے فائدہ اٹھاتے ہوئے دنیا کا نظام مربوط انداز میں چل سکے۔

دنیا میں انسانوں کی سب سے بڑی ضرورت حوراک ہے جس کا حصول زمین سے ہوتا ہے، لیکن عام طور پر زمین کے مکان میں وہ استعداد اور صلاحیت نہیں ہوتی جس کو بردے کار لاتے ہوئے وہ اس زمین سے ممکنہ پیداوار حاصل کر سکیں اور صاحب استعداد لوگوں کے پاس اسی زمین نہیں ہوتی جس میں وہ اپنی صلاحیتوں کو استعمال کر سکیں۔ فطرت انسانی میں موجود اس احتیاج کی رعایت کے لیے شریعت نے مصداقت کی طرح مزارعت میں بھی زمین اور افرادی قوت کے باہمی تعاون کو ترجیح دے رکھا ہے تاکہ ان کے استعداد سے اس زمین دیں سے انسانوں کے اندر ایک دوسرے کی ضروریات و احساسات کا ادراک پیدا ہو جائے۔ واللہ تعالیٰ کی مفت روز قیامت کا مظہر بن کر معاشرے کے متمدن و مہذب شہری بن سکیں۔ (۱)

لغوی تحقیق:

مزارعة "الزراع" سے مفاد کے اندر ہے جس کا معنی ہے "باب" یعنی اگانا یا بھتی باڑی کرنا۔ (۲)

صداقی تعریف:

شریعت کی اصطلاح میں مزارعت "مخصوص شرائط کے ساتھ پیداوار کے کچھ حصے کے عوض بھتی باڑی کے معاملہ" کو کہتے ہیں۔

"هي عقد على الزرع بعض الحارح بشرائط الموصوغة به شرعاً"۔ (۳)

(۱) مسودہ، کتاب المزارعة، باب المزارعة علی نول من بحیرہ ۱۷، ۱۸، الشرح الکبیر علی المعنی، باب المزارعة،

نسل فی المزارعة ۵، ۵۸۵، ۵۸۶

(۲) البحر فی کتاب المزارعة ۸، ۲۸۹، مدائع الصائع، کتاب المزارعة ۸، ۲۶۲/۸ (۳) سوالہ مذکورہ

باب المزارعة کی اصطلاحات:

(۱) برب الارض.....: حرارت کے لیے زمین دینے والا۔

(۲) ہراج.....: زمین کے کرمی طور پر اس میں محنت اور کھیتی باڑی کرنے والا۔ ہراج کو عامل بھی کہتے ہیں۔

(۳) ہرورع فہ.....: مزارعت کے لیے دی گئی زمین۔

مزارعت سے ملتی جلتی اصطلاحات:

(۱) ساقاۃ.....: کسی کو درخت یا باغ اس شرط پر دینا کہ وہ اس کی دیکھ بھال کرے گا اور پیداوار میں سے ایک خاص

بہت سے اس کو حصہ ملے گا۔ مزارعت اور مساقات میں یہی فرق ہے کہ مزارعت عام کھیتی باڑی میں ہوتی ہے اور مساقات بھلوں اور باغات میں ہوتی ہے۔

(۲) اجارۃ.....: خاص مدت تک خاص عوض کے بدلے کسی کو منفعت کا مالک بنانا اجارہ ہے۔ مزارعت اجارہ ہی کی ایک

قسم ہے، تاہم اجارہ میں ابتدا ہی سے اجرت معلوم ہوتی ہے اور مزارعت میں اجرت پیداوار کے اہتمام سے ہوتی ہے۔ (۱)

مزارعت کی مشروعیت:

مزارعت کی مشروعیت سنت، اجماع اور تعامل الناس سے ثابت ہے۔ رسول اکرم ﷺ نے اہل خیبر سے پیداوار کے نصف حصے پر معاہدہ فرمایا تھا۔ (۲)

اسی طرح صحیحہ کرام کا قول و عملاً مزارعت کی مشروعیت پر اجماع ہے۔

اسی طرح سلف و خلف کے تعامل اور لوگوں کی حاجات اور ضروریات کو دیکھ کر عقل بھی اس کے جواز کا مقتضی

ہے۔ (۳)

(۱) الموسوعة الفقهية بمادة مزارعة: ۵۰/۳۷

(۲) مسند احمد عن ابن عمر رضی اللہ عنہما: (۱۶۱۹) ۸۷/۲۵ ۱۷/۲۵

(۳) المعنی مع الشرح الکبیر، باب المزارعة: ۵۸۱۰۵۸۳/۵

(۴) منابع الصنائع، کتاب المزارعة بمفصل فی باب شریعة المزارعة: ۲۶۲/۸، مباحث الرائل، کتاب المزارعة: ۲۸۹/۸

مزارعت کے ارکان:

دوسرے معاملات کی طرح مزارعت کے لیے بھی بیابان و قبول رکن کی حیثیت رکھتے ہیں، مثلاً زمین کا مالک کہہ دے کہ میں تم کو یہ زمین مزارعت پر دیتا ہوں اور کاشتکار قبوں یا روضہ مندی کے الفاظ بول دے تو مزارعت معتقد ہو جائے گی۔ دریا عملی طور پر اس کا مظاہرہ کریں۔ (۱)

علاوہ ہسکتی کے ہاں زمین، تخم، عمل اور نبل (بقرہ) یہ چاروں مزارعت کے ارکان ہیں۔ (۲)

عقد مزارعت کے جواز میں اختلاف اور مفتی بہ قول:

امام ابوحنیفہ و امام زفر کے ہر عقد مزارعت جائز نہیں، تاہم صاحبین کے ہاں یہ ایک جائز اور مشروع معاد ہے۔ درحقیقت دھلف سے متقوں چل رہا ہے۔ حنفیہ کے ہاں فتویٰ بھی صاحبین کے قول پر ہے۔ (۳)

مزارعت کی شرائط:

شرائط چند قسم کی ہیں۔ ان میں سے ہر ایک کی تفصیل درج ذیل ہے

عائدین سے متعلق شرط

عائدین عاقل ہوں، لہذا پاگل و دیوانہ سمجھ جھوٹے بچے کی مزارعت درست نہیں، البتہ بالغ ہونا، آزاد ہونا یا مسلمان ہونا شرط نہیں۔ (۴)

فصل کی جنس اور تخم سے متعلق شرط:

(۱) فصل: دریا و رست سے متعلق شرط یہ ہے کہ اس کی جنس معلوم ہو، مثلاً گندم، جو وغیرہ، البتہ اگر زمین کا مالک عاقل کو اختیار دے دے تو وہ کچھ بھی ہو سکتا ہے، تاہم اگر مالک نے مطلق اجازت دی ہو تو بھی وہ تمام زمین میں فصل کی بجائے درخت نہیں لگا سکتا، اس لیے کہ درخت لگانا مزارعت کے تحت داخل نہیں۔ (۵)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب المزارعة، فصل فی رکن المزارعة ۲۶۱/۸

(۲) الدر المنثور، کتاب المزارعة ۳۹۷/۹

(۳) بدائع الصنائع، کتاب المزارعة، الفصل فی بیان سرعیہ المزارعة ۲۶۳/۸، فتاویٰ الہندیہ، کتاب المزارعة، الباب الاول فی شرحہا: ۲۳۵/۵

(۴) بدائع الصنائع، کتاب المزارعة، فصل فی شرائط المزارعة ۲۶۱/۸

(۵) الدر المنثور مع رد المحتار، کتاب المزارعة ۳۹۸/۹، بدائع الصنائع، کتاب المزارعة، الفصل فی مخرج الی الزرع: ۲۶۷/۸

(۱) مزارعت کی صحت کے لیے اس بات کی وضاحت بھی ضروری ہے کہ خم کس کے ذمے ہوگی؟ اگر وضاحت نہ کی گئی تو عرف کو دیکھ جائے گا، اگر عرف یکساں ہو تو ٹھیک ہے، ورنہ معاملہ فاسد ہو جائے گا۔ (۱)

فصل کی کیفیت سے متعلق شرط:

کیفیت سے متعلق شرط یہ ہے کہ فصل مزارعت کے قابل ہو، یعنی عامل کے عمل سے اس میں ریادتی اور پھوڑی پیدا ہو سکے، لہذا اگر زمین اس حالت میں عامل کو دے دی گئی کہ اس میں کئی بوئی فصل موجود تھی تو یہ مزارعت نہیں کہلے گا، اس لیے کہ کئی اور کئی بوئی فصل میں مزارع کے عمل سے کوئی فائدہ نہیں۔ (۲)

پیداوار سے متعلق شرائط:

(۱) عقد کے وقت پیداوار میں شرکت کا تذکرہ موجود ہو۔ اگر عقد کے وقت اجرت سے خاموشی برتی گئی تو جرت مجہول ہونے کی وجہ سے مزارعت فاسد ہو جائے گی۔

(۲) پیداوار دونوں کے درمیان شریک ہو۔ اگر عقد کے وقت یہ شرط لگائی گئی کہ پیداوار کسی ایک کے لیے ہوگی تو عقد مزارعت فاسد ہو جائے گی اس لیے کہ عقد مزارعت کے لیے شرکت لازمی ہے، لہذا جو شرط بھی شرکت کے منافی ہو، وہ عقد کے لیے مشد ہوگی۔

(۳) دونوں کا حصہ اسی پیداوار سے دیا جانا ضروری ہے۔ اگر کسی اور چیز سے کسی ایک کے لیے حصہ متعین کرنے کی شرط لگا دی گئی تو مزارعت فاسد ہو جائے گی۔

(۴) دونوں کے لیے اسی پیداوار میں سے ایک خاص تناسب متعین ہو اور یہ تناسب جریع شائع ہو، مثلاً حصہ پیداوار کا نصف، ثلث یا ربع وغیرہ کے اعتبار سے حصہ کی تعیین کی جائے گی، لہذا اگر خاص وزن اور خاص مقدار کی تخصیص کسی ایک کے لیے کر دی گئی یا خم والے نے خم کو شرکت سے متشکی کیا یا کسی نے اپنے لیے کھیت کے کسی خاص حصے کی پیداوار کو متعین کر یا تو ان تمام صورتوں میں عقد مزارعت فاسد ہو جائے گی۔ (۳)

(۵) دونوں کی شرکت پیداوار کی مقصودی چیز میں ہو، لہذا اگر یہ شرط لگائی گئی کہ ایک شخص صرف بھوسے لے گا اور دوسرا

(۱) البحر المحمود مع رد المحتار، کتاب المزارعة ۹/۳۹۹

(۲) بدیع الحنائین، کتاب المزارعة، فصل وأما الذي يرجع إلى المدخوع ۸/۲۶۶

(۳) بدیع الحنائین، کتاب المزارعة، فصل في ما يرجع إلى متعارف من الررع ۸/۲۶۶، ۲۶۸

فصل مذکور، تو اس سے مزارعت قاسد ہو جائے گی۔ (۱)

مزارع فیہ، یعنی زمین سے متعلق شرط:

(۱) زمین قابل کاشت ہو،

(۲) زمین معلوم و متعین ہو،

(۳) زمین عامل کے حوالہ کردی جائے اور عامل کے بچے اس میں کاشت کرنے سے کوئی چیز نفع نہ ہو۔ فقہاء اس

کو "النحبہ بیس لادھ ویس العاص" سے تعبیر کرتے ہیں۔ اس شرط کی مدد سے گرض حسب ارض اپنے بچے کام

کرنے کی شرط لگا دے تو تخلیہ نہ ہونے کی وجہ سے مزارعت قاسد رہے گی۔ (۲)

مدت مزارعت سے متعلق شرط:

مزارعت کے لیے قیاسی مدت کی تعیین ضروری ہے جس میں کم از کم ایک مرتبہ نانچ، گائی جائے۔ اگر کوئی مدت

دکر کیے بغیر معادہ کر میں تو استحساناً مزارعت جائز ہوگی۔ اور اس کا اطلاق پہلے سال کی پہلی فصل پر ہوگا۔ (۳)

مزارعت کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم:

مزارعت کی مختلف صورتیں جانے سے قبل یہ بات یاد رکھ ضروری ہے کہ مزارعت میں بنیادی طور پر

چار عناصر پائے جاتے ہیں۔ زمین، نانچ، جوتے کا کہ (چورہ یا شیش) اور کاشت کا رکاعل۔ ان اشیاء کی کسی ایک

طرف یا دوسری طرف ہونے سے جو مختلف صورتیں بنتی ہیں، ان کے جوہر اور عدم جوہر سے متعلق درج ذیل نکات پیش نظر

رکھنا ضروری ہے۔ (۴)

(۱) مزارعت کی حقیقت یہ ہے کہ یہ دل چاہی کی حیثیت سے منعقد ہو جاتی ہے، پھر نجوم کے اعتبار سے شرکت بن جاتی

ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ چورہ چونکہ "سبب السعۃ بعوض" یعنی عوض لے کر منفعت کا، لک بنانے کا نام ہے

اس لیے چورہ کا یہ معنی وہاں پر پورا ہوگا جہاں عقد یا مدت زمین یا مال کے متعلق واقع ہو۔ اگر صرف تخم یا بقرہ (اگر

کاشت) از ریجہ جرت میں رہے ہوں تو اس کے بدلے عوض لینا مزارعت نہیں۔ ہاں اگر مقصود یا مدت زمین یا مال کے

(۱) در مختار کتاب المزارعة: ۹/۱۰۱۰۰

(۲) مدعی شائع کتاب المزارعة، فصل فی ما یرجع الی المزارع فیہ: ۲۷۱، ۲۶۹/۸

(۳) مدعی شائع کتاب المزارعة، فصل فی ما یرجع الی مدۃ المزارعة: ۲۷۳/۸، الدر المختار کتاب المزارعة: ۹/۳۹۸

(۴) الدر المختار علی صغیر والمختار، کتاب المزارعة: ۲۹۷/۸

منافع ہوں تو وہاں پر اگر بذر (ختم) یا قریبھا آجائیں تو اس سے حرارت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ (۱)

(۲) جس صورت میں عمل، در زمین دونوں ایک شخص کے ہوں تو وہ صورت ناجائز رہے گی، اس لیے کہ مزارعت میں جن دو اشیا کے ذریعے اجرت حاصل کی جاتی ہے، وہ دونوں ایک طرف آگئے۔ دوسری طرف صرف بذر اور بقر (ختم اور کاشت) رہ گئے جن کو بالذات حرارت کے لیے بنیاد نہیں بنایا جاسکتا۔ (۲)

(۳) یہ بھی ذمہ نشیں رہے کہ بقر (آہ کاشت) عقد مزارعت میں عامل کا تابع بن سکتا ہے، زمین کا تابع نہیں بن سکتا، اس لیے کہ زمین اور بقر کے منافع میں اختلاف ہے۔ زمین نبات کے لیے ہے اور بقر زمین جوتے کے لیے۔ (۳)

(۴) مزارعت کی مختلف صورتوں کا جواز خلاف القیاس ثابت ہے اس لیے کہ مزارعت میں نہ صرف یہ کہ پیداوار میں شرکت ہوتی ہے، بلکہ اصل مال، یعنی ختم بھی اس شرکت میں داخل ہے، یعنی مضاربیت کے برعکس اس میں صل ماں (بذر) کو تقسیم سے مستثنیٰ کرنا عقد مزارعت کے لیے مفسد ہے، لہذا خلاف القیاس ہونے کی وجہ سے جو صورتیں پہلے سے جائز تھیں صرف وہیں جائز رہیں گی۔ ان پر دوسری صورتوں کو قیاس نہیں کیا جائے گا۔ (۴)

ان اصولی نکات کی روشنی میں مزارعت کی مختلف صورتوں کا حکم درج ذیل ہے (۵)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب المزارعة ۲۹۰ ۱ بدائع الصنائع کتاب المزارعة فصل فی ما یرجع الیہ من احوال من بر رج ۲۶۸

(۲) بدائع الصنائع کتاب المزارعة فصل فی ما یرجع الیہ ما عقد علیہ الرج ۲۷۰ ۸ البدائع مختار مع رد المحتار کتاب المزارعة ۲۹۰ ۱

(۳) رد المحتار، ح ۱۰۲۹

(۴) مسند حذیفہ بن یمان، رجوع علی قول من یجیرہ ۱۷۲۳ بدائع الصنائع کتاب المزارعة فصل فی انواع المزارعة ۲۷۲ ۱۸

(۵) رد المحتار مع رد المحتار کتاب المزارعة ۱۷۹ ۱۰۲ ۱ البحر الرائق کتاب المزارعة ۲۹۱/۸ بدائع الصنائع فصل فی انواع المزارعة ۲۷۰/۸-۲۷۳

فیہر شدہ مالک زمین کی طرف سے کاشتکاری کی طرف سے حکم			
۱	زمین، بیج، بقر یا کاشت	عمل	چائز
۲	زمین، بیج	عمل آلا کاشت	چائز
۳	زمین	بیج، عمل، آلا کاشت	چائز
۴	زمین، بقر (آلا کاشت)	عمل، بیج	نماہر، روایت میں ناچائز، عمدہ الی و سلف چائز
۵	زمین، عمل	بیج، آلا کاشت	/
۶	زمین، عمل، آلا کاشت	بیج	"
۷	زمین، عمل، بیج	آلا کاشت	"

اسی طرح یہ بھی ناچائز ہے کہ ایک شخص زمین دے دے، دوسرا بقر، یعنی آلا کاشت، تیسرا قلم اور چوتھا عمل کرے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ اس کے علاوہ بیج میں کاشت کار اور صاحب ارض کی شرکت بھی ناچائز ہے، بیج مکمل طور پر کسی ایک طرف سے ہونا ضروری ہے۔ (۱)

بیج میں شرکت کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم

مگر عقد مزارعت کے وقت فریقین (صاحب زمین و عمل) یہ شرط لگائیں کہ بیج دونوں کی طرف سے مشترک ہوگا۔ درپیداوار میں بھی دونوں بر شریک ہوں گے تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ اگر عمل کرنے کی شرط صرف مال کے دے ہو تو مزارعت فاسد ہے، اس لیے کہ صاحب زمین کو پیداوار کا جو نصف حاصل رہا ہے، وہ مکمل طور پر اس کے اپنے تخم کے بدلے ہے اور مال کا نصف حصہ بھی مکمل طور پر اس کے تخم کے بدلے ہے، اور مال کو صاحب زمین کی طرف سے نصف زمین اس شرط پر عاریتاً مل گیا ہے کہ وہ اس کے بدلے صاحب زمین کے حصے میں عمل مزارعت کرے گا۔

نا سدا ہونے کی وجہ سے اس صورت کا حکم یہ ہے کہ حاصل شدہ تمام پیداوار تخم کے تناسب سے ان کے درمیان

تہم ہوگا اور عامل آدمی زمین کا کرایہ مالک زمین کو دے دے گا۔ اس کے بعد اپنے تخم، زمین کے کرائے اور خرچے کا تہہ لگائے گا۔ اگر بید وار تخم، زمین کے کرائے اور خرچے سے زیادہ ہو تو زیادتی کو صدقہ کر دے گا اس لیے کہ یہ زیادتی عقد فاسد کے ساتھ دوسرے فتنش کی زمین سے حاصل ہوئی ہے، لہذا اس کے لیے جائز نہیں، لہذا صاحب زمین کے لیے اپنے تخم کے تناسب سے تمام بید وار جائز ہے اور اس پر عمل کا کچھ واجب نہیں۔

اشتراک بذر (تخم) کی دوسری صورت یہ ہے کہ تخم میں شریک کی طرح عمل میں بھی اشتراک کی شرط لگائی جائے یعنی، ملک زمین کاشت کار کے ساتھ محنت کرنے میں عملی طور پر برابر شریک ہو یا اپنی جگہ کوئی مزدور لگائے یا مزدور کے لیے عامل کو دے دے یہ سب صورتیں جائز ہیں، اس لیے کہ مذکورہ صورت میں ہر ایک فریق اپنے تخم اور عمل سے نصف نفع زمین میں کاشت کاری کر رہا ہے جو کہ جائز ہے۔ مذکورہ صورت میں بھی گویا عامل نے نصف زمین پر عاریت لی ہے، لیکن یہاں پر عاریت بشرط العمل نہیں اس لیے جائز ہے۔ (۱)

مزارعت فاسد ہو جانے کے بعد پیداوار جائز کرنے کا حیلہ:

جن صورتوں میں شرط کی عدم موجودگی کی وجہ سے مزارعت فاسد ہو جاتی ہے وہاں پر فریقین چنانچہ حصہ بہ کرنے کے بعد اپنے حق کے بدلے ایک دوسرے سے صلح کریں۔ صلح حسب مقدار پر بھی ہو جائے، وہ دونوں کے لیے جائز ہوگی۔ (۲)

مزارعت کو فاسد کرنے والی شرائط:

- (۱) تمام پیداوار کسی ایک فریق کے لیے خاص کرنا۔
- (۲) صاحب ارض کو کل مزارعت میں شریک کرنے کی شرط لگانا۔
- (۳) صاحب ریش پر پائے کاشت، ریش کرنے کی شرط لگانا۔
- (۴) صرف صاحب ریش پر عمل لازم کرنے کی شرط لگانا۔
- (۵) مثالی تقسیم کے بعد محنت، مزدور ریش وراثت کی ذمہ داری مزارع پر ڈالنے کی شرط لگانا۔

۱۔ مسند احمد، کتاب مزارعہ، کتاب الغنایہ، ص ۵۰، ۲۳۸، ۲۳۹، المزارعۃ مع

مختار کتاب المزارعہ ۶۹

۲۔ مسند احمد، کتاب مزارعہ، ص ۵۰، ۲۳۸، ۲۳۹، المزارعۃ مع مختار کتاب المزارعہ ۶۹

(۶) بھوسہ دیرہ کو اس شخص کے لیے خاص کرنا جس کی طرف سے ختم نہ ہو (اس لیے کہ بھوسہ یا تو مشترک ہوگا یا اس شخص کا ہوگا جس کی طرف سے ختم ہو)۔

(۷) مزارع پر ایسا کام لازم کرنا جس کی منفعت عقد مزارعت کے بعد بھی جاری رہے، جیسے کھیت کے ارد گرد دیوار تعمیر کرنا، نہر کھودنا وغیرہ۔ (۱)

مزارعت صحیحہ کے احکام:

(۱) فصل کی اصلاح اور برصورتی کے لیے جو عمل اور محنت مطلوب ہے، وہ کاشت کار کے ذمہ ہوگی۔
(۲) کھیتی سے متعلق اخراجات، جیسے کھاد، کٹائی، بار برداری وغیرہ کے اخراجات دونوں فریق اپنے حصے کے تناسب سے برداشت کریں گے۔

(۳) پیداوار ہونے کی صورت میں مقرر کردہ تناسب سے دونوں کو اپنا حصہ ملے گا، البتہ اگر پیداوار نہ ہو سکے تو دونوں کے لیے کچھ بھی نہیں ہوگا، زمین کا مالک زمین کی اجرت لے سکتا ہے اور عامل اپنے عمل کی مزدوری لے سکتا ہے۔
(۴) عقد مزارعت اس شخص کے حق میں لازم نہیں جس کی جانب سے بیج ہو، کردہ یک طرفہ طور پر مزارعت سے دست بردار ہونا چاہے تو اس کو حق حاصل ہے، دوسرے فریق کے حق میں یہ معاملہ لازم ہے، ورنہ اس سے دوسرے فریق کی اجازت کے بغیر دست بردار نہیں ہو سکتا۔

(۵) اگر مزارع کھیتی کے لیے ندی نالوں اور پگھنڈی کی تعمیر سے انکار کرے، حالانکہ وہ زراعت کے لیے ضروری ہوں تو اس کو بردستی ان اشیاء کی تعمیر پر مجبور کیا جائے گا، اسی طرح آبپاری وغیرہ کا بھی حکم ہے۔
(۶) فریقین میں سے کوئی اپنا حصہ کم کر کے دوسرے کا حصہ بڑھا نا چاہے تو جائز ہے۔ (۲)

مزارعت فاسدہ کے احکام:

مزارعت کی شرائط کی عدم موجودگی میں مزارعت فاسدہ ہے گی جس کے احکام درج ذیل ہیں

(۱) مزارع پر کھیتی بڑی کے اعمال میں سے کوئی بھی عمل واجب نہیں ہوگا۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب المزارعة، فصل فی الشروط المفصلة لمزارعة ۲۷۲/۸-۲۷۵

(۲) بدائع الصنائع، کتاب المزارعة، فصل فی حکم المزارعة الصحیحہ ۲۷۶-۲۷۸

- (۲) بیج جس کا ہوا ہی پیداوار کا مالک ہوگا، اگر بیج مالک زمین کی ہو تو مزارع کو اتنی مدت کی محنت کی اجرت ادا کرے گا۔
 (۳) اگر بیج مزارع کی طرف سے تھا تو وہ مالک زمین کو اس مدت کے زمین کا کرایہ ادا کرے گا۔
 (۴) اگر مزارع نے محنت کی، لیکن پیداوار حاصل نہ ہو سکی تو اس کو اجرت مثل ملے گی۔ (۱)

مزارعت فتح کرنے کے اعداد

فقہائے کرام کے ہاں درج ذیل اعداد کی وجہ سے مزارعت فتح کی جا سکتی ہے:

(۱) صاحب دارض پرایا زمین (قرض) آجائے جو مزارعت کی زمین کو فروخت کیے بغیر دانہ ہو سکے۔ تاہم اس صورت میں اگر فصل کٹائی کے قابل نہ ہو تو عامل کے حق کی رعایت کرتے ہوئے فصل پک جانے تک انتظار کیا جائے گا اور قاضی مدیون مالک زمین کو قید میں نہیں ڈالے گا اس لیے کہ مدیون کی طرف سے کوئی مال منقول نہیں۔

(۲) مال کسی ایسے مرض میں مبتلا ہو جائے جس کی وجہ سے وہ مزارعت کے قابل نہ رہے۔

(۳) عامل کسی ضروری سفر پر چلا جائے۔

(۴) مال کسی مجبوری کی وجہ سے مزارعت چھوڑ کر کوئی اور پیشہ اختیار کرنا چاہے تو عقد مزارعت فتح کر سکتا ہے۔ (۲)

جن اسباب کی وجہ سے عقد مزارعت ختم ہو جاتا ہے

درج ذیل اسباب کی وجہ سے عقد مزارعت ختم ہو جاتا ہے:

(۱) اگر یقین میں سے کوئی ایک مذکورہ عذاری وجہ سے معاملہ فتح کر دے یا تنہا استعمال کرے و لا فریق معہ کرے سے ترک جائے۔ (۳)

۱ بدائع صباغ، کتاب المزارعة، فصل فی حکم المزارعة، المجلد ۲۷۹

۲ بدائع صباغ، کتاب المزارعة، فی ما للمعدی الی فی عقد فی مزارعة، ۲۸

۳ بدائع صباغ، فی مزارعة، عقد المزارعة، ۲۸، ۲۸

(۲) مزارعت کے لیے مقرر کردہ مدت ختم ہو جائے تاہم اگر مدت ختم ہونے وقت پیداوار تیار نہ ہو تو اب حرج بھی مدت بھیتی کی تیاری میں لگے گی، اس کا کس پر حال اپنے حصے کے بقدر زمین کے مالک کو ادا کرے گا، البتہ بھیتی کے اخراجات دونوں مل کر بقدر حصص برداشت کریں گے۔ (۱)

(۳) اگر فریقین میں سے کسی ایک کا انتقال ہو جائے تو قیما اور اصولاً اسی وقت یہ معاملہ ختم ہونا چاہیے تاہم اگر فصل آگ بھگ ہو اور پکنے میں کچھ وقت درکار ہو تو کھیت کی تیاری تک یہ معاملہ باقی رہے گا، کیوں کہ اس میں دونوں فریق کا فائدہ ہے۔ (۲)

اگر کاشتکاری موسم کے بعد اس کے در و بھیتی پکنے تک عمل کرنا چاہیں تو صاحب زمین ان کو نہیں روک سکا، بلکہ بھیتی پکنے تک زمین ان کے ہاں رہے گی اور پکنے کے بعد شرط کے مطابق تقسیم ہوگی، ہاں اگر وہ مزارعت کو اسی حالت میں ختم کرنا چاہیں تو صاحب ارض ان کو کام کرنے پر مجبور نہیں کر سکا، بلکہ ان کو بھیتی فصل میں ان کے حصے کے بقدر حصہ دے دے گا یا تمام فصل پر خود خرچہ کرے گا پھر ان کو ان کا حق واپس کر دے گا۔ (۳)

عقد مزارعت کی پیداوار میں عشر کس کے ذمے ہوگا؟

چونکہ عقد مزارعت کے جواز میں فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے، اس لیے ان کے ہاں اگر خم زمین کے مالک کی طرف سے ہو تو عشر بھی اُس کے ذمے ہوگا اور اگر خم مزارع کی طرف سے ہو تو پھر عشر جملہ پیداوار سے دیا جائے گا۔ (۴)

(۱) البحر الرائق، کتاب المزارعة: ۸۰/۲۹۶

(۲) البحر الرائق، کتاب المزارعة: ۸۰/۲۹۵

(۳) بدائع الصنائع، فصل فی حکم المزارعة المفسحة: ۸/۲۸۳

و کذا فی الہدایۃ مع فتح المنیر، کتاب المزارعة: ۸/۳۹۷

(۴) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکوۃ، باب العشر: ۳/۲۷۸

مسائل المزارعة وإحياء الموات

مزارعت میں تخم اور کھاد کی شرکت

سوال نمبر (211):

اگر کاشتکار مالک زمین کے ساتھ یہ شرط لگا دے کہ کھاد اور تخم میں برابر شریک ہوں گے تو کیا یہ شرط صحیح ہے؟

بینو توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ مزارعت میں شرکت فی ابذر (یعنی تخم میں شرکت) جائز نہیں۔ کاشتکار اگر مالک زمین کے ساتھ اس شرط پر مزارعت کا معاملہ طے کرے کہ مالک زمین اس کے ساتھ بیج اور کھاد وغیرہ میں شریک ہوگا تو کاشتکار کی طرف سے یہ شرط گنا شرعاً درست نہیں۔ کیونکہ یہ معاملہ ایسا ہوا گویا کہ مالک زمین اس عامل کو اپنی آدمی زمین عاریتاً دے دے اور آدمی کے بارے میں کہے کہ اس میں میرے بیج کاشت کرو اور دونوں ایک دوسرے سے مشروط ہوں، لہذا یہ معاملہ قاسد ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(دفع) رجل (رضه) ان يزرعه بعينه وبصره، والبذر بينهما بصفاء، والخراج بينهما كدنت، فعلا علی هذا، فالمزارعة فاسدة، ويكون الخراج بينهما بصفين، وليس بمعامل عسی رب لأرض أحر) لشركه فيه (و) العامل (يجب عليه أجر نصف الأرض بصاحبها) لفساد العقد، (۱) ترجمہ۔ کسی آدمی نے دوسرے کو اپنی زمین اس شرط پر دے دی کہ وہ اس کو خود اور اپنے نکل کے ذریعے بوئے اور تخم اور فصل دونوں کے درمیان آدمی آدمی ہوگی، دونوں نے اس طرح معاملہ کیا تو مزارعت قاسد ہوگی، اور فصل دونوں کے درمیان نصف پر تقسیم ہوگی اور عامل کے لیے مالک زمین کے ذمہ کوئی اجرت (مزدوری) لازم نہ ہوگی کیونکہ کاشتکار بھی اس میں شریک ہے، البتہ کاشتکار کے ذمہ جو فساد عقد، مالک زمین کے لیے آدمی زمین کی مزدوری دینی لازم ہوگی۔



مزارعت کی ایک صورت

سوال نمبر (212):

اگر ایک شخص دوسرے شخص کو اس شرط پر زمین دے کہ زمین سے جتنی گندم موسم میں حاصل ہوگی، وہ تیس میں آدھی تقسیم ہوگی۔ بیج، مالک زمین پر اور ٹریکٹر، پانی اور تقریر، کھاد وغیرہ کا خرچ دوسرے شخص کے ذمہ ہوگا۔ جبکہ فصل پکنے اور تیار ہونے کے بعد دونوں میں برابر تقسیم ہوگی۔ کیا یہ جائز ہے؟

بسمو تحریر

الجواب وبالله التوفيق:

ایک شخص کا دوسرے شخص کو زمین اس شرط پر دینا کہ زمین سے جو فصل حاصل ہوگی وہ آدھی تقسیم ہوگی، بیج، مالک زمین پر ہوگی اور باقی اخراجات یعنی ٹریکٹر کا خرچہ پانی دینا اور کھاد وغیرہ دوسرے کے ذمہ لازم کیا جائے تو اس طرح کی مزارعت درست رہے گی۔

والتمیل علی الدلیل:

اذا نکول الارض والبذر من أحدهما والعمل والبذر من الآخر۔ (۱)

ترجمہ

مزارعت کی ایک قسم یہ ہے کہ زمین و بیج ایک طرف سے ہو اور عمل اور بذر دوسرے کی طرف سے ہو۔



شرکت فی البذر کے جواز کی صورت اور رب الارض اور عامل کی ذمہ داریاں

سوال نمبر (213):

بکرزید کی زمین میں محنت کرتا ہے۔ بل چلانے کے تمام پیسے بکر ادا کرتا ہے۔ باقی بیج کھاد کا خرچہ دونوں نصف نصف ادا کرتے ہیں۔ گنے کو کھیت سے نکالنے یا سڑک پر، گنے کے لیے دھت و لے کی ہجرت بھی دونوں کرتے ہیں۔ گنے، نیمہ دہائی کے لیے مزدوروں کی مزدوری دینا بھی بکر کی ذمہ ہے۔ آپ یہ نہ سمجھی بکر اور کبھی زید ادا کرتا

ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ ان میں کوئی باقی شرعی اور کوئی غیر شرعی ہیں؟ نیز ان کی اصلاح کیسے ممکن ہوگی؟

بیٹھو انضمام

الاجواب والیہ التوفیق:

فقہ حنفی کی رو سے مزارعت (بیٹی سسٹم) جائز ہے کہ مالک زمین کا شکار سے آمدن کے معلوم حصہ پر معاہدہ کر کے زمین دیدے، یعنی یہ کہے کہ مثلاً "آمدن کا ایک تہائی تمہارا ہوگا اور دو تہائی میرا" یا کسی بھی مشاع حصہ پر ہاتھ پڑے۔ ایسی صورت میں ضروری ہے کہ مزارعت میں جس عمل اور محنت کا تعلق فصل کے ساتھ اس کے پکنے کے زمانے تک ہو تو وہ کا شکار کے ذمے ہے اور حق امور کا تعلق فصل پر ہونے والے اخراجات کے ساتھ ہو جیسے کھاد آبیہ، فصل کی کٹائی اور تقریر تو یہ تمام اخراجات مالک زمین اور کا شکار دونوں پر اس کے حصوں کے بقدر تقسیم کیے جائیں گے۔

جہاں تک بیع کا خرچ مشترک طور پر برداشت کرے کا مسئلہ ہے تو اس میں کچھ تفصیل ہے۔ اگر زمین میں محنت صرف کا شکار ہی کے ذمہ قرار پائے کہ مالک زمین اس کے ساتھ اس دورانیہ میں عملی یا مالی تعاون کے طور پر بالکل شریک نہ ہوگا تو یہ عقد فاسد ہے، جیسا کہ مسطورہ صورت میں ذکر ہے، لیکن اگر مالک زمین اس دورانیہ میں کا شکار کے ساتھ محنت کرنے میں عملی طور پر برابر شریک ہو یا اپنی جگہ کسی مزدور کو لگائے یا اس دورانیہ کی پوری محنت کا شکار ہی کرے، لیکن مالک زمین اس کے جرمثل کا نصف ار کرے تو ان سب صورتوں میں یہ عقد درست ہو جاتا ہے

اجرمثل کے نصف سے مراد یہ ہے کہ بیج بونے کے وقت سے لے کر فصل کے پکنے تک پوری محنت اگر بالفرض مزدوروں سے لی جائے تو ان پر جتن خرچ آتا ہے، اس مجموعی خرچ کا آدھا مالک زمین کا شکار کو ادا کرے۔

سوال مذکور میں آپ نے جس صورت کا تذکرہ کیا ہے اس میں کچھ شرائط صحیح ہیں اور کچھ فاسد ہیں، حق کی تفصیل یہ ہے

- (۱) مال چارے کے ترم پیسے بکر (کا شکار) دا کرتا ہے تو یہ درست ہے۔
- (۲) بیج کا خرچ مالک زمین اور کا شکار دونوں نصف نصف ادا کرتے ہیں اس کی صحت کے لیے تجویز اور پر جواب میں مذکور ہیں۔
- (۳) گھنے کی کٹائی کی مزدوری بکر (کا شکار) کے ذمہ ہے تو یہ درست نہیں، بلکہ خرچ دونوں کے ذمے، حصوں کے بقدر ہونی چاہیے۔
- (۴) کھاد کا خرچ اور گھنے کو ایک جگہ جمع کرنے کا خرچ دونوں برداشت کرتے ہیں، یہ درست ہے۔

(۵) آپاد بھی زیادہ بھی کر ادا کرتا ہے یہ بھی درست نہیں، کیونکہ کسی بھی وقت دن دونوں میں اس ہر سے میں اختلافات پیدا ہونے کا احتمال ہے، لہذا اس کا خرچ دونوں کے زمان کے حصوں کے بقدر لڑی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(واما احکامها) منها أن کل ما کان من عمل المزارعة مما یحتاج الررع الیه لإصلاحه، فعلى المزارع، وکل ما کان من باب العقدة علی الررع من السرقة وقلع الحشاوة وسحو دلت فعملیها علی قدر حقهما، وكذلك الحصاد والحمل الی البذر والدیاس (۱)

ترجمہ

اور ان کے احکام میں سے یہ ہے کہ مزارعت کا ہر وہ عمل جس کی طرف فصل اپنی درنگی کے واسطے محتاج ہو تو یہ کاشتکار کے ذمہ ہے اور فصل کی تیاری پر جو خرچہ ہو مثلاً سرقین اور رائد خود رو پودوں کی کٹائی وغیرہ تو دونوں پر ان کے حق کے بقدر ہے اور سی طرح کھیتی کا شاد اور گاہنے کے مقام تک بے جانے کے خرچہ کا حکم ہے۔

فإن كانت الأرض لأحدهما، وشرطاً أن یکون البذر مبهماً بشروط العمل علی غیر صاحب الأرض، وشرطاً أن یکون الخراج بیهما بضعین كانت فاسدة وکذلك لو شرطاً أن یکون الخراج بیهما أثلاثاً نلتاه للعامل وثلثه لصاحب الأرض أو علی العکس (۲)

ترجمہ:

مزارعت میں اگر زمین ایک کی ہو اور دونوں نے شرط لگائی ہو کہ بیج دونوں کا ہوگا تو اگر مالک کے علاوہ عمل کی شرط لگائی اور ملے ہو کہ حاصل شدہ دونوں کے، بین آدھا آدھا ہوگا تو یہ صورت بھی فاسد ہے۔۔۔۔۔ اور اسی طرح، اگر انہوں نے خراج (فصل) کو آپس میں تہائی پر شرط کیا ہو کہ وہ تہائی عامل (عمل کرنے والے) کے لیے اور ایک تہائی مالک زمین کے لیے یا اس کے برعکس (تو عقد فاسد ہے)۔

ولو كانت الأرض لأحدهما والبذر مبهماً، وشرط العمل علی أن الخراج نصف حصراً لأن کلاً عامل فی نصف الأرض بسرة، فکانت إعادہ لا بشرط العمل (۳)

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب المزارعة، الباب الاول: ۲۳۷/۵

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب المزارعة، الباب الثاني: ۲۳۸/۵۰

(۳) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب المزارعة، قریبہ (لا بشرطه الإعادہ): ۴۰۶/۹

ترجمہ

اور اگر زمین ایک کی ہو اور تخم دونوں کا اور عمل (کام) کو دونوں کے لیے اس شرط کے ساتھ مشروط کیا، وہ کہ فصل آپس میں آدمی آدمی ہوگی تو یہ جائز ہے، کیونکہ دونوں تخم کے ہرے نصف زمین میں عامل (مجت کرنے والے) ہیں گویا کہ یہ عمل کو شرط کے بغیر عاریت ہے۔



مزارعت میں غلہ ایک کا اور بھوسہ دوسرے کا

سوال نمبر (214):

بعض علاقوں میں مالک زمین کسی کو زمین حوالہ کر دیتا ہے، جس میں کاشتکار کئی جوتے بکنے کے بعد نئے مالک زمین کے اور رائد سواد (چارہ کی شکل میں) کاشتکار لیتا ہے، پھر یہی آدمی دوبارہ اس میں گندم بکر فصل تیار ہونے پر اپنے لیے رکھتا ہے، جبکہ اس صورت میں مالک زمین کو کچھ نہیں دیا جاتا۔ یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ اس علاقہ میں گندم بکی نہیں یعنی کھانے کے قابل نہیں ہوتی، بلکہ جانوروں کو بطور چارہ کھلائی جاتی ہے۔ کیا مالک زمین اور کاشتکار کے مابین یہ معاملہ درست ہے؟

جینوا نؤ جروا

المواب وباللہ التوفیہ:

فتہائے کرام کی تصریحات کے مطابق چونکہ مزارعت، نہاء شرکت ہے اس لیے جو شرط مزارعت میں لپی لگائی جائے جو شرکت کو ختم کر دے تو وہ شرط منفسہ مزارعت ہوگی، در شرکت کا تقاضا یہ ہے کہ جملہ پیداوار کاشتکار اور مالک زمین کے مابین مشترک ہو اور یہ اشتراک بطریقہ شیعہ ہو۔ اب اگر کسی نے مزارعت کرتے وقت یہ شرط لگائی کہ غلہ ایک کو اور بھوسہ دوسرے کو ملے گا تو اس صورت میں شرکت نہ پائے جانے کی وجہ سے مزارعت فاسد رہے گی۔

مسئولہ صورت میں اگر مزارعت اس شرط پر کی گئی ہو کہ پہلے فصل کا پورا غلہ زمیندار لے گا اور اس فصل کے بھوسہ کے ساتھ دوسری پوری فصل (غلہ اور بھوسہ دونوں) کاشتکار کے ہوں گے تو مزارعت کی یہ صورت اصل مقصود (غلہ) میں شرکت نہ ہونے کی وجہ سے فاسد رہے گی۔

والدلیل علی ذلك:

و كذا إذا شرط لأحد من التبن وللآخر الحب؛ لأنه عسى أن تصبه آفة فلا يعقد الحب ولا

يخرج إلا التبن - (۱)

ترجمہ۔ اسی طرح گر (مزارعت میں) طرفین نے ایک کے لیے بھوسہ اور دوسرے کے لیے غنہ لینے کی شرط لگائی (تو یہ جائز نہیں) کیونکہ ہو سکتا ہے کہ فصل کو کوئی آفت پہنچے اور غنہ حاصل نہ ہو، بلکہ صرف بھوسہ حاصل ہو جائے۔



غیر آباد زمین اور کاریز کا حریم

سوال نمبر (215):

ایک غیر آباد زمین (میدان) جس کے دونوں اطراف کافی پرالی کاریزیں تعمیر شدہ ہوں جن کے مالک معلوم ہوں، جبکہ زمین کے مالک معلوم نہیں تو کیا یہ زمین اجیہ، عموماً کا حکم رکھتی ہے یا نہیں؟ نیز ان کاریزوں کا حریم شرعاً کتنا ہے؟

سبوا موصوف

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ کاریز کے لیے ذات خود کوئی یہاں حریم تو مقرر نہیں، جس کی وجہ سے زمین کے کسی خاص قطعہ پر قبضہ کیا جاسکے، مگر یہ کاریز کی اتنی مقدار میں زمین ہونی چاہیے، جس سے اس کی ضرورت پوری ہو سکے۔ مسئلہ صورت میں زمین کی اصلی حالت چونکہ سوال میں ذکر نہیں کی گئی ہے، تاہم اگر اس کا کوئی قدیم مالک ہو تو پھر کاریز کی وجہ سے اس میں تصرف نہیں کیا جاسکتا۔ یہ مالک ہی کی متصور ہوگی ورنہ کوئی مالک اس کا نہ ہو، درآبادی سے دور ہونے کی وجہ سے کسی قبضہ کی مشترکہ ضروریات اس سے پوری نہیں ہوتی ہوں تو پھر موت کی صورت میں حاکم وقت کی باقاعدہ اجازت سے کوئی شخص اس کو آباد کر سکتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

لأرض الموات هي الأرض التي يمسكها لأحد، ولا هي مرعى، ولا محتط لقضه أو

مروان، وهي بعيدة عن أقصى العمران. (۱)

ارض موات وہ زمین ہے، جو کسی کی ملک نہ ہو اور نہ چر اگاہ ہو اور نہ کسی قصب یا گاؤں کے لیے کھڑی چنے کی جگہ ہو اور نہ گاؤں یا شہر کی آخری آبادیوں سے بھی دور واقع ہو۔



کنواں کھودنے کو مزارعت کا عوض بنانا

سوال نمبر (216):

(۱): ہمارے علاقے میں بعض زمینیں ایسی ہیں، جن میں پانی کا بندوبست نہیں ہوتا، بعض لوگ زمین کے اٹکوں سے یہ بات طے کرتے ہیں کہ میں اپنے خرچہ پر کنواں کھود کر زمین کی پیداوار میں نصف یا ثلث کا مدت معینہ تک حصار ہوں گا، جبکہ زمین کا مالک یہ کہتا ہے کہ ”اس شرط پر کہ میں نصف یا ثلث پیداوار دوں گا، لیکن فصل کے اخراجات میں تم میرے ساتھ شریک ہو گے“ اور میں پانی نکالنے کے اخراجات میں شریک نہیں ہوں گا۔“

(۲): دوسری صورت یہ ہے کہ پانی نکالنے اور کنواں کھودنے کے عوض وہ مالک سے یہ طے کرتا ہے کہ پیداوار کے نصف یا ثلث حصے کا میں حق دار ہوں گا۔ فصل کے اخراجات میں شریک نہیں ہوں گا۔ دونوں صورتوں کی وضاحت فرمائیں۔

پیشوا تاج مرزا

المراب وبالله التوفيق:

واجب رہے کہ مزارعت کا دائرہ کار زمین اور محنت تک محدود ہوتا ہے۔ یعنی مزارعت کا عقد اس وقت پورا ہوتا ہے جب ایک طرف سے زمین ہو دوسری طرف سے محنت ہو۔ صرف کنواں کھود کر زمین کو پانی مہیا کرنا یا ٹیوب ویل لگا کر تعدادی مقرر کرنے سے مزارعت نہیں ہو سکتی اور احرت کے مجھوں ہونے کی وجہ سے اس کو مزدوری میں شمار کرنا بھی درست نہیں۔

والله اعلم بالصواب:

فأحداهما أن يكون الأرض من أحدهما ويدر والنقرو يعمل من الآخر. (۲)

(۱) مرجع المحققين لمسلم رستم بار، الحادة: ۱۲۷/ص ۶۸۸

(۲) غارون الهندية كتاب المزارعة الباب الثاني في بيان أنواع المزارعة ۲۳۸، ۵۰

ترجمہ مزارعت کی ایک قسم یہ ہے کہ زمین ایک طرف سے ہو اور قیم، ہنبل اور عمل دوسرے کی طرف سے ہو۔



مملوکہ زمین میں چشمہ کے حریم کا مسئلہ

سوال نمبر (217)۔

ہمارے گاؤں کے قریب سینکڑوں سال پرانا چشمہ ہے، جس سے ہم اپنی زمینوں کو سیراب کرتے ہیں اور اس چشمہ کی ملکیت کا ثبوت بھی رکھتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ جو چشمہ جو ہڑ میں لگلا ہو اور اس کے نواح میں ۲۵ سے ۱۰۰ گز فاصلے پر لوگوں کی زمینیں ہوں تو اس چشمہ کا حریم کتنا ہوگا اور جو کوئی اس چشمہ کے قریب کام کاج کی وجہ سے اسے نقصان پہنچائے تو اس بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟

شیخ الاسلام محمد صالح المنجد

الحمد لله والتوفيق!

اگر مذکورہ باتیں حقیقت پر مبنی ہو تو مستور صورت میں جو ہڑ میں واقع چشمہ کا کوئی حریم نہیں، کیونکہ حریم ارض موات میں ہوتا ہے، نہ کہ مملوکہ زمین میں۔ مملوکہ زمین میں حریم، لکڑی کی رضا مندی کے مطابق ہوگا، تاکہ اگر مذکورہ چشمہ کے ارد گرد گاؤں والوں کی مشترکہ زمینیں پھیلی ہوئی ہوں تو اس مشترکہ زمین میں کسی کو بھی ذاتی تصرف کا حق نہیں، البتہ اپنی ذاتی زمین میں تصرف کرنا جائز ہے، تاہم جس تصرف سے دوسروں کے مفاد کو نقصان پہنچتا ہو، اس سے احتراز کرنا چاہیے۔

والدلیل علی ذلک:

ویراد بالمعرفھا البئر المحفورة فی أرضی الموات إحدی حرمی ملکک، ولہ من الحرم

ماشاء (۱)

ترجمہ

ورکنوں سے یہاں مراد واکٹوں ہے جو بنجر مینوں میں کھودا گیا ہو، ورنہ اگر کوئی اپنی ملک میں کنواں کھودے

اس کے لیے حریم وہ سے جو چاہے، اس کا حق ہے۔

وكدہ بتصرف ایضاً فی الملك المشترك أصحہ بالاتفاق، وكنی لیس لأحد منهم أن يتصرف

بہ مستغلاً (۱)

ترجمہ

اسی طرح مشترکہ ملکیت میں اس کے حق دار بالاتفاق تصرف کر سکتے ہیں، لیکن ان میں سے کسی ایک کے لیے مستقل طور پر تصرف کا حق حاصل نہیں۔



شاملات زمین سے اپنا حصہ فروخت کرتا

سوال نمبر (218):

غیر آباد شاملات و مشترکہ زمین و جائیداد میں کسی کا حق بنتا ہے یا نہیں؟ نیز غیر آباد شاملات و مشترکہ زمین میں سے اپنا حصہ فروخت کرنا شریعت کی رو سے کیسا ہے؟

سُئِلَ أَتُجْبَرُ

اجواب وباللہ التوفیق:

وضیح رہے کہ سواں میں مذکورہ صورت حال چونکہ مبہم ہے، اس لیے پوری تفصیل اور اصل معاملہ سے ہم ناہم ہیں، لیکن اگر مذکورہ زمین ایسی ہو کہ جو عام لوگ جہاں گاہ یا دوسرے اجتماعی امور کے لیے استعمال کر رہے ہوں تو ایسی زمین کا آباد کرنا اور اس پر قبضہ کرنا یا بیچنا اور کسی طرح دوسری قسم کے تصرفات کرنا جائز نہیں۔

اور اگر یہ زمین ایسی ہو کہ علاقہ یا قوم کے درمیان اس کی آمدنی مشترک ہو جیسا کہ بعض علاقوں کا عرف اس پرچہ آ رہا ہے کہ زمین کسی ملکیت میں نہیں ہوتی، البتہ اس کی آمدنی اور منافع مشترک ہوتے ہیں تو پھر بھی ایسی زمین کا بیچنا اس میں کسی قسم کا تصرف جائز نہیں، بلکہ سب لوگ اس کی آمدنی میں شریک ہوں گے۔ تاہم اگر زمین ایسی ہو کہ جس سے مدد عامہ وابستہ نہ ہوں اور کئی لوگ اس میں شریک ہوں نیز ہر ایک کا اس میں معین حصہ مقرر ہو اور عرف میں اس کے بیچنے کا اختیار بھی حاصل ہو تو ایسی مشترکہ جائیداد میں ہر مالک اپنی ملک میں تصرف کا حق رکھتا ہے۔

والذیل علی ذلک:

الإراضی القریبة عن العمران تشرك للأهلالي مرغی ویدرأو محتعباً، ويقال لها الإراضی

المتروكة (۱)

ترجمہ

بہاری کے ساتھ قرعی زمینیں وہاں کے لوگوں کے واسطے بطور چہ گاہ چھوڑی جائے گی اور اس کو متروكة (چھوڑی ہوئی) زمین کہا جاتا ہے۔

لأموال المشتركة شركة المصلح تقسم حاصلاتہ بین أصحابہا علی قدر حصصہم (۲)

ترجمہ

شرکت ملک کے ساتھ مشترکہ موال سے حاصل ہونے والے منافع ان کے مالکوں کے مابین اس کے حصص کے بقدر تقسیم کیے جائیں گے۔

بصح بيع الحصة المملوكة الشالعة بدون إذن الشريك (۳)

ترجمہ۔ ایسا مشترکہ حصہ جو معلوم ہو لیکن غیر تقسیم شدہ: وہ اسے شریک کی اجازت کے بغیر فروخت کرنا صحیح ہے۔



افیون کی کاشت کرنا

سوال نمبر (219):

کیا فیون کی کاشت و رکاز پارہا رہے؟ اس مسئلہ کو بمع ضروری معاملات کے تحریر فرمائیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت سلام خرید و فروخت اور دیگر معاملات میں منفع کو اعتبار دیتا ہے، لیکن ایسے مورچہ ہر منافع

(۱) شرح المسئلة لمسلم ومنتہم بازار السادة: ۱۷۷۱ ص/ ۶۸۸

(۲) ایضاً: ۱۰۷۳ ص/ ۶۰۶، ۶۰۰

۳، ص ۵، ۲ ص ۱۰۳

کا بار اور وہ کر در حقیقت کئی جسمانی اور روحانی مفاسد کو بغفل میں یہ ہوئے ہوں، ایسے مور کی شریعت میں ہرگز جازت نہیں۔ فیوں کا استعمال ہمارے معاشرہ میں بہ نسبت دوئی میں استعمال ہونے کے، ہیروئن جیسے معتر اور تباہ کن چیز بنانے کے لیے بہت غائب ہے۔ اس لیے اس کی کاشت اور خرید و فروخت کسی مسلمان کا شیعہ نہیں۔ یہ حرام و قابل جناب ہے کیونکہ یہ بے شمار انسانوں کی جوانیاں برباد کرنے والا دماغی توڑن کو بگاڑنے والا اور اللہ تعالیٰ کی یاد اور نماز سے رکاوٹ بننے والا ہے۔ تاہم شریعت مطہرہ میں چونکہ ضرورت کو ملحوظ رکھا گیا ہے، اس لیے علاج کے پیش نظر بوقت ضرورت بقدر ضرورت حکومت کی نگرانی میں اس کی کاشت کی جائے تو اس کی گنجائش ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(و بحرم أكل البج والحشيشة) هي ورق القنب (والأفيون) لأنه معصية بلعقل، ويصدق عن ذكر الله تعالى وعن الصلوة والبر والصدقة من القنب أو من أكله من صاحب الهدية وغيره إباحة فسله بلفظ لاوي وبحره ومن صرح بحرمه أو أدله العدد المسكر منه (۱)

ترجمہ۔ اور حرم ہے بھنگ اور حشیش کا کھانا، حشیش سن درخت کے پتوں کو کہتے ہیں، ورافیون کا کھانا بھی کیونکہ یہ عقل کو خراب کرنے والا ہے اور نماز و رفتہ تعالیٰ کے ذکر سے دلی کو روکتا ہے۔ ان عابدین ان شیاء کی پااحت یا حرمت کے بارے میں تفصیلی گفتگو کے بعد فرماتے ہیں بلکہ صحیح یہ ہے کہ صاحب ہدایہ وغیرہ کی مراد یہ ہے کہ اس کا تھوڑا حصہ بطور دوا استعمال کرنا مباح ہے۔ اور جس نے حرام ہوئے کی تھوڑی سی مقدار میں چبنا ہے جس سے نشہ چڑھ جائے۔



نہر قدیم کے روکنے کا استحقاق

سوال نمبر (220)۔

ایک محدہ کا مشترکہ پانی ہے، جس سے تقریباً دو ہزار مس غددیے والی زمین سیراب ہوتی ہے۔ اس محدہ کی ایک طرف ایک خاص رقبہ ہے جو بعد میں آباد ہوا ہے اور اسی پانی سے سیراب ہوتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ محدہ کے عام لوگ کہتے ہیں کہ اس خاص رقبہ والوں کا پانی میں حصہ نہیں ہے اس لیے کہ یہ آباد شدہ ہے۔ قدیم زمین کے ساتھ شامل نہیں ہے حالانکہ یہ خاص رقبہ بھی چالیس سار سے اس پانی سے سیراب ہوتا ہے اور چالیس سال پہلے جب یہ غیر نکال گئی،

اس وقت عام محلہ والوں نے چوں چہ نہیں کیا تھا۔ رقبہ خاص والوں کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ یہ ہر قديم تھی، چہ کسی ادھ سے کٹ گئی تھی اور پھر نکالی گئی۔ اب کیا اس رقبہ خاص کو پانی ملے کا حق ہے؟ نیز یہ نہر عام لوگوں کی زمین سے گزر کر خاص رقبہ تک پہنچتی ہے۔ کیا وہ لوگ حق مراد سے منع کر سکتے ہیں؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب وبالله التوفیق:

سوں میں مذکور صورتحال، کہ حقیقت پر مبنی ہو کہ یہ نہر قديم سے جاری تھی اور پھر کٹ گئی تھی اور چالیس سال پہلے اس کو دوبارہ نکالا گیا ہو اور قديم محلہ والوں نے اس کو خاص رقبہ والوں سے منع نہ کیا، تو اب محلہ والوں کو رقبہ خاص کے پانی روکنے کا حق حاصل نہیں ہوگا اور نہ اس کا یہ دعویٰ قابل سماعت ہوگا، کیونکہ چھتیس (۳۶) سال بعد دعویٰ قابل سماعت نہیں رہتا اس لیے رقبہ خاص کو پانی ملے گا۔ البتہ، مگر پانی کی تقسیم کی کیفیت پہلے سے معلوم نہ ہو اور سب پانی کی تقسیم پر اختلاف ہو تو اس صورت میں زمین کے رقبے کے حساب سے پانی ملے گا، مثلاً اگر خاص رقبہ، رقبہ عامہ کا تہائی حصہ ہو تو پانی بھی تہائی حصہ ملے گا اور سب رقبہ خاص والوں کو حق شرب ملے گا تو ان کو حق مراد بھی حاصل ہوگا اور عام محلہ والوں کے لیے ان کا منع کرنا شرعاً جائز نہیں۔

والمدین علی ذلک:

ہذا کانت دعویٰ الطريق الخاص والسبل وحق الشرب في عمار المثلث، ولا تسمع بعد مرور خمس عشرة سنة، وإن کانت في عمار الوقف فستموتی اب بدعیف، إلى مت وثلاثين سنة، ولا تسمع دعویٰ للطريق الخاص والسبل وحق شرب في الأرضی الأمیریة بعد ان بركت عشر سن كما لاتسمع دعویٰ الأرضی الأمیریة بعد مرور عشر سن (۱)

ترجمہ: اگر دعویٰ طریق خاص کا یہ حق مسبل یا حق شرب کا کسی مملوک یا خداداد میں ہو تو اس طرح کا دعویٰ پندرہ سال کے بعد نہیں سنا جائے گا، اور اگر وقف کی زمین میں دعویٰ ہو تو متوی کے لیے یہ اختیار ہے کہ وہ چھتیس سال تک دعویٰ کرے، اور حکومتی زمینوں میں، اگر دس سال تک حق مسبل اور اسی طرح حق شرب کا دعویٰ نہیں کیا گیا تو اس کے بعد اسے نہیں سنا جائے گا۔ جیسے کہ دس سال گزرنے کے بعد راضی میریہ (ارضی سلطانیہ) یعنی حکومتی زمینوں کا دعویٰ نہیں سنا جاتا۔

کتاب الصید

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

اشرف مخلوقات ہونے کے ناظرے پر رب کریم نے دنیا کی تمام مخلوقات کو انسان کے مانند کے لیے پیدا فرمایا ہے، اگرچہ ان سے استفادہ کی صورتیں مختلف ہیں، تاہم استفادے کی ہر ممکن صورت اور طریقے کی نشان دہی بھی اسلام نے خواہی کر دی ہے تاکہ اسالی ضروریات کی مناسب کفالت بھی ہو سکے اور دیگر مخلوقات و حیوانات کے بالکل استعمال و نسل کشی سے بھی بچ سکے۔ چنانچہ ہر اس حیوان کے شکار کو شریعت میں جائز قرار دیا گیا ہے جس سے انسان کو کچھ نہ کچھ فائدہ ہو۔

صید کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

صید لغت میں صاد ب صید کا مصدر ہے، بمعنی شکار کرنا۔ شکار کو بھی صید کہتے ہیں۔ یہاں پر صید بمعنی صید ہے یعنی شکار کی ہوئی چیز، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْلُوا الصُّيُوتَ وَتُمْ حُرْمَ﴾ (۱)

اے ایمان والو! جس وقت تم احرام میں ہو، شکار نہ کرو۔

علامہ کاسانیؒ کے ہاں صید اس حیوان کو کہتے ہیں جس کو (انسانوں سے طبعی) وحشت اور اجنبیت ہو اور اس کے اڑنے یا تیز دوڑنے کی وجہ سے اس کو پکڑنا حیلہ کے بغیر ممکن نہ ہو۔

اسم ماہو وحش و لا یمنع ائحدہ إلا بحیلۃ، إما لطیرانہ أو لعلوہ (۲)

تقریب سے معلوم ہوتا ہے کہ جن جانوروں کا گوشت نہیں کھایا جاتا، ان کا شکار بھی جائز ہے، اگر شکار کے بعد ان کے چمڑے، ہڈی، بال، دودھ، پیرے وغیرہ سے فائدہ اٹھایا جاسکے۔ اسی طرح ذبح کرنے سے ان کا گوشت بھی پاک ہو جاتا ہے، مگرچہ وہ کھایا نہیں جاسکتا، لیکن حاجی استعمال میں لایا جاسکتا ہے۔ کسی درندے کے ضرر سے بچنے

۱) حوالہ ۹۵، المعجم الموعظ المصنف مادة صید: ۲۸/۱۱۳

۲) منہج الصالح، کتاب الذبائح والصلوہ، ۶/۱۷۷

صید کی مشروغیت

قرآن کریم کی مختلف جہتوں میں شکار کی حارت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، مثلاً:

(۱) وَإِذَا حُلِّمْتُمْ فَاصْطَبِرُوا (۲)

وہ جب تم احرام سے نکلو تو شکار کر لو۔

دوسری جگہ ارشد مے

﴿حَرِّ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَبَسِيلاً﴾ (٣)

حدس ہوا تمہارے سے دریا کا شکار اور دریا کا کھانا، تمہارے ماتحت کے واسطے۔

یسی طرح حضرت عدی بن حاتم اور ابو قتادہ رضی اللہ عنہما کی روایات میں شکار کی اجازت کے ساتھ ساتھ محمد

۴) ایک مہینہ بقیہ کر دے (۴)

شکار کے جوار پر صحابہ دنا بعینہ غامبی جماع بھی ہے اور اصول شریعت و عقل سلیم بھی اس کے جوار کا نہیں

(b) - 4

۱۶۳۳

شکار کا اصل حکم تو بابت اور جواز ہے، البتہ چند خاص صورتوں میں اس کا حکم مختلف ہو سکتا ہے۔

خلافِ اولیٰ اور مکروہ صورتیں

(۱) رات کے وقت شکار کرنا خلاف اولیٰ ہے۔ (۶)

(۲) بلا مقصد محض غریح طبع کے لیے شکار کرنا مکروہ ہے یا ایسا شکار کرنا جس سے انسان دوسرے امور سے غفلت پڑے۔

(4) 未受過教育者

(١) من الحقائق كتاب الصيد، ١٣٦/٧، والدر المختار كتاب "حب" ٦٩١.

$$B_1 \text{ and } B_2 \quad \quad \quad T \text{ and } B_1$$

(١) نصحني بعضي افاضه و القيد و اسمه و ان الصدعي ج ٢ ١٢٣ ٢

المادة 10: لا يجوز للمحكمة أن تصدر قراراً بغير ما هو مذكور في هذا القانون.

(٤) من كتب التاريخ : (١) كتاب التاج في تاريخ مصر ، ص ٢٠٧ ، (٢) كتاب التاج في تاريخ مصر ، ص ٢٠٧ ، (٣) كتاب التاج في تاريخ مصر ، ص ٢٠٧ ، (٤) كتاب التاج في تاريخ مصر ، ص ٢٠٧ ،

(۳)..... اسی طرح زندہ جانوروں پر نشانہ بازی کرنا یا زندہ جانوروں سے کتے اور ہار کی شکار کی تربیت دینا بھی مکروہ ہے۔ (۱)

حرام کی صورتیں:

- (۱)..... شکار کرنے والا جیڑہ عمرے کے احرام میں ہو اور شکار بڑی یعنی خشکی کا ہو۔ (۲)
 - (۲)..... شکار کرنے والا احرام میں نہ ہو، لیکن شکار کا جانور حرام کی حدود کے اندر ہو۔ (۳)
 - (۳)..... شکار پر کسی کی ملکیت کے آثار ہوں، مثلاً رنگ وغیرہ یا اس کے پر کالے گئے ہوں یا گلے میں ری ہو۔ (۴)
 - (۴)..... شکار سے کسی کے اسواں اور کھیتوں کا نقصان ہو، یا ہو۔ (۵)
- مالکیہ کے ہاں شکار معاش کے لیے مباح، اہل دہل پر فراخی کے لیے مستحب، ضرورت کے وقت احیاء نفس کے لیے واجب، کھیل کود اور لہو لعب کے لیے مکروہ اور بغیر فائدہ تغذیہ حیوان کی وجہ سے حرام ہے۔ (۶)

شکار کی اقسام:

شکار کیے جانے والے حیوان کی دو قسمیں ہیں۔

- (۱) بری یعنی خشکی کا شکار (۲) بحری یعنی دریا سمندر وغیرہ کا شکار
- بری شکار وہ ہے جس کا توالد و قائل خشکی پر ہو، رہن سہن کا اعتبار نہیں۔
- بحری شکار وہ ہے جس کا توالد و قائل پانی میں ہو، اگرچہ رہن سہن خشکی پر ہو، لہذا اگر محرم نے مینڈک، ککڑا، کچھو وغیرہ احرام کی حالت میں شکار کیا تو اس پر دم نہیں، اس لیے کہ محرم کے لیے بحری حیوانات کا شکار جائز ہے۔ (۷)
- حنفیہ کے ہاں پانی کے حیوانات میں سے صرف مچھلی حلال ہے، باقی سب حرام ہیں اور مچھلیوں میں سے وہ

(۱) الدر المختار، کتاب الصيد: ۱۰/۶۴

(۲) مائتہ: ۹۶ (۳) عنکبوت: ۶۸، رد المحتار، کتاب الصيد: ۱۰/۴۶

(۴) الموسوعة الفقهية، مادة صید: ۲۸/۱۱۶

(۵) الفقه الإسلامي وأدلته ۴/۴: ۲۸۰

(۶) الفقه الإسلامي وأدلته، الفصل الثاني الصيد ۴/۴: ۲۸۰، حاشیة المدققی علی الشرح الكبير ۲/۱۰۷

(۷) رد المحتار، کتاب الحج، باب الحمامات: ۳/۵۹۵

پھل بھی حرام ہے جو خود مر جائے اور پانی کی سطح پر آجائے، البتہ دوسرے فقہاء کے ہاں علی اختلاف لاقراس پانی کے حیوانات میں سے صرف میڈک، بکجو، مگرچھ، سانپ، کیڑا، سمندری کتا، خنزیر اور سمندری انسان حرام ہیں، باقی سب حلال ہیں۔ (۱)

شکار کردہ حیوان کب شکاری کی ملکیت شمار ہوگا؟

فقہ کے ہاں حیوان پر قابو پانے سے وہ ملکیت میں آجاتا ہے، البتہ قابو پانا دو قسم کا ہے حقیقی و حکمی حقیقی تو ظاہر ہے اور حکمی یہ ہے کہ کسی ایسی چیز کے استیعاب سے شکار قابو کیا جائے جس کو عموماً شکار کے لیے استعمال کیا جاتا ہے، مثلاً جال دریا میں ڈال دیا اور اس میں شکار آگیا تو اب شکاری کا ہے، چاہے اس نے شکار کی میت سے جال ڈالا ہو یا ویسے ہی چھوڑ دیا ہو۔ البتہ اگر کھانے کے لیے رکھ دیا اور شکار گھس گیا تو ملکیت حاصل نہیں ہوتی، جب تک پکڑ نہ لے۔ ہاں جو چیر شکار کے لیے استعمال نہ ہو، اس میں نیت کے بغیر شکار کا مالک نہیں ہوگا۔ (۲)

شکار کارکن:

شکار کا فعل، شکار کے اہل شخص سے شکار کے محل میں جمع شرائط کے ساتھ صادر ہونا اس کارکن ہے۔ (۳)

شکار شدہ حیوان کے حلال ہونے کے لیے شرائط:

شکار کیے ہوئے حیوان کے حلال ہونے کے لیے حنفیہ کے ہاں چند شرائط ہیں جن میں سے کچھ شکار کرنے والے سے متعلق ہیں، کچھ شکار سے متعلق جب کہ کچھ آہ شکار سے متعلق ہیں، البتہ بعض شرائط وہ ہیں جو ذبح سے متعلق ہیں، لہذا وہ اپنے مقام پر ذکر کی جائیں گی۔

یاد رہے کہ یہ شرائط اس شکار کے لیے ہیں جس کا کھانا حلال ہو اور شکار کرنے کے بعد ذبح کرنے کا موقع نہ ملے۔ اگر ذبح کا موقع مل جائے تو اس میں ذبح کی شرائط، مگوں ہوں گی، صید کی نہیں، ہاں اگر شکار سمندر کا ہو (پھلی کا) تو پھر مطلقاً جائز ہے جس نے بھی شکار کیا ہو، مسلمان ہو یا کافر، اس کے شکار کے لیے کوئی شرط نہیں۔ (۴)

(۱) جامع الصنائع کتاب الذبائح والصيد: ۱۷۳/۱۷۴

(۲) الفتاویٰ الہندیہ کتاب الصيد، الباب الثانی ما یستحب به الصيد وما لا یصلح به. ۱۷/۵

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصيد، الباب الأول فی تعبیرہ ورنکھ. ۷/۱

(۴) حاشیہ شبی علی تیسرے الحماض، کتاب الصيد ۷، ۱۳۱، ۱۳۲، الفتاویٰ الہندیہ حوالہ بالا، وقال المختار: کتاب

شکار کرنے والے سے متعلق شرائط:

- (۱) شکار کرنے والے صاحب عقل و تیز ہوا اور مسلمان یا کتابی ہو یعنی یہ شخص ہو جو شکار پر خاص اللہ کا نام لینے والا ہو، لہذا چھوٹے بچے، دیوانے، مشرک، مرتد وغیرہ کا شکار درست نہیں۔ اسی طرح ہر اس شخص کا شکار بھی درست نہیں جو کچھ مسلمان ہو، لیکن اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کے نام سے شکار کرے۔ (۱)
- (۲) شکار کرنے والا حلال ہو، یعنی احرام کی حالت میں نہ ہو اسی طرح شکار بھی حرام کا نہ ہو۔ اگر شکاری حلال ہو اور شکار حرام کا ہو تو پھر بھی یہ شکار جائز نہیں۔ (۲)
- (۳) تیر پھینکنے یا شکاری کتا وغیرہ چھوڑتے وقت قصد بسم اللہ ترک نہ کیا ہو، لہذا اگر اس (کتا چھوڑنے) کے وقت تیر ترک کر دیا اور پھر کتے کا شکار پر حملہ کرتے وقت تیسرے پڑھ لیا تو اس کا کوئی اعتبار نہیں۔ (۳)
- (۴) تیر پھینکنے اور کتا چھوڑنے کے بعد کسی اور کام میں مشغول نہ رہے، یہاں تک کہ شکار کو پکڑ لے۔ اگر تیر پھینکنے یا کتا چھوڑنے کے بعد بیٹھ رہا اور بعد میں مطلوبہ شکار مردہ حالت میں مل گیا تو اس کا کھانا حلال نہیں کیونکہ شکاری کے لیے ضروری ہے کہ وہ شکار تک جلدی پہنچ کر اس کو ذبح کرنے کی کوشش کرے، لہذا مذکورہ صورت میں شکاری کی تاخیر کی وجہ سے جانور کی موت بغیر ذبح کے وقع ہوئی اور جہاں بھی کو تا ہی شکاری کی ہو، وہاں شکار کا جانور حرام ہوگا۔ (۴)
- (۵) تیر پھینکنے اور کتا چھوڑنے میں شکاری کے ساتھ کوئی ایسا شخص نہ ہو جس کا ذبیحہ حلال نہیں، جیسے مشرک یا تعدا بسم اللہ کو چھوڑنے والا۔ (۵)

۱۔ الدر المختار مع رد المحتار کتاب بدائع ۹/۲۸۸ و کتاب الصيد ۱/۱۶۶ الفتاویٰ الہدیہ، باب الثانی فی

شرائط الاصطیاد ۵/۲۹۱

۲۔ الدر المختار مع رد المحتار، کتاب البدائع ۹/۲۶۷، الفتاویٰ الہدیہ، باب الثالث فی شرائط الاصطیاد ۵/۲۹۱

۳۔ الدر المختار، کتاب الصيد: ۱/۵۱، الفتاویٰ الہدیہ حوالہ سابقہ

۴۔ رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الصيد ۱۰/۱۶۶، الفتاویٰ الہدیہ، الباب الأول ۵/۱۱۷، الموسوعۃ

الفتویٰ مادة صید، ۲۸/۱۲۶

۵۔ الدر المختار، کتاب الصيد ۱۰/۱۶۶، الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الصيد، الباب الأول فی تفسیرہ ردکنہ و حکمہ ۵/۱۱۷

شکار شدہ جانور سے متعلق شرطیں:

(۱) ... وہ شکار حشرات میں سے نہ ہو۔

(۲) ... وہ شکار پانی کے اندر رہنے والا نہ ہو۔

(۳) وہ شکار وحشی اور غیر مانوس ہو اور اپنی حفاظت خود اپنے پوں، بچوں یا کچلیوں سے کر سکتا ہو، چنانچہ گھریلو جانوروں اور مانوس جنگلی جانوروں کا ذبح ہتھکاری ضروری ہے۔

(۴) ... حلال اور ماکول الہم ہو۔

(۵) ... ذبح کرنے سے پہلے پہلے وہ جانور شکاری یا کتے وغیرہ کے لگائے گئے زخم سے مر جائے، ایستہ کچھ رقیق زندگی کی باقی ہو تو پھر ذبح کر دینا ضروری ہے (۱)۔

باز اور کتے کے متعلق شرطیں:

(۱) کتا دربار تربیت یافتہ (معلم) ہو۔

(۲) ... شکاری نے اس کو شکار پر چھوڑا ہو۔

(۳) کتے کے ساتھ کوئی دوسرا جانور غیر معلم کتابا یا ایسا کتا، جس کو چھوڑتے وقت بسم اللہ نہ کہی گئی ہو، شکار میں شریک نہ ہو۔

(۴) شکار کو زخمی کر کے مار دے، نہ کہ گردن توڑنے سے۔

(۵) شکار میں سے کچھ بھی نہ کھانے۔ یہ شرط کتے کے لیے ہے، باز کے لیے نہیں۔ (۲)

آلہ شکار کی شرائط:

آلہ دو قسم پر ہے آلہ جامد اور حیوان۔ آلہ جامد (چاقو، تیر، نیزہ وغیرہ) کی شرائط مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) آلہ دھار وال ہو یعنی چمک و در گوشت کاٹنے والا ہو، چاے لوہے کا ہو، کسی اور چیز کا۔

(۲) شکار کو دھار والی طرف لگ جائے اور اس کو زخمی کر دے اور یہ یقین بھی ہو کہ سوت اسی رخم سے واقع ہوئی

ہے۔

(۱) رد المحتار، کتاب الصید، ۱۰/۱۶، الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصید، الباب الأول فی تفسیرہ درکنہ و حکمہ ۱۰۷/۵

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصید، الباب الأول فی تفسیرہ درکنہ و حکمہ ۷/۵ ۲۲۲، ۹

(۲) تیر وغیرہ براہ راست لگ جائے۔ ہوا، دیوار یا درخت سے مڑ کر شکار کو نہ لگے۔ (۱)

شکار سے متعلقہ چند مسائل

(۱)۔ حنفیہ کے ہاں کتا چھوڑتے وقت یا تیر پھینکتے وقت شکار کی تعیین ضروری نہیں، لہذا اگر ایک ہی قسم سے کئی حیوان شکار ہو جائیں تو سب جائز ہیں۔ (۲)

(۲)۔ شکار کے آلے کا استعمال اس طور پر ہو کہ اس کی طرف شکار کی نسبت درست ہو، لہذا اگر کتا خود ہی بھاگ کر شکار کرے یا ہوا کی وجہ سے شکار پر تیر لگ جائے اور اس سے وہ شکار مر جائے تو اس کا کھانا جائز نہیں۔ (۳)

(۳)۔ شکار کرتے وقت ایسے حیوان کا ارادہ کرنا ضروری ہے جس کا شکار جائز ہو، لہذا اگر شکاری نے انسان یا کسی گھریلو جانور کی آہٹ سن کر تیر چھوڑا اور وہ کسی حلال جنگلی شکار کو لگ گیا تو یہ شکار حرام ہے، اس لیے کہ شکاری نے جن چیزوں پر تیر چھوڑا تھا، وہ شکاری نہیں۔ (۴)

(۴)۔ اگر پرندے کو تیر لگا ور وہ پہاڑ یا مکان کی چھت پر گرا، پھر زمین پر آ رہا تو وہ بھی حرام سمجھا جائے گا، کیونکہ یہ قتل موجود ہے کہ اس کی موت تیر سے نہیں، بلکہ پہاڑ یا چھت سے نیچے گرنے کی وجہ سے ہو۔

(۵)۔ شکار کے جانور سے علیحدہ ہونے والا عضو حرام اور باقی حلال ہے، بلبہ اگرچہ نور کے دو حصے ہو گئے یا ایک تہائی جدا ہو گیا تو پورا حلال ہے۔ (۵)

(۶)۔ جال وغیرہ میں پھنسا ہوا شکار (سوائے مچھلی کے) ذبح اختیاری کے بغیر حلال نہیں، اگر خود ہی مر جائے تو حرام ہوگا۔

(۷)۔ بندوق یا بھاری پتھر سے کیا گیا شکار بھی ذبح کے بغیر حلال نہیں، اس لیے کہ بندوق اور بھاری پتھر دور کی وجہ سے حیوان کو مارتا ہے، کاٹ کر اور زخم لگا کر نہیں۔ (۶)

(۱) الموسوعة الفقهية، مادة صيد ۱۳۳/۲۸، رد المحتار، کتاب الصيد ۵۳/۱۰

(۲) رد المحتار، کتاب الصيد ۵۱، ۵۲، فتاویٰ الہندیۃ، الباب الثالث فی شرائط الاصید ۴۲۱/۵۰

(۳) الموسوعة الفقهية، مادة صيد ۱۱۹/۲۸، رد المحتار، کتاب الصيد ۵۱، ۱۰

(۴) رد المحتار، کتاب الصيد ۶۵، ۶۴/۱۰، الموسوعة الفقهية، مادة صيد ۱۲۰/۲۸

(۵) الدر المختار، کتاب الصيد: ۶۲، ۶۱/۱۰

(۶) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصيد: ۵۹/۱۰، ۶۱، الموسوعة الفقهية، مادة صيد: ۱۳۵، ۱۳۴/۲۸

(۸) زہر آلود تیرے کیا گیا شکار بھی جائز نہیں، اس لیے کہ اس میں حلال اور حرام چیز مشترک ہو کر شکار کا آلہ بن گیا ہے، لہذا مسلمان اور مجوسی کے مشترکہ تیر کی طرح یہ بھی جائز نہیں۔ (۱)

(۹) موجودہ دور میں بجلی کرٹ اور دوائی ڈالنے سے مچھلیوں کا شکار کیا جاتا ہے، یہ اگرچہ جائز ہے، لیکن اگر دوسرے حیوانات اور چھوٹی مچھلیوں کے مرنے کا خطرہ ہو تو اس سے احتراز بہتر ہے۔

حلال و حرام جانوروں اور پرندوں کی تفصیل:

حیوان دراصل دو قسم پر ہیں

ایک قسم وہ ہے جو پانی میں رہائش پذیر ہو۔ اس میں سے حنفیہ کے ہاں صرف مچھلی حلال ہے، دوسری قسم چیزیں حرام ہیں۔ مچھلیوں میں بھی وہ مچھلی حرام ہے جو خود مکر پانی کی سطح پر آجائے۔ اس کے علاوہ بقیہ جانور حنفیہ کے ہاں حرام ہیں، اگرچہ دوسرے فرقہ کے کرام کے ہاں اس میں کچھ تفصیل بھی ہے۔ (۲)

حشکی کے جانوروں کی غیر قسمیں ہیں

(۱) ایک وہ جن میں خون ہلکل نہیں پایا جاتا، جیسے، ٹڈی، بھڑ، بکھی، مگڑی وغیرہ، یہ حیوانات میں ٹڈی (جڑوا) کے موابقی سب حرام ہیں، اس لیے کہ یہ حیوانات فطرتاً حیثیت ہیں، جن سے طبیعت کو نفرت ہوتی ہے، لہذا ان کی حرمت کی وجہ یہی بنتی ہے۔

(۲) وہ جو جن میں خون ہے، نکل بہتا ہوا پس، پیسے، سانپ، پتنگی اور تمام حشرات الارض، یہ بھی باہر تعلق حرام ہیں، ابدتاً مشائخ کے ہاں گود (خسب) حلال ہے۔

(۳) وہ جانور جن میں بہتا، جو حوں (رم سائل) موجود ہو وہ دو قسم کے ہیں ایک مانوس اور گھریلو جانور اور دوسرے، شکاری اور جنگلی، گھریلو جانوروں میں گائے، بکری، بیل، اونٹ وغیرہ اور جنگلی جانوروں میں ہرن، نیل گائے، جنگلی مٹ، درنگلی مٹ، حلال ہیں۔ گھوڑے کا گوشت امام و خلیفہ امام، ملک کے ہاں مکروہ اور صاحبیں، امام شافعی کے ہاں حلال ہے۔

جن جانوروں میں نیچر سے پیدا ہونے کی حالت ہو یعنی دڑھ اور کچلی والے (زی ناہ) ہوں تو وہ بال تعلق

(۱) المجموع، ج ۱، ص ۱۳۶، ۱۳۷

(۲) مجمع المسائل، کتاب المناجیح، ص ۱۱۴، ۱۱۵

حرام ہیں، جیسے بلی، کتا، شیر وغیرہ۔ اسی طرح وہ جانور بھی حرام ہیں، جن کی حرمت کے بارے میں نصوص وارد ہیں، جیسے گدھا وغیرہ۔ (۱)

وہ جانور جو بذات خود حلال ہوں لیکن ان کی موت ذبح (اختیاری یا انظراری) کے بغیر کسی دوسری وجہ سے واقع ہو جائے، وہ بھی حرام ہیں۔ (۲)

وہ پرندے جو شیخوں سے اپنا شکار کرتے ہیں یا دوسرے پرندوں پر حملہ آور ہو کر اس کو شکار کرتے ہیں، وہ بھی حرام ہیں۔ اسی طرح وہ پرندے بھی حرام ہیں جن کے قتل کے بارے میں حکم دیا گیا ہے، جیسے چیل وغیرہ، اسی طرح ہڈ بھی حرام ہے، اس لیے کہ اس کے قتل سے حدیث میں منع وارد ہے۔

کرکس میں سے نجاست خور تو بالاتفاق حرام ہے، باقی اقسام کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف موجود

ہے۔

علامہ کاسانیؒ کے ہاں دانہ خور، ورگھس خور کو حلال ہے۔ (۳)

مکروہ حیوانات:

جن حشرات جانوروں کا کثر کھانا مردار و رنجس ہو ان کا کھانا مکروہ ہے، مثلاً مرغی، اونٹ یا اور کوئی جانور جو

گندگی کھائے کا غاوی ہو۔ اسی طرح ان کا دودھ پینا بھی مکروہ ہوگا۔ (۴)



(۱) محض از بدائع الصنائع، کتاب الدبائع والصیور، ۶/۱۲۳-۱۹۴

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الدبائع والصیور، فصل فی شرط حل الاکل فی الحيوان المأكول، ۶/۱۹۷

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الدبائع والصیور، ۶/۱۹۳-۱۹۴

(۴) بدائع الصنائع، فصل فی ما یکرہ من الحيوانات، ۶/۱۹۴-۱۹۶

کتاب الصيد

(شکار کے مسائل)

رات کے وقت پرندوں کا شکار کرنا

سوال نمبر (221):

شرعی نقطہ نظر سے رات کے وقت پرندوں کا شکار کرنا کیا ہے؟

بیٹھو! سوچو!

الجواب وبالله التوفیق:

رات کے وقت پرندوں کا شکار کرنا اگرچہ جائز ہے، لیکن فقہائے کرام نے لکھا ہے کہ بہتر وہی ہے کہ رات کے وقت شکار نہ کیا جائے۔

والدلیل علی ذلک:

وأبعد الطیر لیلًا مباح والأولی عدم فعله. (۱)

ترجمہ: رات کے وقت پرندوں کا پکڑنا (شکار کرنا) جائز ہے، مگر بہتر یہ ہے کہ ایسا نہ کیا جائے۔



پرندوں کی گردن ہاتھ سے مروڑ کر مارنا

سوال نمبر (222):

حلال چھوٹے پرندوں کو بعض اوقات غلیل سے مارا جاتا ہے اور چاقو موجود نہیں ہوتا تو اس کی گردن مروڑ کر ہراسے جدا کی جاتی ہے، ایسے پرندے کا کھانا کیا ہے؟

بیٹھو! سوچو!

الجواب وبالله التوفیق:

کوئی بھی حلال پرندہ جب زندہ تاجو میں آئے تو اس کا کھانا اس صورت میں حلال ہوگا کہ اسے کسی تیز دھار آگے

سے منع کیا جائے اور نہ بصورت دیگر اس کا کھانا حلال نہیں رہے گا۔

صارت مستولہ میں حلال چھوٹے پرندے کو جب غلیل سے مارا جائے تو چھری چاقو موجود نہ ہونے کی صورت میں اس کی گردن مروڑ کر بدن سے الگ کرنا، اس کے حلال ہونے کے لیے کافی نہیں، بلکہ یہ مردار ہے اور اس کا کھانا حرام ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

قوله تعالى: ﴿لَا تَحِلُّ لَكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخَيْْرِ وَمَا يُعْبَرُ إِلَيْهِ وَالْمُضْحِقَةُ وَالْمُفْرَدَةُ وَالْمُنْرَدَةُ وَالْمُنْبِخَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ (۱)

ترجمہ: تم پر مردار جانور، خون، خنزیر کا گوشت اور وہ جانور حرام کر دیا گیا ہے جس پر اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کا نام پکارا گیا ہو۔ اور وہ جو گلا گھٹنے سے مرا ہو، درجے چوٹ مار کر ہلاک کیا گیا ہو، اور جو اوپر سے گر کر مرا ہو، اور جسے کسی جانور نے سینگ مار کر ہلاک کیا ہو، اور جسے کسی درندے نے کھا لیا ہو، البتہ جسے تم ذبح کر چکے ہو (تو وہ حلال ہے)



بندوق اور رائیفر گن سے کیے جانے والے شکار

سوال نمبر (223):

بندوق اور رائیفر گن کے ذریعے جس حد تک جانور یا پرندے کا شکار کیا جاتا ہے کیا اس کا کھانا حلال ہے؟

پیشوا تاج محمد

الغواب وبیانہ الشرفی:

جو شکار کسی ایک چیز سے کیا جائے کہ وہ تیز دھار آئرن ہو، بلکہ قوت اور باؤ کے ذریعے شکار کو زخمی کر کے اس کی جان سے لے تو اس کا کھانا جائز نہیں۔ چونکہ بندوق اور رائیفر گن سے نکلنے والی گولی تیز دھار نہیں ہوتی، بلکہ وہ قوت اور دباؤ کے ذریعے شکار کو زخمی کرتی ہے اس لیے اگر یہ شکار قابو میں آنے سے پہلے مرجائے تو اس کا کھانا جائز نہیں اور اگر اس میں کچھ زندگی باقی ہو تو اللہ تعالیٰ کا نام لے کر اس کو ذبح کیا جائے، پھر اس کا کھانا جائز ہے۔

والذلیل علی ذلک:

وَأَصْرُهُ مَمُوتٌ بِحَصْلِ مَا نَحْرَحُ فِيهِ حَقٌّ، وَبِإِنْخِلِ الْوَسْطِ فِيهِ فَلَا يَحِلُّ حَتَّى يَحْضُرَ
 حَبْرُهُ، وَلَا يَحْضُرُ نَحْرَحُ بِمَرَّاسِ إِسْمَاعِيلَ بِالْأَحْرَاقِ وَالْخُفْلِ بِرَاسِطَةِ الْمَدَاعِهِ الْفُصُولِ الْفُتُورِ
 حَمْدًا لِلَّهِ (۱)

ترجمہ: تعداد ہے کہ جب (شکار کی) موت یقینی طور پر زخمی ہونے سے واقع ہو جائے تو وہ حلال ہے اور اگر وہ پاؤں کی
 وجہ سے ہو یا زخم اور دباؤ میں سے جس کی وجہ سے موت واقع ہوئی ہے اس میں شک ہو تو یقیناً یا احتیاطاً کا قضا ہے کہ
 حلال نہ ہو اور یہ بات ظاہر ہے کہ گولی کے ذریعے (شکار کا) زخمی ہونا اس کے جلانے کی وجہ سے ہے اور اس کے خون
 پریش کی وجہ سے جو دباؤ ہے اس کی وجہ سے ہے، کیونکہ گولی کا کوئی تیز دھار نہیں ہوتا لہذا وہ حلال نہیں۔



پرندے کی آنکھیں بند کر کے اس کے ذریعے باز کا شکار کرنا

سوال نمبر (224)۔

باز کے شکار کا ایک طریقہ یہ ہے کہ کسی پرندے کی آنکھیں باندھ دی جاتی ہیں تاکہ وہ باز دیکھ کر بھاگ نہ سکے
 اور اس کے پاؤں کے ساتھ سخت دھاگہ باندھ دیا جاتا ہے تاکہ جب باز اس کو شکار کرنا چاہے تو اس کے ہڈ اس میں پھنس
 جائیں۔ یوں جب اس پرندے کو ہوا میں اڑایا جاتا ہے اور باز اس پر حملہ آور ہوتا ہے، تو اس کے ہڈ اس سے تاراج
 جاتا ہے اور یوں باز زمین پر گر جاتا ہے۔ اور شکاری اسے پکڑ لیتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ اس طرح پرندے کی آنکھیں بند
 کر کے اس کے ذریعے باز کا شکار کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجواب وبالله التوفيق:

فقہائے کرام نے کسی زندہ جانور کے ذریعے باز وغیرہ کو تعلیم دینا مکروہ قرار دیا ہے کیونکہ اس کی وجہ سے
 زندہ جانور تکلیف میں مبتلا ہوتا ہے۔ مذکورہ صورت میں باز کے شکار کرنے کے لیے زندہ پرندے کی آنکھیں باندھنا بھی
 اسے تکلیف میں مبتلا کرتا ہے اس لیے یہ عمل بھی کراہت سے خالی نہیں۔

والدہ علی علیہ السلام:

وبکرہ تعلیم البازی بالطیر الحي بأعده وبعثہ، ولا بأس بان تعلم بالمذبح (۱)

ترجمہ

زعمہ جانور سے باز کو تعلیم دینا مکروہ ہے، کہ پڑا سے پکڑے اور تکلیف دے۔ البتہ ذبح شدہ جانور کے ساتھ اُسے تعلیم دینے میں کوئی حرج نہیں۔



تالاب میں دوڑائی ڈالنے سے مرنے والی مچھلیوں کا کھانا

سوال نمبر (225):

بعض لوگ مچھلیوں کا شکار کرنے کے لیے کسی بڑے تالاب میں ایک قسم کی دوڑائی ڈالتے ہیں جس سے وہ مچھلیاں مرجاتی ہیں۔ کیا ایسی مچھلیوں کا کھانا جائز ہے؟

بیہوا تو جہرام

الجواب وبالله التوفیق:

تالاب میں موجود مچھلیاں جب کسی بھی خارجی سبب سے مرجائیں تو اس کا کھانا حلال ہے اور دوڑائی ڈالنا بھی اس کے خارجی اسباب میں سے ایک سبب ہے، لہذا دوڑائی ڈالنے سے مرنے والی مچھلیوں کی حلت متاثر نہیں ہوتی۔ ان کا کھانا حلال ہے۔

والدہ علی علیہ السلام:

ثم الأصل في السمك عندما أنه إذا مات بإفاه يحل كالساعود وإدامات حتف أمه من غير آفة لا يحل كالطامي (۲)

(۱) نہاری غنائیہ، کتاب الکراہیہ، الباب الحادی والعشرون، ۳۶۲/۵، رشیدیہ

(۲) غنائیہ، کتاب الذبائح، فصل فیما یحل اكله وما لا یحل ۱۴۳/۱

پھر ہمارے نزدیک پھلی کے ہارے میں قاعدہ یہ ہے کہ جب وہ کسی آفت (یعنی خارجی سبب) سے مرہا
ئے تو حلال ہے، جیسے وہ پھل جو پکڑی گئی ہو اور جب وہ بغیر کسی آفت (یعنی خارجی سبب) کے اپنی موت مر جائے تو
وہ حلال نہیں ہے، جیسے خود مر کر پانی کی سطح پر آئی ہوئی پھلی۔



حلال و حرام پرندوں کی پہچان کا طریقہ

سوال نمبر (226):

پرندوں کی بہت ساری قسم ہیں۔ آسانی کے لیے ان میں حلال و حرام پرندوں کی پہچان کا طریقہ بتائیں؟

پیشوا انڈیا جی

الجواب وبالله التوفیق:

جو پرندے پتہ در پتہ کے ذریعے شکار کرتے ہیں، جیسے شکرہ، ہزارہ شاہین وغیرہ، وہ سب حرام ہیں۔ اسی
طرح جو پرندے ایسے ہیں کہ ان کی غذا مردہ چیزیں کھانا ہو، جیسے: گودہ تو وہ بھی حرام ہیں۔ اور وہ پرندے جو پتہ اور
چوٹی کے ذریعے شکار نہیں کرتے، بلکہ ان کی غذا دانے وغیرہ کھانا ہو، جیسے: کھتر، قاضیہ اور بیڑ وغیرہ وہ حلال ہیں۔

والعلیل علی ذلک:

والسور الاھلی ولا یحل، و كذلك المتوحش فمنھا المسمی بمساع ابو حش والطیر، و هو کل
دی ساب من المساع، و کل دی محسب من الطیر کتاباری و الباشق و الصقر و الشاہس و الحداۃ
و البعات و السر و العقاب و ما أشبه ذلک. (۱)

ترجمہ:

اور گھریلو جلی حلال نہیں ہے، اور اسی طرح وحشی حیوانات کا حکم ہے۔ جن میں سے بعض کو درندہ جانور اور بعض
کو درندہ پرندے کہا جاتا ہے۔ اس سے مراد سب کچیلوں والے درندہ جانور اور چنگل مار کر شکار کرنے والے پرندے ہیں

(پسند فرمیں)۔۔۔۔۔ مثلاً بازو، بائیں، شکر، شامین، چیل، بخت، گدھ، عقاب اور جو اس کی مانند ہیں۔



کوچہ گشت گائے، بھینس کا دودھ پینا

سوال نمبر (227)

جو گائے، بھینس ایسی ہو کہ گلی کو چوں یا کہیں دوسری جگہوں پر چل پھر کر ناپاک چیزیں بھی کھایا کرتی ہو ایسے جانوروں کا دودھ پینا اور ذبح کرنے کے بعد گوشت کھانا کیسا ہے؟

جیسوا نزع جردا

الجراب وباللہ التوفیہ:

جو گائے، بھینس وغیرہ ایسی ہو کہ وہ ناپاک (نجس) چیز کھاتی ہو اور یہ نعماتیں اس مقدار میں کھائے کہ اس سے ان کے گوشت میں کچھ بدبو محسوس ہو تو ایسی گائے، بھینس کا دودھ پینا بھی مکروہ ہے۔

تاہم اگر ان ناپاک چیزوں کے ساتھ ساتھ پاک خوراک بھی کھاتی ہو تو پاک چیزوں کی خلط کی وجہ سے ایسے حیوان کے گوشت میں بدبو پیدا نہیں ہوتی، لہذا ان کا دودھ پینا یا ذبح کے بعد گوشت کھانا بلا کسی کرہت کے جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

وروی ابن رستم عن محمد بن علی الملقی بالجلالۃ، والنشۃ بالجلالۃ، والبقرۃ بالجلالۃ، (نما تکرور

جلالۃ ہدائیس وتعبیر لحمہا، ہو جدت منہ ریح متنبہ، فیہی الجلالۃ سینہ لا یشرب لبنہا، ولا یؤکل لحمہا وسیعہا ونبہا جالہ، ہذا ہذا کاتب لا یحلط، ولا تأکل إلا العدرہ غالباً، فإن خبطت، فلیست بجلالۃ، ولا تکرہا لہا لانتس (۱)

زمر

اور ابن رستم نے امام محمد سے جوالہ ونٹی اور جوالہ بکری ورجلہ گائے کے متعلق روایت کی ہے کہ وہ جوالہ تب فراہم کرتی ہے کہ جب اس کا گوشت بدبو دار اور متغیر ہو جائے، جس کی وجہ سے اس سے بدبو آتی ہو۔ اسکی صورت میں اس کا دودھ نہ پیا جائے گا ورنہ اس کا گوشت کھایا جائے گا البتہ اس کا بیق رہ رہ کر ناجائز ہے اور یہ حکم اس صورت میں ہے

جیکو (خوراک میں) کچھ اور نہ ملتی ہو اور اکثر نجاست ہی کھاتی ہو اور کرکولی اور چیز بھی مل کر کھاتی ہو تو ہمارے قریب سے پاسے گی، پس وہ مکروہ بھی ہوگی، اس لیے کہ وہ بدبودار نہیں ہوتی۔



عشقی مرغی کو محبوس کیے بغیر اس کا کھانا

سوال نمبر (228):

ایک صاحب سے سنا ہے کہ عشقی (گلی کوچے میں پھرنے والی) مرغی کو ذبح سے پہلے چند دن محبوس رکھا جائے تاکہ گندگی کا اثر ختم ہو جائے، پھر اس کو ذبح کیا جائے، اگر ایسی مرغی کو ذبح سے پہلے محبوس نہ رکھا جائے تو کیا اس کے کھانے کا کیا حکم ہوگا؟

بیٹو! توجہ دے

الحواب وبالله التوفیق:

عشقی مرغی اگرچہ گدی چیزیں بھی کھا کرتی ہے، لیکن اس کے خوراک میں چونکہ غلبہ پاک چیز یعنی دانہ وغیرہ کا ہوتا ہے جس سے اس کے گوشت میں کسی قسم کی کوئی مہلک بوید نہیں ہوا کرتی، لہذا اس کو ذبح سے پہلے چند دن محبوس رکھنا ضروری نہیں اور اس کا کھانا بلا کسی کراہت کے جائز ہے، تاہم جن لوگوں کو اس قسم کی مرغیوں سے نفرت یا طبعی کراہت ہو تو ایسی صورت میں مرغیوں کا کھانا مکروہ تنزیہی ہوگا۔ بہ کراہت فقہائے کرام کے یہ کہہ کر ہمت طبعی کہہ دیتی ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ولا یکرہ اکل الذبح الملعون، وإن کان یشاول الحماة، لأنه لا یجب علیہا اکل الذبح، بل

بخطہا بغيرها، وهو الحب، (۱)

ترجمہ:

عشقی مرغی کھانا مکروہ نہیں ہے، اگرچہ وہ گندگی کھاتی ہو، کیونکہ اس پر گندگی کھانے کا غلبہ نہیں ہوتا، بلکہ وہ

گندگی کے علاوہ چیز یعنی دانہ سے مل کر کھاتی ہے۔



فارمی مرغیوں کی غذا میں خون خلط ہو تو ان کا کھانا

سوال نمبر (229):

آج کل فارمی مرغیوں کی غذا میں دوسرے اجزاء کے ساتھ خون کی ایک مقدار بھی ملائی جاتی ہے۔ ایسی مرغیوں کا کھانا کیسا ہے؟

بیشوا نوز جروا

الحواب وبالله التوفیق:

فارمی مرغیوں کی غذا میں چونکہ خون کی ایک مقدار دوسرے اجزاء کے ساتھ مل کر ایک خاص قسم کی حد اتیار کی جاتی ہے اس میں چونکہ علیہ ان دوسرے اجزاء کا ہوتا ہے، اس لیے وہ غذا کھانے سے ان مرغیوں کے گوشت میں کسی قسم کی خرابی یا بدبو پیدا نہیں ہوتی، لہذا اس غذا کے کھانے کی وجہ سے ان مرغیوں کا کھانا مکروہ نہیں۔ بجا کر بہت جائز ہے۔

والذلیل عنی ذلک:

ولا یکرہ اکل ندحاح المعنی، ورن کذب يتناول الحاسة، لأنه لا یعلب علیہا اکل الحاسة بل

یخلطہا بغيرہا، وهو الحب (۱)

ترجمہ

گلیوں میں آرزو دھوڑی گئی مرغی کا کھانا مکروہ نہیں، مگر چہ گندگی کھاتی ہو، کیونکہ اس پر بجاست کا علیہ نہیں ہوتا، بلکہ (مرغی) اس کو دوسری چیز یعنی دانہ سے ملا کر کھاتی ہے۔



بطخ کی حلت

سوال نمبر (230):

پتھر اٹھادو

کیا شریعت کی زد سے بطخ کھانا حلال ہے؟

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی لحاظ سے جو پتھرے جنگل مار کر شکار کرنے والے نہیں، ان کا کھانا حلال ہے۔ بطخ ایک حلال پتھر ہے جو جنگل مار کر شکار نہیں کرتا اس لیے اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وما لا محذب له من الطیر والمسناس منه كالدجاج والبط حلال بالاجماع. (۱)
ترجمہ: اور پرندوں میں سے جو ذوقلب (یعنی جنگل مار کر شکار کرنے والے) نہیں، اور ان میں سے جو متانس (یعنی پالتو) ہیں مثلاً مرغی اور بطخ۔۔۔۔۔ یہ بالاجماع حلال ہیں۔



خرگوش کا گوشت کھانا

سوال نمبر (231):

پتھر اٹھادو

شریعت کی زد سے خرگوش کا گوشت کھانا کیسا ہے؟

الجواب وبالله التوفیق:

خرگوش ایک حلال چاندور ہے۔ اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں اور رسول اللہ ﷺ سے بھی اس کا گوشت کھانا منقول ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(ولا بأس بأكل الإرنب) لأن النبي ﷺ أكل منه حين أهدى إليه مشويًا وأمر أصحابه بالأكل منه (۲)

(۱) الفتاویٰ الہمدیہ، کتاب الذبائح، الباب الثانی فی بیان مایوکل من الحیوان ۲۸۹/۵

(۲) الفتاویٰ الہمدیہ، کتاب الذبائح، الباب الثانی فی بیان مایوکل من الحیوان ۲۸۹/۵

ترجمہ
اور خرگوش کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں اس لیے کہ آنحضرت ﷺ نے خود خرگوش میں سے کھایا جب وہ آپ کو بھنا ہوا پیٹ پیش کیا اور صحابہ کرامؓ کو بھی اس کے کھانے کا حکم دیا۔



تنقید (شکوڑ) کا کھانا

سوال نمبر (232):

ایک چانور ہے جس کو اردو میں 'سیکی' و پشتو میں 'شکوڑ' کہتے ہیں، اس کی حالت کے متعلق شرعی حکم کیا ہے؟

جیسا اذہر ہوا

العواب و باللہ التوفیق:

بعض چیزیں ایسی ہیں جن سے فطری طور پر انسان کو تکلیف محسوس ہوتی ہے۔ شریعت نے بھی ایسی چیزوں کو حرام قرار دیا ہے، جیسے: کیڑے مکوڑے یا دیگر موذی چانور مثلاً جھ، گوہ، قنطار وغیرہ۔ سیکی یا شکوڑ کو عربی میں تنقید کہتے ہیں اس سے بھی طبیعت نفرت محسوس کرتی ہے اس لیے اس کا کھانا بھی حرام ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

و جميع الحشرات و هواء الأرض من القار و الجراد و السباع و النصب و البرنوع،
و النعس و محوها و لا حلال في حرمة هذه الأشياء إلا في النصب، فإنه حلال
عند الشافعي (۲)

ترجمہ

تمام حشرات و کیڑے مکوڑے مثلاً چوبانڈی، چارپشت، سی، گوہ (سیکی، سمار) برہوں (چوہ) کی
حرام کا ایک چورائیل اس کے مانند ان سب چیزوں کے حرام ہونے میں کون اختلاف نہیں، البتہ گوہ کے حکم
میں اختلاف ہے، امام شافعیؒ کے ہاں یہ حلال ہے۔

کتاب الذبائح

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

طبی نقطہ نظر سے انسانی جسم کو جن بنیادی غذاؤں کی ضرورت ہے، اس کا اکثر حصہ جانوروں سے حاصل ہوتا ہے۔ گوشت کی مناسب مقدار جس فی صحت کے لیے انتہائی ضروری ہے، تاہم گوشت کا سرچشمہ ایک ایسا خون ہے جو نہ صرف یہ کہ شریعت مطہرہ میں ناپاک ہے بلکہ طبی لحاظ سے انسانی صحت کے لیے انتہائی نقصان دہ اور مضر بھی ہے۔ اسلام نے اس سلسلہ میں کافی آسان اور شائستہ اصول وضع کئے ہیں کہ پہلے جانور کو ذبح کر کے اس کے جسم سے فاسد خون پوری طرح نکال دیا جائے، تاکہ انسانی صحت کے لیے اس کی مضرت کا پہلو ختم ہو جائے، اسی عمل کو ذکوۃ، ذبح، بلغم کہتے ہیں۔ (۱)

شاہ ولی اللہ ذبح کو انسان کی تیاری خصوصیت قرار دے کر فرماتے ہیں کہ اللہ کے نام پر ذبح کرنا شرک سے نفرت کا اظہار ہے۔ یہ انسان اور دوسرے گوشت خور جانوروں کے درمیان بنیادی فرق ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اس نے ایک حیوان کی جان تلف کرنے کی اجازت دی ہے۔ (۲)

ذبائح کی لغوی تحقیق:

ذبائح ذبیح کی جمع ہے بمعنی "ذبح شدہ جانور"۔ لغت میں ذبح کا معنی ہے چیرنا۔ سانس کی نالی (حلقوم) کو سر اور گردن کے جوڑ میں کاٹنے کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے۔ (۳)

اسی طرح ذبح کا اطلاق ان معانی پر بھی ہوتا ہے

القطع فی الحلق "دبیح" "العصع فی اللبۃ" (محر) اور "ما يتوصل به إلى حل الحيوان" (جس سے حیوان حلال ہو جائے، ذبح اختیاری ہو یا اضطراری) (۴)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الذبائح والصيد، فصل فی شرط حل الأکس فی الحيوان المأکول، ۲/۱۶، الموسوعة الفقهية، مادة دبیح: ۱۷۷/۲۱

(۲) حجة الله البالغة، مبحث فی ابواب من المعیشة، باب الأطعمه والأشربة، ۲/۱۸۰، ۱۸۱

(۳) لسان العرب، مادة دبیح، ۲۲/۵

(۴) الموسوعة الفقهية، مادة دبیح: ۱۷۱/۲۱

اصطلاحی تحقیق:

شریعت کی اصطلاح میں ذبح کا معنی ہے "قطع الاوداج" یعنی رگوں کو کاٹنا۔ رگوں سے مراد سانس کی نالی (طروم) غذا کی نالی (مری) اور حلق کے پاس سے گزرنے والی دوسری رگیں (ورجان) ہیں۔ چاروں کو تخلیماً اوداج سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ (۱)

کئی رگوں کو کاٹنا ضروری ہے؟

امام ابو حنیفہؒ کے ہاں چاروں میں سے تین کٹ جائیں تو کافی ہیں۔ امام ابو یوسفؒ کے ہاں غذا اور سانس کی نالی کٹ جانا ضروری ہے۔ البتہ خون کی نالیوں میں سے ایک بھی کٹ جائے تو کافی ہے۔ چاروں کو کاٹنا بہتر اور سنت ہے۔ (۲)

مشروعیت ذبح:

قرآن کریم سے

﴿فَصَلِّ رِبَّتَكَ وَتَحَرَّ﴾ (۳) ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ (۴)

احادیث مبارکہ سے

عن جابر رضي الله عنه قال: سحرنا مع رسول الله ﷺ يوم الحديبية سبعين يدياً، البديهة

عن سبعة (۵)

وقال عمر رضي الله عنه: الركة في الملق واللبه (۶)

اس کے علاوہ ذبح و نحر پر صحابہ کرام سے لے کر آج تک مسلمانوں کا تعامل ہے اور عقل سلیم بھی اس کی

مشروعیت کی متقاضی ہے۔

(۱) میں الحقائق، کتاب الدبائح، ۶، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰

ذبح کی قسمیں۔

ذبح کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) ذبح اختیاری (۲) ذبح اضطراری

(۱) ذبح اختیاری:

جو جانور قابو میں ہو، اس کو ذبح کرنا ذبح اختیاری ہے۔ پھر ذبح اختیاری کی دو قسمیں ہیں۔ ذبح اور نحر

(۱) ذبح۔ اونٹ کے علاوہ دوسرے جانوروں میں ذبح افضل ہے، بشرط یہ کہ وہ قابو میں ہوں۔ ذبح کا طریقہ یہ ہے کہ جانور کے گلے میں سوجھا چاروں رگیں یا ان میں سے کوئی تین کاٹ جائیں۔ ذبح کا مکمل سینے کے اوپر والے حصے سے لے کر جڑوں کے پچھلے تک ہے۔

(۲) نحر۔ اونٹ میں نحر کرنا افضل ہے اور نحر کا طریقہ یہ ہے کہ گردن سے نیچے اور سیر سے اوپر والے حصے میں موجود شررگ کو کاٹا جائے۔ ذبح اور نحر دونوں کو لفظ رکوع سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ (۱)

(۲) ذبح اضطراری

جو جانور قابو میں نہ ہو، اس کو ذبح کرنا ذبح اضطراری ہے۔ ایسے جانور کے حلق ہونے کے لیے کسی خاص رگ یا ناں کا کٹنا ضروری نہیں، بلکہ جسم کے جس حصے میں بھی ممکن ہو، زخم لگایا جائے، جس سے خون بہہ جائے۔ اگر اس زخم سے مر جائے تو شکاری طرح حلال ہے، البتہ زخم لگانے کے بعد وہ قابو میں آجائے تو پھر ذبح کر دے۔ ایسی صورت میں اگر ذبح نہ کیا اور جانور مر گیا تو حرام ہے۔ (۲)

اونٹ میں نحر کی حکمت:

اونٹ میں نحر کی انصیت تو خود سنت سے ثابت ہے، البتہ اس میں چونکہ جانور پر اسالی اور سہولت زیادہ ہے اس لیے یہ شریعت کے اصول سے زیادہ موافق بھی ہے۔ اونٹ کو لٹا کر ذبح کرنے میں چونکہ تکلیف سے اس لیے کھڑے کھڑے اس کے سینے پر وار کر کے نحر کرنا افضل قرار دیا گیا۔ عد مکاشائیؒ فرماتے ہیں کہ اونٹ کے سینے پر گلے کی

(۱) مدائع المسائل، کتاب الذبائح والشیء، فصل فی شرط حل الذبائح فی الحیا ان الذبائح - ۱ - ۲ - ۳

(۲) مدائع المسائل، کتاب الذبائح والشیء، فصل فی شرط حل الذبائح فی الحیا - الذبائح - ۱ - ۲ - ۳

پسیت کوشت کم ہوتا ہے، لہذا وہاں پر شہرگ کا شائبہ زیادہ آسان ہے جس میں جانور کے لیے سہولت اور راحت ہے۔ (۱)

شاید کے ہاں ہر لمبی گردن والے جانور میں نحر افضل ہے، جبکہ مالکیہ کے ہاں لمبی گردن والوں میں نحر واجب ہے، باقی جانوروں میں ذبح اور نحر ہر ایک کی اجازت ہے۔ (۲)

ضیہ کے ہاں اگر کسی نے اوٹ کو ذبح کیا اور دوسرے جانوروں کا نحر کیا تو جانور اگر چہ حلال ہے، لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے۔ (۳)

ذبح، ہتھاری کا رکن۔

جس جانوروں میں ذبح افضل ہے، ان میں ذبح کرنا اور جن میں نحر افضل ہے ان میں نحر کرنا ذبح کا رکن ہے۔ لہذا ذبح اور نحر کے بغیر کوئی بھی قابویافت جانور حلال نہیں ہوگا۔ (۴)

ذبح اضطراری کا رکن۔

غیر قابویافت جانوروں اور شکار کے کسی بھی عضو پر یا زخم لگانا جس سے خون بہہ جائے، رکن ہے۔ ذبح سے مقصود چونکہ فاسد خون کا اخراج ہے اور وہ یہاں مطلق رحم سے حاصل ہو رہا ہے، اس لیے سب (جرح) کو مسبب (اخراج دم) کا قائم مقام قرار دیا گیا۔ (۵)

ذبح کرنے والے سے متعلق شرائط:

(۱) عقل اور تمیز رکھنے والا ہو۔

(۲) مسلمان یا کتابی ہو۔ (فقہ کے ۲- سے ذبح کرے والا ہو)

(۳) حالت احرام میں نہ ہو۔

(۴) ذبح کرتے وقت بسم اللہ چڑھے، البتہ بھول جائے تو ذبح درست ہے۔ اگر قصد اچھوڑ دے تو دبیحہ حرام ہوگا۔ بہتر تو

(۱) الذبايح الصالح، کتاب الذبايح، العبد، فصل فی شرط حل الاكل فی الحيوان المأكول، ۶/۲۰۲

(۲) المجموعۃ الفقہیہ، مادۃ ذبح، ۱۶۶/۲۹

(۳) الذبايح الصالح، کتاب الذبايح، العبد، فصل فی شرط حل الاكل فی الحيوان المأكول، ۶/۲۰۳

(۴) ص ۱۶۶

(۵) ص ۱۶۶

یہ ہے کہ "بسم اللہ اللہ اکبر" پڑھ لے، الہت اگر اللہ کے دوسرے ناموں سے اس کی بڑائی بیان کرے تب بھی درست ہے۔ یاد رہے کہ اللہ کا نام لینے سے ذبح کے وقت اللہ کی تعظیم اور ذبیحہ کی صحت کا رادہ ہو، نہ کہ دعا یا افتتاح فعل کا، لہذا اگر دعا یا افتتاح فعل کی نیت سے اللہ کا نام یا بسم اللہ وغیرہ پڑھ لے تو اس سے ذبح حلال نہیں ہوگا۔

ذبح ختاری میں تسمیہ بالکل ذبح کے وقت پڑھی جائے گی، جبکہ ذبح اضطراری (شکار) میں تیر پھینکنے یا سنبھالنے کے وقت۔۔۔ لہذا تیر لگتے وقت یا کتے کے حمے کے وقت تسمیہ کا اعتبار نہیں۔ اسی طرح اگر بسم اللہ خود پڑھے، بلکہ کوئی دوسرا پڑھے اور یہ سنے تو بھی اس کا اعتبار نہیں۔

(۵) اللہ کے علاوہ کسی اور کا نام نہ لے، حتیٰ کہ کسی پیغمبر کے نام کا ذبیحہ بھی جائز نہ ہوگا۔ (۱)

مذبحہ جانور کی شرائط:

(۱) ذبح کے وقت جانور زندہ ہو یعنی اس سے ایسی حرکات صادر ہوں جو زندگی کی علامت ہوں، مثلاً: خون بہنا، حرکت کرنا، آنکھیں اور منہ بند کرنا، پاؤں سکڑنا وغیرہ۔ (۲)

(۲) جانور کی موت صرف ذبح کی وجہ سے ہو، کسی خارجی امر کی وجہ سے نہ ہو۔

(۳) مذبحہ جانور حرم کا باسی نہ ہو۔ (۳)

(۴) مذبحہ کے لیے ضروری ہے کہ وہ قابل انتفاع ہو۔ چاہے گوشت پیش نظر ہو یا دوسرے منافع (۴)

آل ذبح:

(۱) ہر ایسی چیز سے ذبح کرنا درست ہے جو دھار والی ہو اور رگوں کو کاٹ سکے، الہت یہ ضروری ہے کہ وہ چیز ذبح میں زیادہ وقت نہ لے، اس لیے کہ اس میں تعذیب حیوان ہے۔ شافعیہ کے ہاں وہ چیز ایسی نہ ہو جس میں یہ دو قوت کی

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الذبائح والصيد، فصل فی شرط حل الأكل فی الحيوان المأكول ۶/۲۴۴-۲۴۶، الدر المختار، کتاب الذبائح ۹۰/۴۲۷، الموسوعة الفقهية، مادة ذبائح، ۶۱/۱۸۳-۱۹۲

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الذبائح والصيد، فصل فی شرط حل الأكل فی الحيوان المأكول ۶/۲۴۹، الدر المختار، کتاب الذبائح ۹۰/۴۴۸

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الذبائح والصيد، فصل فی شرط حل الأكل فی الحيوان المأكول ۶/۲۴۲، الموسوعة الفقهية، مادة ذبائح ۶۱/۱۷۹

(۴) الدر المختار، کتاب الصيد ۱۰/۶۶، الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الذبائح، باب الأول فی ركه وشراطه ۵/۲۸۶

ضرورت پڑے۔ (۱)

(۲) باغی اور دانت سے ذبح جائز نہیں، البتہ اگر جسم سے چھیدہ ہوں تو مع الکراہت ذبح جائز ہوگا، کیونکہ اس میں چشموں کے ساتھ مشابہت اور تعذیب حیوان ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ جانور کی موت زیادہ زور لگانے سے واقع ہو جائے۔ (۲)

ذبح کے مستحبات:

شریعت کی رو سے جس اقدام میں جانور کی سہولت ہو، وہ مستحسن ہے۔ ذیل میں چند مستحبات کا تذکرہ پیش خدمت ہے:

(۱) مستحب ہے کہ دن کے وقت ذبح کیا جائے۔ یہ کرنا سنت بھی ہے اور اس سے درست طریقے سے ذبح کا موقع بھی مل جاتا ہے۔

(۲) ذبح سے پہلے چھری کو خوب تیز کرنا تاکہ دھار ہو جائے اور چاند ہی رگوں کو کاٹ دے۔

(۳) جانور کے تین پاؤں باندھ کر ایک دایاں پاؤں کھلا چھوڑنا اور قبضہ روٹنا کر ذبح کرنا۔

(۴) ذبح میں سرعت سے کام لینا تاکہ تعذیب حیوان سے بچا جاسکے۔

(۵) لہام رگیں کاٹنا، گلے کی جانب سے ذبح کرنا، گردن کی جانب سے۔

(۶) اونٹ کھڑے کھڑے نحر کرنا اور بقیہ جانوروں کو ذبح کرنا۔

مکروہات:

رات کے وقت قربانی کرنا، جانور کے سامنے چھری تیز کرنا، نیک جانور کے سامنے دوسرا ذبح کرنا، جانور کو کھینچ

کر دینا، جانور کو بے جا تکلیف دینا، گردن کی طرف سے ذبح کرنا، گردن الگ کرنا، جان ٹکٹے سے پہلے

چراغ لگانا، یا توڑنا، گوشت کاٹنا، عین ذبح کے وقت یہ کہنا کہ ”یا لہذا یہ لہذا“ شخص کے بے قبول فرمانا، یہی ذبح کے وقت

اللہ کے نام کے ساتھ کسی کا نام ذکر کرنا۔

(۱) الفتاویٰ الہمدیہ، کتاب الذبايح، ابواب الاول فی رکنہ وشرائطہ ۵، ۲۸۷، مذاہب الصالح، کتاب الذبايح

والتبذیر، فصل فی شرط حل الاکل فی الحیوان المأکول: ۶/۲۷۰

(۲) مذاہب الصالح، کتاب الذبايح و التبذیر، فصل فی شرط حل الاکل فی الحیوان المأکول: ۶/۲۰۸ - ۲۱

(۳) ایضاً: ۶/۲۷۰، ۲۷۲

حلال جانور کے حرام اجزاء:

دن کے بعد بھی حلال جانور کے سات اجزاء کو کھانے سے منع کیا گیا ہے۔ بہتا ہو خون، ذکر، ریح، بخصیتین، مثانہ، مٹھی (سخت گوشت کا ٹکڑا) اور پتہ۔ رسول اللہ ﷺ نے ان چیزوں کے کھانے کو ناپسند فرمایا ہے۔

۱۴ ابو حنیفہ کے ہاں دم مسفوح کے علاوہ باقی چھ مکروہ ہیں حرام نہیں۔ (۱)

چند متفرق مسائل۔

(۱) جن جانوروں کا کھانا جائز نہیں، حنفیہ کے ہاں ان میں خنزیر کے بغیر باقی جانوروں کو ذبح کرنے سے ان کے چمڑے، بانوں اور ہڈیوں وغیرہ سے جلاو باغت فائدہ اٹھانا جائز ہے۔ یہی حکم شکار کا بھی ہے۔ (۲)

(۲) ذبح اختیاری میں بسم اللہ مذبح پر پڑھی جاتی ہے، نہ کہ آل پر، لہذا چھری پر تسمیہ پڑھنے کے بعد اس کے بدلے دوسری چھری بیٹھا جائز ہے، اگرچہ دوسری چھری پر بسم اللہ نہ پڑھے، جب کہ ذبح اضطراری (شکار وغیرہ) میں تسمیہ آل پر پڑھی جاتی ہے، نہ کہ مذبح پر۔ (۳)

(۳) ثورت، گولے اور غیر مختون شخص کا ذبیحہ حلال ہے۔ یہی طرح ایسے مرد و عورت کا ذبیحہ بھی حلال ہے جو جنابت یا اپاکی کی حالت میں ہوں۔ (۴)

(۴) ذبح اختیاری میں اگر جانور زیادہ ہوں تو ہر ایک پر انگ تسمیہ ضروری ہے۔ سب جانوروں کے لیے ایک مرتبہ پڑھنا کافی نہیں۔ (۵)

مشینی ذبیحہ سے متعلق بنیادی امور:

یہ ذبح کے سلسلے میں ایک اہم مسئلہ ہے۔ اس میں چند امور قابل غور ہیں

(۱) مشین کے ذریعے ذبح کرنے میں عمود دو لواحقہ لیے ہیں۔ ایک جس دبانے والا (پٹر) اور دوسرا جانوروں کو

(۱) بدائع الصالح، کتاب الذبائح والصيد، فصل فی شرح حل الأكل فی الحيوان المأكول، ۶/۲۷۲

(۲) بدائع الصالح، کتاب الطہارۃ، فصل فی ما یمنع من التطہیر، ۱/۴۵۰

(۳) بدائع الصالح، کتاب الذبائح والصيد، فصل فی شرح حل الأكل فی الحيوان المأكول، ۶/۲۷۲، ۶/۲۷۳

(۴) العنبری الہندی، کتاب الذبائح، الباب الأول فی رکنہ و شرائطہ، ۵/۲۸۶، الدر المختار، کتاب الذبائح، ۲/۲۷۳

(۵) حدود جدید، کتاب الذبائح، الباب الأول فی رکنہ و شرائطہ، ۵/۲۸۶

مشین کے سامنے لانے والا۔ جہاں تک دوسرے شخص کا تعلق ہے تو اس کی حیثیت ذبح میں تو دن کرنے والے کی ہے اور فقہاء کی تصریحات کے مطابق ذبح میں تعاون کرنے والے شخص کے لیے بھی بسم اللہ کہنا ضروری ہے۔ (۱)

یہ بھی ضروری ہے کہ وہ خود بسم اللہ پڑھے، کسی شخص سے یا ٹیپ ریکارڈ سے سننا معتبر نہیں، اس لیے کہ فقہائے کرام کے ہاں ذبیحہ پر بسم اللہ کہنے میں نیابت جائز نہیں۔ (۲)

(۲) سب سے اہم مسئلہ یہ ہے کہ کیا بین دبانے والے (آپرٹر) کی طرف ذبح کی نسبت ہوگی یا نہیں؟ تو اس سلسلے میں اہل علم کے درمیان اختلاف رائے ہے، نیز مشین کی نوعیت بھی مختلف ہو سکتی ہے۔

بنیادی طور پر یہ مشین دو طرح کی ہوتی ہے۔ ایک یہ کہ مشین میں نصب آگ ذبح کے نیچے بہت ساری مرغیوں موجود ہوں اور بین دبانے سے وہ بیک وقت ذبح ہو جائیں۔ یہ صورت عام طور پر اہل علم کے ہاں جائز ہے۔ کس صورت میں ذبح کی نسبت مشین کی طرف نہیں ہوگی، بلکہ فاعل مختار آپرٹر کی طرف ہوگی۔

لأن الفعل يضاف إلى مستعمل الآلة لا إلى الآلة. (۳)

لہذا آپرٹر کے لیے بسم اللہ کہنا ضروری ہوگا۔

ایک اشکال اور اس کا جواب:

جہاں تک یہ سوال ہے کہ ایک بسم اللہ کئی ذبیحوں کے لیے کافی ہے یا نہیں؟ تو اس کے لیے اصول یہ ہے کہ بسم اللہ کا تعلق فعل ذبح سے ہے، نہ کہ ذبح کیے جانے والے جانور سے، یعنی اگر ذبح کا فعل ایک بار پایا جائے اور اس سے متعدد جانور ذبح ہو جائیں تو ایک ہی بار بسم اللہ کہنا ان سب کی حلت کے لیے کافی ہوگا۔ علامہ صفحہ ۱۱ فرماتے ہیں

"لو اصطحح شاة من جدهما فوق الأخرى فدهنها دابة واحدة بتسميه واحدة

حالا بخلاف ماورددهما على لتعاقب لأن الفعل ينعقد فتعدد تسميته" (۴)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الذبايح ۱/۲۳۸، الذبايح المختار کتاب الاضحية ۱/۱۸۲

(۲) الدر المختار علی مدار المختار، کتاب الذبايح ۱/۲۳۸، بدائع الصالحات کتاب الذبايح والصيد، فصل فی شرط حل

(۳) کتب فی الحيوان المأكول: ۱/۴۴۶

(۴) بدائع الصالحات کتاب الذبايح وصيدا، فصل فی شرط حل الاكل فی الحيوان المأكول ۱/۴۴۶

(۵) الدر المختار علی مدار المختار، کتاب الذبايح ۱/۲۳۹

مشین کی دوسری صورت یہ ہے کہ بشن دبانے پر مشین چل پڑے، مرغیاں آتی رہیں اور ذبح ہوتی رہیں۔ اس سلسلے میں بخش بدل علم کے ہاں جب تک مشین بند نہ ہو (فعل ذبح منقطع نہ ہو) اس وقت تک جتنے جانور آلہ ذبح پر آکر ذبح ہو جائیں، وہ سب حلال ہیں، بشرطیکہ بشن دباتے وقت تسمیہ کھا ہو، جب کہ دوسری رائے کے مطابق صرف پہلی دفعہ ذبح کرنے والا جانور حلال ہوگا، باقی حلال نہیں ہوں گے۔

۱۔ دونوں رایوں میں سے رائج پہلی رائے ہے، کیونکہ ذبیحہ میں شریعت کا اصل مقصود تین باتیں ہیں۔

(۱) جانور کے جسم میں موجود گند اخوں نکل جائے۔

(۲) کسی مشرک نے فضل ذبح انجام نہ دیا ہو۔

(۳) ذبح کے وقت اللہ ہی کا نام لیا گیا ہو، غیر اللہ کا نہیں۔

ذبح کی اس صورت میں تینوں باتیں پائی جاتی ہیں۔

یہ تمام تفصیل احناف اور جمہور کے مطابق ہے۔ امام شافعیؒ کے ہاں ذبیحہ پر بسم اللہ کہنے کا مقصد یہ ہے کہ ذبیحہ

غیر اللہ کا نام نہ لیا جائے، لہذا اگر کوئی مسلمان تصدا بھی بسم اللہ نہ پڑھے تو ذبیحہ حلال ہے، لہذا ان کے اگر آپریٹر مسلمان ہو تو مشینی ذبیحہ کے حلال ہونے میں کوئی کلام نہیں۔

جہاں تک مشین کے ذریعے چڑا اُتارنا یا گوشت کاٹنا ہے تو یہ بال اتفاق جائز ہے، اس میں کوئی قباحت

نہیں۔ بہتہ جان نکلنے تک انتظار کیا جائے ورنہ مکروہ ہوگا۔ (۱)



كتاب الذبائح

(وہائے کابیان)

ذبح کے دوران بسم اللہ پڑھ جانا

سوال نمبر (233)۔

دکان دار کثیر تعداد میں مرغیوں کو بیچ کر لے کر آیا اور اس سے بسم اللہ پڑھنا رو جائے یا اس کو یاد ہو لیکن جلدی کی یہ
سے رو جائے اور جب اس سے پوچھا جائے تو وہ اقرار کرے کہ میں نے بسم اللہ یاد ہوتے ہوئے بھی چھوڑا ہے تو اس کا
کہاں ہے؟

پیغمبر! تزجیرہ

العرب وبلاده الترفيع:

ذبح کے دوران جب کوئی بسم اللہ پڑھنا بھول جائے تو اس سے جانور کی صحت متاثر نہیں ہوتی بلکہ اس کا کھانا حلال ہے، لیکن اگر ذبح کرتے وقت بعد از در قصد اسم اللہ ترک کرے تو اس کا کھانا جائز نہیں۔

صورت مسئلہ میں جب دکان دار اس بات کا قرار کرتا ہے کہ ذبح کے دوران بسم اللہ یاد ہوتے ہوئے بھی میر تجویز دیتا ہوں تو اس طرح ذبح شدہ مرغی کا کھانا جائز نہیں اور اگر اس مرغی کے پیسے اس دکان دار کو دیے ہوں تو وہ ذبح کرنے والا اس مرغی کی قیمت کا ضامن ہے۔

والعزیز علی رضی اللہ عنہ:

الآن حل ديجة نارك التسمية عمداً، وإن تركيب ناسياتك، وورقالي القصب تركت

نسبة عددا لم يحل، ويظم قبضته، (١)

تو ہر قسم کے چھوڑے والے کاروبار میں نہیں، بہت اگر تسمیہ بھول کر رہ گیا تو ذرا حلال ہے۔۔۔ اگر قصاب بکے لئے تسمیہ قصداً چھوڑے تو ذرا حلال نہیں ہوتا اور اس پر قیمت کا تاوان لازم ہوگا۔



یہودی و عیسائی کے ہاتھ کا ذبیحہ کھانا

سوال نمبر (234)

کمپڑ میں جس مقام پر رہتے ہیں وہاں کے یہودی و عیسائی چاندیوں کو ذبح کر کے ان کا گوشت مارکیٹوں میں بیچتے ہیں۔ کیا ہمارے لیے یہ گوشت کھانا جائز ہے یا نہیں؟

سُئِلَ أَتُجِبُّونَا

الجواب وبالله التوفيق:

یہودی و عیسائی چونکہ اہل کتاب ہیں اس لیے شریعت نے ان کے ہاتھ کے ذبیحہ کو اعتبار دیتے ہوئے اس کا کھانا حلال قرار دیا ہے جو یہودی و عیسائی اپنے دین و مذہب پر قائم ہوں و روہریت کے شکار نہ ہوں وہ جب ذبح کرتے وقت اللہ تعالیٰ کا نام سے میں توں کا ذبیحہ حلال ہوگا۔ اہم اگر ذبح کرتے وقت اللہ تعالیٰ کے نام کی جگہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام یا حضرت عریضہ السلام کا نام لیتے تو "ما اھل بعیرہ" کی وجہ سے اس کا کھانا حلال نہیں ہوگا۔ موجودہ دور میں کثیر اہل کتاب و ہریت کے شکار ہو گئے ہیں، اس لیے ان کے ذبح کردہ چاندیوں کے گوشت کھانے سے بھی احتیاط کرنا چاہیے۔ چنانچہ غیر مسلم ملک میں جہاں کہیں تیار گوشت ملتا ہو جب تک اس کے بارے میں اطمینان حاصل نہ ہو کہ ذبح میں شرعی ضوابط کا کلی غور کیا گیا ہے، اس وقت تک ایسے گوشت کا استعمال درست نہیں، بلکہ اس سے حذر کیا جائے۔

والمدین علیہ السلام:

(وَحَلَّ ذَبْحَهُ مَسْمُومًا) وَ كَتَابِي لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَلَوْ طَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَّ لَكُمْ﴾ وَ بِشَرْطِ أَنْ

لَا يَذْكُرُ فِيهِ عِبْرَةَ اللَّهِ تَعَالَى، حَتَّى يَكُونَ كَتَابِي الْمَسِيحِ أَوْ عَرَبِيًّا لَا يَحِلُّ (۱)

ترجمہ

مسلمان اور کتابی کا ذبیحہ حلال ہے۔ باری تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے "اور جن لوگوں کو کتاب دی گئی ہے، اس کا ذبیحہ تمہارے لیے حلال ہے" ائمہ شرط اس میں یہ ہے کہ ذبح کے دوران کسی غیر اللہ کا نام ذکر نہ کرے، چنانچہ

اگر اہل کتاب حضرت عیسیٰ یا حضرت عزیر علیہما السلام کا نام ذکر کریں تو ان کا ذبیحہ حلال نہ ہوگا۔



شیعہ کا ذبیحہ کھانا

سوال نمبر (235)

اہل تشیع مختلف عقائد و نظریات رکھتے ہیں۔ کیا ان عقائد و نظریات کی وجہ سے ان کے ذبیحے پر اثر پڑتا ہے یا نہیں؟ اور ایسا ذبیحہ ہمارے لیے کھانا حلال ہے یا نہیں؟

جواب تو جہاں

الحوا اب وباللہ التوفیق:

اہل تشیع میں سے جو شخص صرف کلمات کا تامل ہو کہ حضرت علیؑ تمام صحابہ کرامؓ سے افضل ہیں اور باقی صحابہ کرامؓ میں سے کسی کو بھی کافر و مرتد نہ سمجھتا ہو تو اس شخص کا یہ عمل فسق و رذلت و گمراہی ہے، لیکن کفر نہیں ہے، لہذا ایسے شخص کا ذبیحہ حلال رہے گا۔ لیکن جو شیعہ ایسے عقیدے کا قائل ہو جس کے کفر پر امت کا اتفاق ہو، جیسے حضرت علیؑ کی اولویت کا عقیدہ رکھنا، یہ کہنا کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے وحی میں غلطی کر کے حضور ﷺ کو وحی پہنچائی حالانکہ حق حضرت علیؑ کا تھا، یا حضرت بوکر صدیقؓ کی صحابیت کا انکار کرنا، یا صحابہ کرامؓ کو کافر و مرتد کہنا، یا تحریف قرآن کا عقیدہ رکھنا یا حضرت عائشہ صدیقہ بنت صدیقؓ پر تہمت لگانا وغیرہ۔ یہ تمام سب باتیں ہیں کہ ان کا عقیدہ رکھنے والے یا ان کا قائل کوئی مسلمان نہیں ہو سکتا لہذا ایسے شیعہ کا ذبیحہ حلال نہیں ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وانما شرائط الذکاة و منہا ان یکون مسلما و کتاب و لا یتلو کل دینی اهل الشرک و المرتد (۱)

ترجمہ

ذبح کی شرطوں میں سے یہ بھی ہے کہ ذبح کرنے والا مسلمان یا اہل کتاب ہو، پس کسی مشرک اور مرتد کا ذبیحہ

نہیں کھایا جائے گا۔

وہیذا طهر اب الرافضی ان کلام من يعتقد الألوهية من عبي أو ان يحرم من غلط في الرحي
لو كان يسکر صحبة الصديق أو بقدال السيدة الصديقة، فهو کافر بخلاف ما إذا كان بعض
علیاً أو بسب الصحابة، فإنه مبتدع لا کافر (۱)
ترجمہ

اس سے معلوم ہو کہ اگر رافضی (شیعہ) ان لوگوں میں سے ہو جو کہ حضرت علیؑ کی اہدیت کا اعتقاد رکھتے
ہیں یا حضرت جبریل سے وہی میں غلطی کا عقیدہ رکھتا ہو یا حضرت ابوبکر صدیقؓ کے صحابی ہونے کا انکار کرتا ہو یا حضرت
سیدہ صدیقہ عائشہؓ پر تہمت لگاتا ہو تو وہ کافر ہے۔۔۔۔۔ بخلاف اُس کے جو حضرت علیؑ کو (تمام صحابہ کرام سے) افضل
قرار دیتا ہو یا صحابہ کرام کو کافی دیتا ہو تو یہ شخص مبتدع ہے، لیکن کافر نہیں۔



غیر مسلم ممالک سے درآمد شدہ گوشت کا استعمال

سوال نمبر (236)

غیر مسلم ممالک سے جو گوشت درآمد کیا جاتا ہے، ان کا کھانا کیسا ہے؟

جسوا نزعہما

الجواب وبالله التوفیق:

غیر مسلم ممالک سے درآمد شدہ گوشت کے بارے میں جب تک پورا یقین نہ ہو کہ یہ حلال یا فوریہ پرندے کا
گوشت ہے ورنہ اس کو شرعی طریقہ پر ذبح کیا گیا ہے تو اس وقت تک ایسے گوشت کے کھانے سے احتراز کرنا چاہیے اور
اس میں احتیاط کا پہلا اختیار کرنا چاہیے۔

والدلیل علی ذلک:

عن ابی الحوراء السعدی قال: قلت لیسع بن علی ما حفظت من رسول اللہ؟ قال: حفظ

من سورۃ اللہ ﷻ دح مایریبک بینی مالایریبک، فإن الصدق طہابیۃ، وإن الکذب ریبۃ (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار کتاب النکاح، فصل فی المحرمات ۱۳۵/۱

(۲) جامع الترمذی، أبواب صیۃ القیمة: ۵۲۰/۲

ترجمہ

دراختوارہ سعدی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بیٹے حسن رضی اللہ عنہ سے کہا کہ تم نے رسول اللہ ﷺ سے کونسی بات یاد کی ہے؟ آپ نے جواب دیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ بات یاد کی ہے کہ جو تمہیں شک میں ڈالے اس کو چھوڑا، اور سے، اختیار کرو جو تمہیں شک میں نہ ڈالے کیونکہ کچ ذریعہ اطمینان ہے اور بھڑک میں جلا کرنے کا ذریعہ ہے



ذبح سے پہلے جانور کے سامنے چھری تیز کرنا

سوال نمبر (237):

بعض لوگوں کو دیکھا گیا ہے کہ وہ جانور ذبح کرنے سے پہلے اسی جانور کے سامنے چھری تیز کرتے ہیں۔ اس کا کیا حکم ہے؟

سجواترجمہ

الجواب وبالله التوفيق:

ذبح سے پہلے جانور کے سامنے چھری تیز کرنا چونکہ جانور کی تکلیف میں ہے جائز پر زیادتی کا باعث ہے، اس لیے ایسا کرنے کو فقہائے کرام نے مکروہ لکھا ہے لہذا جانور کی نظر سے ہٹ کر چھری تیز کر کے اس کو ذبح کیا جائے۔ تاہم ایسا کرنے سے حیوان کا گوشت کھانا حرام یا مکروہ نہیں ہوتا۔

واللہ اعلم بالصواب:

ويكروه أن يصنعها ويحد الشعر بيمينها، وهذا كله لا يحرم به الذبيحة (۱)

ترجمہ

اور (ذبح میں) یہ مکروہ ہے کہ جانور کو کونے اور پھر اس کے سامنے چھری تیز کرے اور یہ سب امور ایسے ہیں کہ ان سے ذبیحہ حرام نہیں ہوتا۔



عورت کا جانور ذبح کرنا

سوال نمبر (238):

کیا عورت جانور ذبح کر سکتی ہے؟

جسوا نؤھروا

الجواب وبالله التوفیق:

جانور ذبح کرنے کے لیے مرد ہونا شرط نہیں ہے، بلکہ عورت بھی اگر قدرت رکھتی ہو تو جانور ذبح کر سکتی ہے۔ البتہ اگر عورت ایسی ہو کہ اس کے ذبح کرے سے جانور کے زیادہ تکلیف میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہو تو پھر بہتر یہی ہے کہ کوئی مرد ذبح کرے۔

وامتدیل علی دلائل

وباحل إذا كان بعض التسمية و قد يحل يصطو. وإن كان صبيها 'ومحسونا' وامرأة (۱)

رجم

۱۔ اس شخص کا ذبیحہ حلال ہوگا جو تسمیہ سمجھتا ہو اور ذبح کا طریقہ جانتا ہو اور وداہج (رئیس) کاٹنے پر قادر ہو، اگرچہ وہ نابالغ بچہ ہو یا مخنون ہو یا عورت ہو۔



مرغی کو صفائی کے لیے گرم پانی میں ڈالنا

سوال نمبر (239)

مرغی کو ذبح کے بعد سنان کے ساتھ صفائی کے لیے گرم پانی میں ڈال جاتا ہے، ایسی مرغی کا کھانا کیسا ہے؟

جسوا نؤھروا

الجواب وبالله التوفیق:

ذبح کے بعد مرغی کو گرم پانی میں تینے وقت کے لیے جوش دیا جائے کہ مرغی کی اندرونی نجاست گوشت میں سرایت کر جائے تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے اور اگر گرم پانی میں ذبح کے بعد تھوڑی دیر کے لیے صرف اس لیے ڈالا جاتا ہو تاکہ اس کے پر آسانی سے نکالے جائیں اور گرم پانی کی وجہ سے مرغی کی اندرونی نجاست گوشت میں سرایت نہ کرے تو ایسی صورت میں اس کا کھانا حلال ہے، کیوں کہ اس طرح کرنے سے گرم پانی کی تاثیر صرف چمڑے تک محدود رہتی ہے۔ اندر گوشت کو متاثر نہیں کرتی۔

والدلیل علی ذلك:

(و کذا دجاجة معفاه حرام علی اعماء یسلف قبل شقها) قول فی یصح أكلها لا تطهر أبداً
سکن علی قول ابی یوسف تطهر، و بعملة والله أعلم بشریة المعفاه بواسطة العمدان
العملة المذكورة لا شت ماله یعکث لحم بعد عیدان، وما یفعل فی مثله یشرب و لدخول فی
باطن اللحم. (۱)

ترجمہ۔ اسی طرح وہ مرغی جس کو چیرنے سے پہلے گرم پانی میں دھو کر کھانے کے لیے ڈالا جائے۔ فتح میں لکھا ہے کہ ایسی مرغی بھی پاک نہیں ہوگی، لیکن امام ابو یوسفؒ کے قول کے مطابق پاک ہوتی ہے اور اس کی علت جوش مارے کے درجے گوشت کے اندر نجاست کا جذب ہونا ہے۔ و نداعلم۔۔۔۔۔ لیکن یہ مذکور علت اس وقت تک ثابت نہیں ہوتی جب تک اس کو جوش دینے کے بعد اتنا وقت پانی میں نہ رکھا جائے جتنے وقت میں نجاست گوشت کے اندر داخل ہو کر جذب ہو سکتی ہو۔



بھینس گائے وغیرہ کا بچہ پیدا ہوتے ہی ذبح کرنا

سوال نمبر (240)۔

گائے، بھینس، وغیرہ جب بچہ جنت و فوراً یا چند دنوں بعد اس کو ذبح کرنا کیسا ہے؟

جیسو توجروا

(۱) المسند علی الراجح کتاب عیدان و باب الإحسان و جلب فی بطنه ندیس ۱: ۵۱۱

الجواب وبالله التوفيق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ کوئی بھی حیوان جب بچہ جنم لے تو ایک مدت تک اسے اپنے بچے سے انتہائی شفقت و محبت ہوتی ہے اور اس کے بچے کو تکلیف و ضرر دینے، بچے کو ہاں سے جدا کرنے سے اس کو بہت تکلیف ہوتی ہے، بالضرورت حیوان کو ایسی تکلیف پہنچانے سے، حقراً ضروری ہے۔

صورت مسئلہ میں گائے یا بھینس وغیرہ کا بچہ جتنے کے فوراً چند دنوں بعد ذبح کرنا چونکہ گائے یا بھینس کو تکلیف دینے کا درجہ ہے، اس لیے بلا ضرورت اس کو جتنے ہی دن جتنے کے کچھ دنوں بعد ذبح نہ کیا جائے، بلکہ ایک مدت تک، انتظار کر کے پھر اس کو ذبح کرنے کی اجازت ہے تاکہ ایک بے زبان مخلوق کو بد ضرورت تکلیف دینے کا درجہ نہ ملے۔ تاہم، اگر کسی نے نوموذج حدیث کا نور کو شرعی طریقہ سے ذبح کر دیا تو اس کا گوشت حلال ہوگا۔

والرسول عليّ وآله:

عن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبيه قال: كان رسول الله ﷺ في سفر فأنقض بحاجته وأبى أن
يحمزه معها فخرجوا وحدهم ثم حياها فجاءها بالحمره فجعلت تمشي فماتت ففعلت من وجع شد
بولدها ردوا ولدها إليها (١)

22

عبدالرحمن بن عبداللہ اپنے والد (ابن مسعودؓ) سے روایت کرتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مگر میں تھے، آپ ﷺ قضائے حاجت کے لیے تشریف لے گئے تو ہم نے ایک چھوٹا پرندہ اس کے درپچوں سمیت دیکھا، ہم نے اس کے دونوں بچوں کو اٹھایا فوراً وہ چڑیا سی اور اس نے اپنے پروں کو پھیلاتا شروع کیا پھر پیغمبر ﷺ تشریف لاکر فرماے لگے کہ کس نے اس (پرندے) کو اس کے بچے کی وجہ سے دردمند کیا ہے، اسے اس کے بچے داد دو۔



(١) - في كتاب الحيلاء باب في كراهية حرق الصليب بالنار: ١٦٠/٢

حلال جانور کی اوجھڑی اور گردوں کا کھانا

سوال نمبر (241).

حلال جانور کی اوجھڑی اور گردے حلال ہیں یا حرم؟ زید کہتا ہے کہ گردوں کے ذریعے پیشاب فلتہر ہوتا ہے اس لیے اس کا کھانا جائز نہیں۔

شیخناؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ جانور میں سات اعضا کا کھانا جائز نہیں، وہ سات اعضا یہ ہیں (۱) بہتا ہوا خون (۲) زرد و دہ جانور کی شرم گاہ (۳) خصیتیں (کپورے) (۴) غدود (۵) مثانہ (۶) پتہ (۷) زرام مغز۔ سات اعضا میں اوجھڑی اور گردوں کا ذکر نہیں، لہذا ان کا کھانا جائز ہے اور زید کا یہ کہنا کہ گردوں سے پیشاب فلتہر ہوتا ہے، اس وجہ سے اس کا کھانا جائز نہیں، درست نہیں۔

و سئل علی ذلک:

وأما ما يحرم أكله من أجزاء الحيوانات المأكولة، فالذي يحرم أكله منه سبعة: بدم المسفوح، والذكور، والأشنان، والقبل، والعدف، والمثانة، والمرارة، (۱) ترجمہ۔

وہ جانور جن کا گوشت حلال ہے، اس کے اعضا میں سے حرام اجزاء کا یہاں یہ ہے کہ ان کے سات اعضا حرام ہیں بہتا ہوا خون، آیتھاس، خصیتیں، زرد و دہ کی شرم گاہ، غدود، مثانہ، و پتہ۔



کتاب الأضحية

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

بچے محسن کی نعمتوں کا قرار اور اپنی قدرت کے مطابق اس کا شکر ادا کرنا فطرتِ انسانی ہے۔ بلکہ جب محسن و منعم بھی ہر خوبی میں مکمل و اکمل ہوا اور نعمتیں بھی ایسی ہوں جو اس کے بغیر کوئی اور سدے سکے تو اس کی خوشی کے لیے جب کہ وہ خود "وہو یطعم ولا یطعم" کے مرتبے پر ہے، اپنے محبوب چاہے نور، جب کہ وہ بھی اسی کا دیا ہوا ہے، کو قربان کرنا کوئی بڑی بات نہیں۔ ہاں! اگر محبوب کو محبتِ جتانی ہو تو پھر یہ معمولی اور حقیر چیز بھی بے نظیر اور بے مثال ہے۔

زمانہ جاہلیت کے نام نہاد چڑھاؤں اور منتوں کو شریعتِ مطہرہ نے ختم کر کے قربانی کو ایک پاکیزہ عبادت کا درجہ دیا جس میں سنتِ براہِ بھی کے احیاء کے ساتھ ساتھ سیدنا براہم علیہ السلام کے صبر و تحمل اور طاعت کے جذبے کو اپنانے اور پردوں چڑھانے کا حکم دیا گیا۔

اپنے محبوب چاہے نور کو اللہ کے نام پر قربان کرے، مگر اللہ کی رضا، مگر ہوں کی معشرت اپنے مل و عیال، پڑوسیوں، فقیروں اور مسکینوں پر توسع اور فراخی کا تحمل جائے تو اس سدے سے کسی بھی مسلمان کے دل میں غل نہیں ہونی چاہیے۔ "س ربت کریم کو تو جانور کے گوشت اور خون سے کوئی غرض نہیں، وہ تو اس دلوں کی پاکیزگی کو دیکھتا ہے۔"

اضحیہ کی لغوی تحقیق

قربانی کے جانور کو عربی میں أضحیہ، اصحیہ (اصاحی)، صحنۃ (صحایہ) اور اصحاة (اصحی) کہتے ہیں۔ حرکی لفظ کے اعتبار سے اس دس کو بھی یوم الاضحیٰ یعنی قربانیوں کا دن کہتے ہیں۔ (۱)

اصطلاحی تحقیق:

مذہبِ زہدیت کے ہاں اضحیہ "خاص عمر کے مخصوص جانور کو قربان کرنا" کی نیت سے مخصوص وقت میں مخصوص شرط و رسم کے ساتھ دعا کرنا کا نام ہے۔

اسم حیوان مخصوص، سن مخصوص، یدبیح بسۃ القربۃ فی یوم مخصوص عند

وجود شرائط و سببها، (۱)

قربانی کی مشروعیت:

قربانی قرآن وحدیث کی رو سے بالیقین مشروع ہے۔ قرآن کریم کی آیت

﴿فَصَلِّ بِرَبِّكَ وَأَخْلِفْ﴾ (۲)

میں صلوٰۃ سے مراد صلوٰۃ عید اور نحر سے مراد قربانی ہے۔ (۳)

اسی طرح ﴿فَمَنْ أَتَىٰ صَلَاتَهُ وَنُسُكِي وَمُنَاجِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (۴)

میں لفظ نُسُك قربانی کے لیے استعمال ہوا ہے۔ (۵)

رسول اکرم ﷺ نے اپنے مبارک ہاتھوں سے قربانی فرمائی ہے۔ (۶) اور یہ بھی فرمایا ہے

”مَنْ كَانَ لَهُ سَعَةٌ وَلَمْ يَضَعِ فَلَا يَمُرُّ بِمَصْلَامَا“۔ (۷)

جو شخص قدرت اور وسعت رکھتے ہوئے بھی قربانی نہ کرے، وہ ہمارے مصلیٰ (عید گاہ) کے قریب بھی

نہ آئے۔

اشیاء سے ملتی جلتی چند اصطلاحات کی تشریح:

(۱) القربان ہر وہ چیز جس سے بندہ کو اللہ صمد کا قرب حاصل ہو سکے، چاہے وہ چھوٹا ہو یا بڑا ہو۔

(۲) الہدی ایام نحر میں حرم کے اندر ذبح کیا جانے والا جانور، چاہے غنیمت و قرآن کے بدلے ہو کسی واجب

کے ترک یا ممنوع کام کے ارتکاب کی وجہ سے ہو یا ویسے نقلی عبادت کے طور پر ہو۔

(۳) عقیقہ کسی بچے یا بچی کی وادعت کے بعد بطور شکر اللہ کے نام پر ذبح کیا جائے وانا حانور۔

(۱) تبیین الحقائق، کتاب الأصحیۃ ۶۰/۱، الفتاویٰ الہندیہ ۵۰/۲۹۱

(۲) کنز ۲ (۳) الجامع لأحكام القرآن: ۱۰/۲۱۸

(۴) الأعمام ۱۶۲ (۵) الجامع لأحكام القرآن، ۴/۱۰۲

(۶) مسند أحمد بن حنبل عن انس: ۳/۹۹

(۷) سنن ابن ماجہ: ص ۲۲۹، المبررات

(۱) سرع اور عبرہ۔ یہ دو رجحانیت میں مشرکین کی دو قربانیوں کا نام ہے۔ جانور کے پہلے بچے کو اپنے معبودان باطلہ کے نام پر ذبح کرنے کو فرع، جب کہ رجب کے پہلے عشرے میں اسی مقصد کے لیے ذبح کیے جانے والے جانور کو عبرہ اور رہیہ کہتے تھے۔ (۱)

شریعت مطہرہ میں اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر کسی بھی شخص یا چیز کے نام پر ذبح کرنا حرام اور موجب شرک ہے۔ (۲)

حکم کے اعتبار سے قربانی کی قسمیں:

حنفیہ کے ہاں حکم کے اعتبار سے قربانی کی دو قسمیں ہیں واجب اور نفل

بھروسہ نفعی نہیں قسمیں ہیں بعض قربانیاں اغنیاء اور فقراء دونوں پر واجب ہیں، بعض صرف فقراء پر اور صرف اغنیاء پر واجب ہیں۔ ذیل میں ہر ایک کی تفصیل پیش خدمت ہے۔

(۱) وہ قربانی جو غنیاء اور فقراء دونوں پر واجب ہے، وہ نذر کی قربانی ہے۔ یعنی نذر ماننے والا غنی ہو یا فقیر، وہ اپنی نذر پوری کرے گا۔

(۲) صرف فقیر پر قربانی اس صورت میں واجب ہوگی، جب وہ قربانی کا جانور عید کے دن ذبح کرے کی نیت سے خریدے کہ میں اس کو عید کے دن ہی قربانی کی نیت سے ذبح کروں گا۔ یہ قربانی اس لیے واجب ہے کہ یہ عرفہ نذر کی طرح ہے، وابستہ غنی، یعنی مال دار شخص پر چونکہ ابتدا ہی سے قربانی واجب ہے، اس لیے اس کے جانور خریدنے سے واجب شدہ قربانی کی داغ بیل مقصود ہوگی، نہ کہ نذر کی داغ بیل، لہذا محض جانور خریدنے سے کچھ بھی تہریلی نہیں آئے گی۔

(۳) نذر اور جانور خریدے بغیر صرف مالدار پر عید کی قربانی واجب ہے۔ یہی حنفیہ کا مسلک ہے، البتہ ائمہ ثلاثہ و امام ابو یوسفؒ کے ہاں قربانی سنت مؤکدہ ہے، واجب نہیں۔

نفلی قربانی

نذر و قربانی کی نیت سے جانور خریدے بغیر اگر کوئی غریب شخص یا مسافر عید کی قربانی کر لے تو یہ نفلی قربانی شمار ہوگی۔ (۳)

(۱) الموسوعة الفقهية الكويتية، مادة أضحية ۷۵/۵

(۲) المحمدرع شرح المہذب، ۳۲۱/۹

(۳) بدائع مسالک کتاب الضحیۃ أو ضحیۃ الضحیۃ ۲۷۵-۲۸۶، الفتاویٰ الہندیہ ۵ ۲۹۲، ۲۹

قربانی کے وجوب کی شرائط:

واجب قربانی کی پہلی دو صورتوں کے لیے وہی شرائط ہیں جو نذر کے لیے ہیں (یعنی سلام، عقل، بلوغ اور آزادی) اس لیے کہ مذکورہ دونوں صورتوں میں مال کی وجہ سے نہیں، بلکہ نذر تو یہ نذر عمری کی وجہ سے قربانی واجب ہوتی ہے۔ (۱)

قربانی کی تیسری صورت کے وجہ (حنفیہ کے قول کے مطابق) یا سنت مؤکدہ (جمہور کے قول کے مطابق) ہونے کے لیے مندرجہ ذیل شرائط ہیں

- (۱) قربانی کرنے والا مسلمان ہو، مگر چہ بارہ ذی الحجہ کو غروب آفتاب سے پہلے مسلمان ہو جائے۔
- (۲) مقیم ہو مسافر نہیں، لہذا مسافر حج پر عید کی قربانی واجب نہیں۔ البتہ اگر حاجی مکہ مکرمہ کا باشندہ ہو یا پندرہ دن پہلے سے مکہ مکرمہ میں مقیم ہوا ہو تو اس پر قربانی واجب ہوگی، خواہ وہیں کرے یا اس کی طرف سے اس کے وطن میں کی جائے۔
- (۳) قربانی کرنے والا آزاد ہو، غلام نہ ہو۔

(۴) قربانی کرنے والا صدقہ فطر کے نصاب کا مالک ہو، یعنی گھر کے ضروری سامان، سواری، خادم اور ہتھیار وغیرہ کے علاوہ اس کے پاس ساڑھے دو سو تیس چاندی (دوسو رسم) کے برابر یا اس سے زیادہ ہو، چاہے نقد ہو یا تجارتی وغیرہ تجارتی فاضل جائیداد یا سامان کی صورت میں ہو یا کسی زمین کا مالک ہو جس سے سالانہ اتنی مقدار پیداوار آئے جو اس بھر کی خوراک کی ضرورت کے لیے کافی ہو تو اس پر بھی قربانی واجب ہوگی۔ اسی طرح عورت کا مہر محض یا زیورات وغیرہ صدقہ فطر کے نصاب کے برابر ہو تو اس پر قربانی واجب ہے۔ (۵)

قربانی کے وجوب کے لیے امام ابو حنیفہؒ و ابو یوسفؒ کے ہاں عقل و بلوغ شرط نہیں، لہذا اگر نابالغ صاحب نصاب ہو تو اس کا باپ، اگر ان بدلی اس کے، اس سے اس کے لیے قربانی کرے۔ (۶)

تاہم امام محمدؒ اور امام زفر رحمہما اللہ کے ہاں نابالغ بچے پر قربانی واجب نہیں، اس لیے کہ قربانی ایک خاص عبادت ہے اور بچہ ابھی عبادات کے وجوب کا اہل نہیں۔ اگر یہی منشی بقول ہے چنانچہ علامہ صکنتیؒ نے فرمایا ہے۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب التصحیہ، و مشرائط الوجوب ۶/۲۸۱

(۲) بدائع الصنائع، کتاب التصحیہ، و مشرائط الوجوب ۶/۲۸۱-۲۸۰ الفتاویٰ الہندیہ ۵/۲۹۲، الدر

المختار مع رد المحتار ۹/۵۷۲

(۳) البحر الرائق ۱/۳۹۹، بدائع الصنائع ۶/۲۸۱، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۲۹۲

وهو المصمد لما في متن مواهب الرحمن من انه أصبح ما يعني به فالأب
يصله في مال ولده

علمه شائقاً، ابھی بھی یہی ہے، وہ فرماتے ہیں

ورحمته السر من ان القواعد تشهد له ولأبنا عباده وليس القول بوجوبها أولى
من القول بوجوب الزكوة في ماله. (۱)

☆ قربانی واجب ہونے میں مرد اور عورت کے احکام یکساں ہیں، مرد ہونا شرط نہیں۔ (۲)

قربانی کا رکن

دبح ما يحور ذبحه في الأصحية سنة لأصحية في أباها (۳)
قربانی کے مخصوص انوں میں قربانی کی نیت سے ایسا جانور ذبح کرنا جس سے قربانی جائز ہو۔

قربانی کا سبب

قربانی کا سبب قربانی کے دنوں (10, 11, 12 ذی الحج) کو پالینا ہے۔ قربانی کے واجب ہونے کے لیے
قربانی کے آخری وقت کا اعتبار ہوگا۔ لہذا اگر بارہ ذی الحج کو غروب آفتاب سے قبل عریب مال دار ہو جائے یا مسافر تیمم
ہو جائے تو اس پر قربانی واجب ہوگی۔ (۴)

قربانی کے جانور سے متعلق شرائط

(۱) قربانی کا جانور حلال و مکول مکرم ہو اور بوسہ (گھریو) جانوروں میں سے ہو، لہذا حلال جنگلی جانوروں
اور پردوں، عیمرہ کی قربانی جائز نہیں۔ (۵)

(۲) جانور کی عمر قربانی کے قابل عمر حد تک پہنچ گئی ہو، یعنی

☆ انت و انت و انت کی عمر پانچ سال یا اس سے زیادہ ہو۔ و انت کے مقابلے میں انت کی قربانی بہتر ہے۔

(۱) الدر المختار مع رد المحتار کتاب الأصحية ۱۵۹/۹

(۲) فتاویٰ الہندیہ ۲۹۲/۵۱

(۳) بحث ۲۹۱

(۴) بدائع الصنائع ۲۸۸/۶، الدر المختار مع رد المحتار ۱۵۳/۹

(۵) بدائع الصنائع ۲۸۸/۶

ہے۔ نفل اور گائے کے لیے دوسال یا رائد عمر کا ہونا ضروری ہے۔ گائے کی قربانی نفل سے افضل ہے۔ بھنسن (روادد) کا حکم بھی گائے کی طرح ہے۔

جز: کبرا، عمری کی عمر کم از کم، ایک سال ہونی چاہئے، اگرچہ صحت مند ہونے کی وجہ سے زیادہ عمر کے معصوم ہوں۔
 جز: بھیڑ، اونٹنے کی عمر بھی، ایک سال ہونی چاہئے، البتہ اگر بھیڑ و اونٹ چھ ماہ کا ہو، لیکن صحت مند ہونے کی وجہ سے ایک سال کا معصوم ہو تو بھی اس کی قربانی جائز ہے۔ بھیڑ بکریوں میں حنیہ کے ہاں نر کی قربانی افضل ہے۔ (۱)
 (۲) عیوب و شہ سے سلامت ہو، یعنی وہ عیوب جس سے جانور کا گوشت یا حیرلی وغیرہ متاثر ہو کر کم ہو جائے۔ (۲)

قربانی کرنے والے سے متعلق شرائط:

(۱) قربان سے قرب لی اللہ کی نیت ہو، اگر صرف گوشت کی نیت ہو تو قربانی درست نہیں۔
 (۲) جانور خریدتے وقت یا کم از کم ذبح کرتے وقت نیت قربانی کے ساتھ پائی جاتی ہو۔
 (۳) قربانی میں شریک تمام شرکاء کی نیت عبادت کی ہو۔ (عید کی قربان، منج تنفع ما قرآن، قربانی، نفلی قربانی، عقیقہ اور کفارہ و دم کی قربانی سب عبادت ہیں) البتہ اگر شرکاء میں سے کسی نے محض کھانے کے لیے، خیانت کے لیے یا بیچنے کے لیے قربان کی تو اس سے تمام شرکاء کی قربانی ناجائز ہو جائے گی۔ (۲)

قربانی کرنے کا وقت:

حنیہ کے ہاں ۱۰ اذی المحرم کے طلوع فجر سے لیکر ۱۲ اذی الحجہ کے غروب آفتاب تک قربان کی جا سکتی ہے، البتہ تاریخ قربانی کرنا ۱۱ اور ۱۲ تاریخ سے افضل ہے۔

رات کے وقت قربانی کرنا جائز ہے، لیکن غلطی کا احتمال ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے۔

شہر والے و گور کے لیے عید کی نماز سے پہلے قربانی کرنا جائز نہیں۔ اگر شہر کی ایک ہی مسجد میں بھی نماز پڑھی گئی تو اب ان کے لیے قربانی کرنا جائز ہے، البتہ اگر پورے شہر میں کسی عذر کی وجہ سے عید کی نماز ہلکا سا ۱۳ اذی محرم سے زیادہ تاخیر تک اتنی رکنے کے بعد قربانی جائز ہوگی۔

(۱) خلاصہ حواشی ۱، ۳۱۳، ۳۱، الفہامی المصنف ۱۹۷/۵

(۲) خلاصہ حواشی ۱، ۳۱۳، ۳۱، الفہامی المصنف ۱۹۷/۵

(۳) خلاصہ حواشی ۱، ۳۱۳، ۳۱، الفہامی المصنف ۱۹۷/۵

جن دیہاتوں اور قصبوں میں عید کی نماز پڑھنا جائز نہیں، وہاں کے لوگ طلوع فجر کے بعد ہی قربانی کر سکتے ہیں۔ اگر قربانی کرنے والا شہر میں ہو اور وہ کسی گاؤں والے کو وکیل بنادے تو وہ گاؤں میں صبح سویرے بھی قربانی کر سکتا ہے، اس لیے کہ قربانی کا اعتبار سکاہ ذبح سے ہے نہ کہ موکل کی جگہ سے، اس لیے کہ عبادت تو فعل ذبح ہے۔ (۱)

☆ اگر یہ امامی میں شک ہو جائے تو قربانی کو بارہوی المجد تک مؤخر نہیں کرنا چاہیے، اگر مؤخر کر دیا تو مستحب یہ ہے کہ ذبح کر کے تمام کا تمام صدقہ کر دے اور خود اس سے نہ کھائے اور مذبح وغیرہ ذبح جانور کے، بین قیمت کے فرق کو صدقہ کر دے۔ (۲)

جانور میں شرکت کے ساتھ قربانی:

اوٹ، اونٹنی، گائے، بیل، بھینس، بھینٹ میں سات افراد شریک ہو سکتے ہیں۔ سات سے کم ہوں تو کوئی مضامعت نہیں بہت کم سات سے، ایک بھی زائد ہو گیا تو کسی کی بھی قربانی جائز نہ ہوگی۔ اور بکرا، بکری، بھینٹ، دنبہ میں صرف ایک قربانی ہو سکتی ہے۔ (۳)

قربانی کی قضا:

گر کسی شخص پر قربانی واجب ہو اور وہ مقررہ ایام میں قربانی نہ کر سکے تو بعد میں اس پر قضا واجب ہوگی۔ پھر اگر یہ شخص مال دار ہو تو اس پر ایک بکری کی قیمت صدقہ کرنا واجب ہے، البتہ اگر پہلے سے قربانی کے لیے جانور خریدا تھا تو پھر اس کے لیے جانور صدقہ کرنا یا اس کی قیمت صدقہ کرنا دونوں جائز ہیں۔

بالفرض اگر آدمی غریب ہو اور اس پر قربانی نذر کی وجہ سے یا قربانی کی نیت سے جانور خریدنے کی وجہ سے واجب ہو تو اس پر ایسی معیہ جانور کو زندہ صدقہ کرنا واجب ہے، اگر ذبح کیا تو اس کے لیے خود اس سے کھانا بالکل ناجائز ہے، اسی طرح زندہ اور ذبح شدہ جانور کے درمیان قیمت کے فرق کو بھی صدقہ کرے گا، اس لیے کہ اس پر قضا میں زندہ جانور کا صدقہ کرنا واجب تھا۔ (۴)

قربانی کے جانور میں عیب کا حکم:

عیوب کے سلسلے میں قاعدہ یہ ہے کہ جس عیب سے جانور کی کوئی مخصوص منفعت یا خوبصورتی بالکل ختم ہو جائے

(۱) الہدایہ ۱: ۴۴۵، ۴۴۶، الفتاویٰ الہدیہ ۲/۲۹۵

(۲) عبوری الہدیہ ۵: ۲۹۵ (۳) الہدایہ ۴: ۴۴۱، ۴۴۵

(۴) الہدایہ مع حاشیہ ۱: ۴۴۷، معالم الصالح ۶: ۲۹۴، ۲۹۳

تو اس عیب کے ہوتے ہوئے قربانی درست نہ ہوگی اور اگر عیب اس درجے کا نہ ہو تو قربانی جائز ہوگی۔

یہ بھی یاد رہے کہ بن عیوب سے ماں دروں کی قربانی پر اثر پڑے گا جہاں تک فقرا کی بات ہے تو اس کے لیے عیب درجہ نوروں کی قربانی بھی جائز ہے، اس لیے کہ بن پر شریعت کی طرف سے قربانی واجب ہی نہیں۔ قربانی سے چاروں میں گمراہی کرتے وقت کوئی عیب پیدا ہو جائے تو ایسا عیب قربانی سے مانع نہیں۔ (۱)

وہ عیوب جو قربانی میں مانع ہیں:

سینگ بالکل جڑ سے اکھڑ گیا ہو، چاروں راندھا ہو، ایک چشم ہو، اتنا نکلے ہو کہ مذبح تک نہ جاسکے، انتہائی کمزور ہو، دونوں کانوں کٹے ہوئے ہوں یا پیدائشی طور پر نہ ہوں، ایک کان ہو اور دوسرا نہ ہو، پردہ دوما یا کفر حصہ کٹا ہوا ہو، سرین کٹی ہوئی ہو، بہت مریض ہو، کوئی بھی عضو یک تہائی سے زیادہ کٹ گیا ہو، ناک کٹ گئی ہو، تھن کٹا ہوا ہو، زبان اس قدر کٹی ہوئی ہو کہ گھاس وغیرہ نہ کھا سکے، چاروں غلاظت کھانے والا ہو (الہستہ اس کو چند دنوں تک پاک خوراک کھلانے کے بعد ذبح کرنا جائز ہے) اتنا کمزور ہو کہ ہڈی گودے سے خالی ہو، ایک پاؤں کٹا ہو، بکری کے یک تھن کا اور اونٹ گائے کے دو تھنوں کا دوڑھ خشک ہو گیا ہو یا تھنوں کے سرے کٹ گئے ہوں۔ (۲)

وہ عیوب جو قربانی میں مانع نہیں:

سینگ پیدائشی طور پر نہ ہوں یا اس طرح ٹوٹ گئے ہوں کہ کچھ حصہ، قی ہو، آئندہ تامل کٹا ہوا ہو جس سے جنسی کے قابل نہ رہا ہو، زکام یا کھانسی ہو، بچہ جننے کے قابل نہ ہو، داغ زدہ ہو، دیوانہ ہو، لیکن دیوانہ پس خوراک وغیرہ سے مانع نہ ہو، دانت نہ ہوں، لیکن چارہ کھا سکتا ہو، خارش زدہ ہو لیکن صحت مند ہو، بکری کی زبان کٹی ہوئی ہو لیکن کھا سکتی ہو (بخلاف گائے بیل وغیرہ)۔ (۳)

اسی طرح وہ چاروں جس کے کاب چھوٹے ہوں ماکان میں سورخ ہو یا کان ادھر سے نیچے کٹا ہو ہو یا سرین پیدائشی طور پر چھوٹی ہو، اس کی قربانی جائز رہے گی۔ (۴)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۲۹۹/۵۰

(۲) الفتاویٰ الہندیہ: ۲۹۷/۵، الہدایہ ۴۰/۴۷، ۴۱/۴۸

(۳) الفتاویٰ الہندیہ: ۲۹۸/۵۰

(۴) مصلحۃ الفتاویٰ: ۳۲۰/۴۰

قربانی کے آداب و مستحبات:

قربانی کے جانور کو چند دن پہلے سے اپنے گھرا لاکر اس کے گلے میں قنارہ ڈالا جائے، اس پر کوئی کپڑا وغیرہ ڈال دیا جائے اور اس کا خیال رکھا جائے، مدیخ کی طرف نرمی سے لے جایا جائے، اس کے ہاں نہ تراشے جائیں، حتیٰ الوسع دور دھندوہا جائے، البتہ اگر جانور کو تکلیف ہو تو دوہ کر صدقہ کر دے، اس پر سواری نہ کی جائے۔ (۱)

مستحب یہ ہے کہ اپنے ہاتھوں سے ذبح کرے، اگر نہ کر سکے تو کم از کم قربانی کی جگہ حاضر ہو جائے۔ (۲)

جانور کو قبلہ رخ کر کے یہ دعا پڑھے

إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلدِّينِ فَطَرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ حَيْثُ مَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، يَا
صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ
لَوْلَا الْمُسْلِمِينَ. (۳)

دعا پڑھنے کے بعد یہ بھی کہہ دے کہ یا اللہ یہ قربانی خاص تیرے لیے ہے تو اس کو فداں فلاں کی طرف سے قبول فرما۔ بہتر تو یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کی پوری امت کو یاد رکھا جائے، اس لیے کہ خود رسول اللہ ﷺ نے قربانی کر کے یہ فرمایا تھا

اللهم منك ولك عن محمد وأمته. (۴)

☆ قربانی کرنے والے شخص کے یہ مستحب ہے کہ ذی الحجہ کا مہینہ شروع ہونے کے بعد ہاں اور ناخن کا شاترک کر دے۔ (۵)

☆ قربانی کے جانور کا خوبصورت اور صحت مند ہونا مستحب ہے۔ قربانی کے دنوں میں اگر کسی کو جانور میسر نہ ہو تو ازراہ شہ ربیع ذبح کرنا مکروہ ہے۔ (۶)

(۱) الفتاویٰ الہدیہ: ۳۰۰/۵

(۲) الہدیہ: ۵۱/۴

(۳) سنن ابن ماجہ، باب اصحابی رسول اللہ ﷺ، ص ۲۳۲

(۴) سنن ابن ماجہ، باب اصحابی رسول اللہ ﷺ، ص ۲۳۲

(۵) الصحيح للمسلم، باب بھی من دخل عشر ذي الحيج ۱۶۰/۲

(۶) الفتاویٰ الہدیہ: ۳۰۰/۵

گوشت اور چمڑے کے مصارف:

اگر قربانی نذر کی نہ ہو تو پھر مستحب یہ ہے کہ اس کے گوشت سے خود بھی کھایا جائے اور دوسروں کو بھی کھلایا جائے۔ بہتر یہ ہے کہ گوشت کے تین حصے کر کے ایک ٹکٹ کو صدقہ کرے، ایک ٹکٹ سے اعزہ واقارب کی خیریت کرے اور ایک ٹکٹ اپنے لیے، ستموں میں لائے۔ قربانی کے گوشت سے اغنیاء فقراہر کسی کو کھلانا جائز ہے۔ (۱)

کثیر العیال شخص کے لیے گوشت خود استعمال کرنا افضل ہے۔ (۲)

اگر قربان نذر کی ہو (غریب شخص کی ہو یا امیر کی) تو اس کے گوشت سے خود کھانا یا اغنیاء کو کھلانا جائز ہے۔ اب اس کے مصارف صرف فقراہیں، اس لیے کہ اب یہ صدقات واجبہ کے قبیل سے ہو گیا ہے جن کے مصارف فقرا ہیں۔ (۳)

جہاں تک چمڑے کی بات ہے تو اس کو صدقہ کرنا افضل ہے، البتہ اس کو خود اپنے استعمال میں لانا بھی جائز ہے، چاہے فنی ہو یا فقیر۔ اگر اس کو فروخت کر دیا تو پھر اس رقم کو فقرا پر صدقہ کر دینا واجب ہے۔ رقم کو خود استعمال نہیں کر سکتا۔ اسی طرح قربانی کے گوشت یا چمڑے کو قصاب یا مزدور کو مزدوری میں دینا بھی ناجائز ہے۔ (۴)

قربانی سے متعلق متفرق احکامات:

☆ جن لوگوں پر قربانی واجب ہو، ان کے لیے قربانی کے دنوں جانور کی قیمت صدقہ کر دینے سے ریضہ قربانی ساقط نہیں ہوگا، بلکہ اس کی قضا کرے گا۔ (۵)

☆ حنفیہ کے ہاں اگر وحشی، درپا تو جانور کے، ختماء سے بچہ پیدا ہو جائے تو اس کی قربانی کے جو زیادہ جواز میں مال کا اعتبار ہوگا، اگر مال پا تو ہو تو قربانی درست ہے، ورنہ نہیں۔ (۶)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۰۰/۵، الہدایہ ۴۵۰/۴

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۰/۵

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳۰۰/۵

(۴) الہدایہ ۴۵۰/۴، الفتاویٰ الہندیہ ۳۰۱/۵

(۵) الفتاویٰ الہندیہ ۲۹۳/۵، الہدایہ ۴۴۷/۴، بدائع الصنائع ۲۹۱/۶

(۶) سلاصہ الفتاویٰ ۳۶۴/۴

☆ قربانی کے جانور کا گوشت یا قاعدہ وزن کر کے تقسیم کرنا چاہیے، جس انداز سے تقسیم کرنا درست نہیں، اگرچہ ایک دوسرے کو اجازت بھی دیں، البتہ اگر سری پائے وغیرہ بھی گوشت کے ساتھ ملائے جائیں تو پھر انداز سے تقسیم درست ہے، ورنہ نہیں، اس سے کہ ایسی صورت میں چونکہ گوشت کا سری پا ہوں وغیرہ سے جس تلف ہے، لہذا زیادہ گوشت انہی اشیاء کے مقابلے میں آکر معاملہ درست ہو جائے گا۔ (۱)

☆ اگر ماں دار آدمی سے قربانی کا جانور گم ہو جائے اور وہ اس کی جگہ دوسرا ذبح کر دے تو بعد میں اگر پہلا جانور مل جائے تو اس کی قربانی واجب نہیں، البتہ اگر وہ جانور ایام نحر ہی میں مل جائے تو اس کو بھی استحباً ذبح کر سکتا ہے۔ اس کے برعکس اگر غریب کا جانور گم ہو جائے تو اس سے قربانی ساقط ہو جائے گی، البتہ قربانی کے دنوں میں گم شدہ جانور ملنے کے بعد اس کی قربانی واجب ہوگی۔ سی طرح، اگر غریب نے جانور گم ہونے کے بعد دوسرا جانور خرید کر ذبح کر لیا اور ایام نحر ہی میں وہ پہلے دارا بھی مل گیا تو اب اس پر دوسرا جانور ذبح کرنا بھی واجب ہے۔ (۲)

☆ قربانی میں نیابت درست ہے، اسی طرح متوفی کی طرف سے یا رسول کریم ﷺ کی طرف سے بھی قربانی جائز ہے۔ (۳)

☆ قربانی کے جانور کو اگر کسی عذر کی وجہ سے قبل از وقت ذبح کیا گیا تو وہ صدقہ کا جانور شمار ہوگا اس کا اپنی ذات کے لیے استعمال درست نہیں، صرف فقراء ہی اس کے مستحق ہوں گے۔ تاہم یہ حکم اس جانور کا ہے جس کو ماں دار یا غریب کسی بھی شخص نے نذر قربانی کے لیے خرید لیا تھا یا غریب شخص نے قربانی کے لیے خرید لیا تھا، اگر یہ جانور کسی مال دار شخص نے قربانی کے لیے خرید لیا ہو تو قبل از وقت ذبح کرے کی صورت میں وہ اس کے گوشت سے خود بھی کھا سکتا ہے۔ (۴)

(۱) خلاصہ الفتاویٰ ۳۱۵، ۴ بدائع الصالح ۲۹۶/۶

(۲) بدائع الصالح، کتاب النصحیۃ، فصل فی کیفیۃ الوجوب ۲۹۰/۶

(۳) بدائع الصالح، کتاب النصحیۃ، فصل فی کیفیۃ الوجوب، وسہا ان معری فیہا نیابۃ ۶، ۲۹۱، ابو داؤد، باب لأصحیۃ عمر المیت ۳۲/۲

(۴) الفتاویٰ الہندہ کتاب الأصحیۃ الباب السادس فی بیان ما یتحب فی الأصحیۃ ۳۰۱، ۳۰۰/۵

قربانی کے جانور کا بچہ جنم لینے کا حکم

قربانی کا جانور اگر بچہ جنم سے تو حنیفہ کے ہاں اس میں مد رج ذیل صورتیں ہیں
(۱) اگر جانور کسی غریب شخص کی قربانی کا ہو تو بچے کو بھی ہاں کے ساتھ ذبح کرنا واجب ہے۔
(۲) اگر چاروں کس ہاں دار شخص کا ہو تو اس کی تین صورتیں ہیں

(الف) ایام نحر میں ہاں کے ساتھ ذبح بھی کر سکتا ہے، چاہے ہاں سے پہلے ذبح کر لے یا بعد میں ذبح کر لے۔ ذبح کرنے کے بعد حصہ کے رائج قوں کے مطابق وہ اس کے گوشت کو خود بھی کھا سکتا ہے اور دوسروں کو بھی کھلا سکتا ہے، مگر چہ الام بوحنیفہ کے ایک قوں میں اس کا کھانا درست نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اختلاف سے بچنے کے لیے امام ابوحنیفہ نے اس بچے کو زندہ صدقہ کرنا زیادہ بہتر قرار دیا ہے۔

(ب) ایام نحر میں اس کو زندہ صدقہ کر سکتا ہے۔

(ج) اگر یہ نحر گزر چکیں تو ب صرف ایک ہی صورت باقی ہے اور وہ یہ ہے کہ اب اس کو زندہ صدقہ

کر۔۔۔ (۱)



(۱) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الأصحية، الباب السادس فی یاد ما یستحب فی الأصحية ۳۰۱/۵، بدائع الصنائع،

۳۲۲، ۳۲۱/۶، عدها و بعدا، ۳۲۲، ۳۲۱/۶

مسائل کتاب الأضحية

(قربانی سے متعلق مسائل)

وجوب قربانی کا نصاب

سوال نمبر (242):

شرعی اعتبار سے قربانی کس شخص پر واجب ہے؟

جیسوا تفرصوا

الجواب بحسب التوفیق:

شرعی اعتبار سے قربانی ہر اس مسلمان (مرد و عورت) پر واجب ہوتی ہے جو عاقل، بالغ اور مقیم ہو اور اس کی ملکیت میں قربانی کے یام میں ساڑھے سات تولہ سونا یا ساڑھے باون تولہ چاندی یا چاندی کے نصاب کے بقدر نقدی یا چاندی کے نصاب کے بقدر مال یا سہان موجود ہو جو اس شخص کے حیات اسلیب اور قرص سے جان ہو، یہ شخص پر قربانی واجب ہوتی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(واماذا رائط الوجوب) مسکین البسار، وهو ما یصلح به وجوب صدقة تنصر دون ما یتعلق به

وجوب رکعة - والموسر هي طاهر الرواية من له مائتا درهم أو عشرة دراهم أو شيء يبلغ ذلك،

موی مسکین و من - مسکین، و مرکوبه و خادمه هي حاجته التي لا یستعني عنها، (۱)

ترجمہ: قربانی کے وجوب کی شرائط میں سے ایک تو گمراہی بھی ہے، اور اس کی مقدار وہی ہے جس سے صدقہ فطر کا وجوب متعلق ہے نہ کہ رکوع کا۔۔۔ اور یہی ہر الروایۃ کے مطابق تو گمراہ شخص ہے جس کی ملکیت میں ۱۰ سو درہم یا ۱۰۰ درہم یا کون سی چیز ہو جس کی مالیت مذکورہ مبالغوں میں سے کسی ایک تک پہنچ جائے جو اس کے گھر، گھر کے سہان، نہ رتی اور اس کی ضروری حالتوں میں مشغول خادم کے علاوہ ہو۔



تین تولے سونا اور کچھ نقدی پر واجب قربانی

سوال نمبر (243):

اگر کسی عورت کے پاس تین تولے سونا اور پانچ سو روپے نقدی ہوں تو اس پر قربانی واجب ہوتی ہے یا نہیں؟

جسواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جس مرد یا عورت کے پاس سونا اور چاندی یا نقدی ہو لیکن کوئی بھی جنس جی نصاب تک نہیں پہنچا ہو تو سب کو ذکر ایک نصاب بنایا جائے گا۔ اس مدنے کی کیفیت میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور صاحبین کا اختلاف ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک قیمت کے اعتبار سے ملایا جائے گا، جبکہ صاحبینؒ کے نزدیک ان کو اجزاء کے اعتبار سے ملایا جائے گا۔ فقہ حنفی کی کتابوں میں اگرچہ امام صاحب کا قوس مفتی پر قرار دیا گیا ہے، لیکن موجودہ حالات میں سونے اور چاندی کی قیمتوں کے درمیان پائے جانے والے تفاوت کی وجہ سے امام ابوحنیفہؒ کے قوس پر عمل کرنے کی صورت میں بہت سی مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا ہے، اس لیے حالات کو مد نظر رکھ کر صاحبین کے قوس (ضمیمہ بالجزء) پر فتویٰ دینا زیادہ مناسب ہے تاکہ عام لوگ مشکل میں نہ پڑیں۔ عداوہ از میں خود امام ابوحنیفہؒ سے بھی ایک قول اجزاء کے اعتبار سے مدنے کا مروی ہے۔

لہذا صورت مسنورہ میں اگر اس عورت کے پاس تین تولے سونے کے ساتھ صرف پانچ سو روپے ہوں تو اس پر قربانی واجب نہیں، اس لیے کہ صاحبینؒ کے قول کے بموجب تین تولے سونے کے ساتھ ساڑھے کتیس تولے چاندی یا اس کی قیمت کے بقدر پیسوں کا ہونا ضروری ہے۔ صورت مسنورہ میں چونکہ یہ مقدار نہیں پائی جاتی، لہذا اس عورت پر قربانی واجب نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ثم اختلف أصحابنا في كيفية الصم، لقول أبو حنيفة: يضم أحدهما إلى الآخر باعتبار القيمة، وقد أرى من... ومحمد بن... يضم باعتبار الأجزاء، وهو رواية عن أبي حنيفة أيضا (۱)

ترجمہ: ہمارے فقہائے کرام نے (جب سونا اور چاندی آپسے اپنے نصاب سے کم ہو تو اس کے باہم) ملانے کی کیفیت میں اختلاف کیا ہے۔ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ایک دوسرے کے ساتھ قیمت کے اعتبار سے ملایا جائے اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ (ایک دوسرے کے ساتھ) اجزاء کے اعتبار سے ملایا جائے اور امام ابوحنیفہؒ سے بھی ایک روایت اسی طرح منقول ہے۔

ومنی کما قول ابی یوسف ومحمد موافق موصی لا یتعدی عنہ الا فی سبب الیہ
الصرور، وعلوم انہ سو کما ابو حنیفہ ری م وارا لافقی بہ و کد بد کما احدہما معہ (۱)

ترجمہ: اور جب امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول امام ابوحنیفہؒ کے قول کے مطابق ہو تو اس سے تجاوز نہیں کیا جائے گا، البتہ ضرورت اور حاجت پیش آئے تو اس سے تجاوز کیا جاسکتا ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر امام ابوحنیفہؒ کی رائے بھی وہی ہو جو ان (صحابینؓ) کی رائے ہے تو فتویٰ ضرور اس پر دیا جائے گا اور اسی طرح جب ان دونوں (صحابینؓ) میں سے کوئی ایک امام ابوحنیفہؒ کے ساتھ ہو۔



قرض خواہ پر قربانی کا وجوب

سوال نمبر (244).

حس فحس کے پاس وجوب قربانی کے نصاب کی بقدر رقم موجود ہو ور کسی کو قرض کے طور پر اس سے کچھ رقم دے دے تو کیا اس پر قربانی واجب ہوتی ہے یا نہیں؟
یسو سجدہ

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کسی فحس کے پاس نصاب کے بقدر مال موجود ہو اور اس سے کچھ رقم کسی کو بطور قرض دیدے تو اس سے اس کے نصاب پر اثر نہیں پڑتا، کیونکہ قرض دینے سے رقم اس کی ملکیت سے نہیں نکلتی، اس لیے حسب سابق اس کا نصاب برقرار رہتا ہے چنانچہ اس پر قربانی واجب رہے گی۔ البتہ اگر قربانی کے دنوں میں اس کی رقم قرضداروں نے واپس نہ کی اور اس کے علاوہ اس کے پاس اتنی مقدار رقم نہ ہو جس سے قربانی کر سکے، یہی زائد از ضرورت، تناسل مان ہو جس کو بیع کر رقم حاصل کر سکے تو یہی صورت میں اس پر قربانی واجب نہ ہوگی۔ تاہم اگر کسی سے قرض لے کر قربانی کرے تو بہتر ہے۔

(۱) شرح عمود رسم المعنی، مطلب فی الترتیب میں روایات المدعیہ: ۸۷/

والدلیل علی ذلك:

لہ مال کثیر عانت فی ید مصاریہ او شریکہ ومعہ من الحجرین او متاع الیبت ما یصحی بہ ندم (۱)
ترجمہ ایک آدمی کا بہتر مال ہو جو اس کے قبضہ میں نہ ہو بلکہ اس کے مضارب یا شریک کے قبضہ میں ہو اور اس کے پاس سناچا ہوا اور گھر کے سامان میں سے ایسی چیز ہو جس سے قربانی کر سکے تو اس پر قربانی لازم ہے۔

وہو کان عیہ دیں بحيث لو صرف فیہ نقص نصابہ لایحب، وکذا لو کان وہ مال عانت

لا یصل الیہ فی آیامہ، (۲)

ترجمہ اگر کسی شخص پر اتنا قرض ہو کہ گروہ (پناہ) اس کی (ادائیگی) میں صرف کرے تو نصاب پورا نہ رہے تو اس پر قربانی واجب نہ ہوگی۔ اسی طرح اگر کسی کا مال اس طرح غائب ہو (یعنی اس کے قبضہ میں نہ ہو) کہ یا ماضیہ میں اسے پہنچے تو اس پر بھی قربانی واجب نہیں۔



مقروض پر وجوب قربانی

سوال نمبر (245)۔

مقروض کے پاس کچھ رقم موجود ہوئے کی صورت میں قربانی واجب ہوتی ہے یا نہیں؟

جیسواؤ مردا

المواب وباللہ التوفیق:

مقروض کے پاس اگر اتنی رقم موجود ہو کہ اس رقم سے قرض کی مقدار منفی کرنے کے بعد بھی نصاب (سڑھے) ہاون تو بے چاندی کی مروجہ قیمت کے بقدر پیسے باقی رہتے ہوں تو اس پر قربانی واجب ہو جاتی ہے اور اگر قرض منفی کرنے کے بعد نصاب کی مقدار سے کم پیسے بچتے ہوں تو اس پر قربانی واجب نہیں ہوتی۔

والدلیل علی ذلك:

وہو کان عیہ دیں بحيث لو صرف فیہ نقص نصابہ لایحب، (۳)

ترجمہ اگر کسی شخص پر اتنا قرض ہو کہ وہ (اپنا مال) اس کی (ادائیگی) میں صرف کرے، تو نصاب ناقص ہو جائے تو

(۱) رد المحتار، کتاب الاضحية

۳۰۲، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الاضحية، باب الاول: ۲۹۲/۵

اس پر قربانی واجب نہ ہوگی۔

مہر منجمل اور مہر مؤجل پر وجوب قربانی

سوال نمبر (246):

عورت کا جو مہر منجمل یا مؤجل مقرر کیا جاتا ہے اس کی وجہ سے عورت پر قربانی واجب ہے یا نہیں؟

جینوا توجہ رہا

الجواب وبالله التوفيق:

مہر مؤجل سے عورت مال دار شمار نہیں ہوتی اس لیے اس کی وجہ سے عورت پر قربانی بھی واجب نہیں۔ اور مہر منجمل میں اگر شوہر غنی نہ ہو غریب ہو، تب بھی عورت پر قربانی واجب نہیں، ہاں اگر شوہر غنی ہو اور مہر قربانی کے نصاب کے بقدر ہو تو اس صورت میں عورت پر قربانی واجب ہوتی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(وشرائعہا الإسلام والإقامة واليسار الذي يتعق به) وجوب (صدقة الفطر) وقا ابن عابدین

رحمہ اللہ قوله (اليسار) والمرأة موسرة بالمعجل أو الروح ملياً وبالمؤجل لا (۱)

ترجمہ: قربانی کے شرائط سلام، تمام اور وہ مال داری ہے جس سے صدقہ نظر واجب ہوتی ہے۔ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ اگر شوہر غنی ہو تو عورت مہر منجمل سے غنی شمار ہوتی ہے جب کہ مہر مؤجل سے عورت غنی شمار نہیں ہوتی۔



حضور ﷺ کی طرف سے قربانی کرنا اور اس کے گوشت کا استعمال

سوال نمبر (247):

ایک صاحب دست خدمت شخص گریہ و زاری سے قربانی کرتے ہوئے حضور ﷺ کی طرف سے بھی قربانی کر لے تو یہ عمل کیسا ہے؟ اور اس گوشت کو خود کھا سکتا ہے یا نہیں؟

جینوا توجہ رہا

المواب ویراللہ الشوفیس:

اہل امت وجماعت کے نزدیک ایک شخص اپنے اعمال صالحہ کا ثواب دوسرے لوگوں کو بخش سکتا ہے، چاہے مردہ ہوں یا زندہ جس کا نفع ان کو پہنچتا ہے اور ان کے رفع درجات کا ذریعہ بنتا ہے، چونکہ حضور ﷺ کے امت پر انتہائی درجہ کے حسانات ہیں، اس لیے اپنے اعمال صالحہ کے ایساں ثواب کا نذرانہ آپ ﷺ کی خدمت میں پیش کرنا جائز بلکہ مستحسن اور بہتر ہے۔

صورت مسئلہ میں اس شخص کے لیے اپنی واجب قربانی کے علاوہ دوسری قربانی کرنا اور اس کا ثواب حضور ﷺ کو بخشنا مستحسن اور بہتر عمل ہے، یہ شخص قربانی اپنی طرف سے کر لے اور اس کا ثواب آپ ﷺ کو بخش دے اور اپنی قربانی کے گوشت کی طرح اس گوشت سے خود بھی کھا سکتا ہے اور دوسروں کو بھی کھلا سکتا ہے۔

والدلیل علی ذلک:

”کنا نسبی ﷺ بصحی بکبشیں“ قال المحشی الشیخ المحدث أحمد عی السہارموری فی شرح ہذا الحدیث قال بعض العلماء کان أحدہما عن نفسه المعظمة عند اللہ تعالیٰ والآخر عن أمہ، مقرر ہم یصح، ویسمی رلامہ ان یدبحوا کبشیں أحدہما لنفسہ والآخر رسول اللہ ﷺ (۱) ترجمہ ”نبی کریم ﷺ دو انبیا کی قربانی کیا کرتے تھے۔“ محشی شیخ حرملی سہارنپوری کہتے ہیں بعض علما کا کہنا ہے کہ ایک دن آپ ﷺ کی اپنی عظیم المانت نفس کی طرف سے ہوتا تھا اور دوسرا وہ امت میں سے اُس لوگوں کی طرف سے ہوا کرتا تھا جنہوں نے قربان نہ کی ہو۔ امت کو بھی چاہیے کہ وہ دوسرے ذبح کریں ایک اپنی طرف سے اور دوسرا رسول اللہ ﷺ کی طرف سے۔



غریب ہونے کے باوجود والدین کے ایصالِ ثواب کے لیے قربانی کرنا

سوال نمبر (248):

جس شخص پر قربانی واجب رہے اور وہ والدین کے ایصالِ ثواب کے لیے قربانی کرنا چاہے تو اس کا شرعی حکم کیا ہے؟

نعموا تو صروا

(۱) صحیح البخاری مع حاشیہ الشیخ سہارموری، کتاب الاصحی باب صحیہ النبی ﷺ بکبشیں ۸۳۲/۲

الجواب وبالله التوفیق:

مردوں کے ایصالِ ثواب کے لیے کوئی بھی عکس کرنا چاہے بدنی ہو یا مالی درست اور باعشوا جزو ثواب ہے۔ صورتِ مسئلہ کے مطابق اگر کوئی شخص قربانی واجب نہ ہوئے کے باوجود والدین کے ایصالِ ثواب کے لیے اپنی طرف سے قربانی کرتا ہو تو یہ درست ہے۔ تاہم اپنے اوپر بے جا قرضوں کا بوجھ نہ ڈالنا جائے جو بعد میں پریشانی کا باعث بنے۔

والدلیل علی ذلک:

ولو مضی عن میت من مال نفسه بغير امر الميت حاز (۱)

ترجمہ

اگر کوئی شخص میت کے حکم کے بغیر اس کی طرف سے پے پیسوں سے قربانی کر لے تو چار ہے۔



مال دار بیٹے پر باپ کی طرف سے قربانی

سوال نمبر (249)

جس شخص کا بیٹا مال دار ہو تو کیا اس پر اپنے باپ کی طرف سے قربانی کرنا حرام ہے؟

بیٹو انزہرنا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی واجب ہونے کی جتنی شرائط ہیں، وہ شرائط جس میں پائی جائیں تو اس شخص پر صرف اپنی طرف سے قربان کرنا واجب ہو جاتا ہے۔ اس کی مال داری کی وجہ سے اس کے دوسرے کسی طرف سے قربانی کرنا واجب نہیں ہوتا۔

صورتِ مسئلہ میں مال دار بیٹے پر دیگر شرائط کے موجود ہونے کی صورت میں صرف اپنی طرف سے قربانی کرنا واجب ہوگا۔ باپ کی طرف سے اس پر قربانی کرنا واجب نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

تتجب علی حرم مسلم مقيم مؤسر عن نفسه. (۱)

ترجمہ

- ز دسمن، مقيم، تو انگر پر اپنی طرف سے قربانی کرنا واجب ہے۔



کسی دوسرے شخص کے لیے قربانی کرنا

سوال نمبر (250):

یک شخص دوسرے کے لیے اس کے حکم سے یا اس کے حکم کے بغیر قربانی کرے تو اس دوسرے شخص کا ذمہ فارغ ہو جاتا ہے یا نہیں؟

جسوا نؤھروا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی سے ذمہ فارغ ہونے کے لیے ضروری ہے کہ اس شخص کا اس جانور میں کسی طرح ملکیت ثابت ہو، چاہے وہ شخص خود اس کو قبض کرے یا اس کا کوئی وکیل قبض کرے، اس طرح ملکیت ثابت ہونے کے بعد اگر ایک شخص اس ملک کی طرف سے قربانی کرتا ہے تو جائز ہے۔ لیکن اگر کسی طرح بھی ملکیت ثابت نہ ہو کہ وہ خود اس جانور کو قبض کرے اور اس کا کوئی وکیل تو یہی صورت میں اگر ایک شخص دوسرے کی طرف سے قربانی کرتا ہے تو اس سے اس شخص کا ذمہ فارغ نہیں ہوتا۔

والدلیل علی ذلك:

ذكر في فتاوى أبي المثلث إذا صحى بشه نعه عن غيره بأمر ذلك العير أو بعير أمره لانهجوراً
لأنه لا يمكن تحوير التصحية عن العير إلا بإتساب معلن لدلت عير في الشاة، وإن ثبت المثلث له في
الشاة إلا بعير، ولم يرد قبض دامرهما لأبعسه ولا سائيه (۲)

(۱) نویر لایصار مع الدر المختار، کتاب الاضحیہ ۱/۹-۱۰۶-۱۰۷

(۲) فتاویٰ الہدیہ کتاب الاضحیہ الباب السابع فی النصحية عن العير ۳۰۲/۵

ترجمہ:

فقہ ابولیسٹ کے فتویٰ میں ہے کہ جب کوئی شخص اپنی بکری دوسرے شخص کی طرف سے اس کے حکم سے یا اس کے حکم کے بغیر قربانی کرے تو یہ قربانی جائز نہیں، کیونکہ دوسرے شخص کی طرف سے قربانی کے جواز کے لیے اس بکری میں اس شخص کی ملکیت ضروری ہے اور بکری میں ملکیت قبض کے بغیر ثابت نہیں ہوتی اور یہاں اس صورت میں آمر کی طرف سے قبض پایا گیا ہے، ورنہ اس کے قائم مقام کی طرف سے۔



کس جانور کی قربانی افضل ہے؟

سوال نمبر (251):

بکرے اور دنبے کا اسیے قربانی کرنا افضل ہے یا گائے، بھیئیں میں دوسرے لوگوں کے ساتھ شریک ہو کر ساتویں حصہ کی قربانی افضل ہے؟

پیشو نذہری

الجواب وبالله التوفیق:

بکرے یا دنبے کی قربانی کرنا گائے یا بھیئیں کے ساتویں حصہ کی قربانی سے اس وقت افضل اور بہتر ہوتا ہے، جب بکریاں دنبہ قیمت اور گوشت میں گائے یا بھیئیں کے ساتویں حصہ کے ساتھ برابر ہو، ورنہ جس کی قیمت اور گوشت زیادہ ہو، اس کی قربانی کرنا افضل رہے گا۔

والدلیل علی ذلك:

الثلة أفصل من سبع البقرة، إذا استويا في القيمة واللحم. قال ابن عابدین: تحت قوله (إذا استويا) فإن كان سبع البقرة أكثر لحماً فهو أفصل. (۱)

ترجمہ:

بکرے یا دنبے کی قربانی گائے کے ساتویں حصہ کی قربانی سے اس وقت بہتر ہے جب یہ دونوں قیمت اور گوشت میں برابر ہوں۔ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ اگر گائے کے ساتویں حصے کا گوشت زیادہ ہو تو پھر وہ افضل ہے۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الأضحية: ۴۶۶/۹

قربانی کا جانور چوری ہونے کی صورت میں دوسرا جانور خریدنے اور ذبح کرنے کا حکم
سوال نمبر (252):

ایک شخص سے کسی نے قربانی کا جانور چلے لیا تو اسے دوسرا خرید، ابھی عید کے دن سے پہلے وہ پہلا جانور مل
گیا تو یہ شخص اب ایک جانور کی قربانی کرے گا یا دونوں کی قربانی اس پر لازم ہے؟

ہموا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی کا جانور چوری ہو جانے یا گم ہونے کی صورت میں جب قربانی کرنے والا دوسرا جانور خریدے اور اس
کے بعد وہ پہلا بھی مل جائے تو ایسے شخص پر ان دونوں میں سے ایک کی قربانی لازمی ہے، البتہ دوسرا جانور اگر پہلے سے کم
قیمت والا ہو تو اس کی قربانی کرنے کی صورت میں دونوں کی قیمتوں میں جتنا فرق ہے وہ بھی صدقہ کرنا لازم ہے۔ یہ
حکم اس صورت میں ہے جب یہ شخص غنی ہو، ورنہ اگر یہ واقعہ کسی فقیر (غیر صاحب نصاب) کو پیش آئے تو اس پر ان دونوں
کی قربانی لازم ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ولو صلب أو سرق، فشری آخری، فعی العی إحداهما وعلی الفقیر کلاهما (۱)

ترجمہ

اگر قربانی کا جانور گم ہو گیا یا چوری ہو گیا اور اس نے دوسرا خرید، اس کے بعد پہلا بھی مل گیا تو غنی پر اس
سے ایک کی اور فقیر پر دونوں کی قربانی کرنا لازم ہے۔



قربانی کے لیے دوسرا جانور خریدنے کے بعد پہلا جانور بیچنا

سوال نمبر (253):

قربانی کے لیے جانور خریدنے کے بعد اگر کہیں دوسرا جانور پسند آ کر اس کو خرید لے تو دونوں کی قربانی مامم

ہے پہلے کو بیچنے کی گنجائش ہے؟

پیشوا نوجوان

الجواب وبالله التوفيق:

جب کوئی مالدار شخص قربانی کے لیے دوسرا جانور خریدے تو اس کے لیے پہلا جانور بیچ کر ایک کی قربانی پر اکتفا کرنے کی گنجائش ہے، تاہم اگر دوسرے جانور کی قیمت پہلے جانور سے کم ہو تو اس صورت میں ان دونوں کی قیمتوں میں جتن فرق ہے اس کے بقدر پیسے صدقہ کرے، لیکن اگر کوئی فقیر اس طرح کرے کہ یکے بعد دیگرے دو جانور خریدے تو اس پر دونوں کی قربانی کرنا واجب ہے، کیونکہ فقیر پر قربانی کی نیت سے جانور خریدتے ہی قربانی واجب ہو جاتی ہے۔

والدليل على ذلك:

رجل اشترى شاة للأضحية، وأوجها بلسانه، ثم اشترى أخرى جاره ببيع الأولى في قول أبي حنيفة ومحمد، وإن كانت الثانية شرا من الأولى، ودبح الثانية، فإنه يتصدق بمصل بين القيمتين (۱)

ترجمہ

ایک آدمی نے قربانی کے لیے بکری خرید کر اس کی قربانی کرنے کو کہاں سے واجب قرار دیا، پھر ایک دوسری بکری خریدی تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس آدمی کے لیے دوسرے کا بیچنا جائز ہے اور اگر دوسرے کی قیمت (پیسے) کم ہو اور دوسرے کو ذبح کر لے تو دونوں کی قیمتوں میں درمیانی فرق کے حساب سے رقم صدقہ کرے گا۔

وأما الذي يحجب على الفقير دون الغني، فالمشترى للأضحية إذا كان المشترى فقيرا بأن

اشترى فقيرا شاة يبي أن يصحى بها (۲)

ترجمہ

جو قربانی فقیر پر واجب ہے اور غنی پر واجب نہیں، پس قربانی خریدنے والا اگر فقیر ہو اور وہ قربانی کی نیت سے کوئی بکری خریدے تو اس پر اس کی قربانی لازم ہوگی۔



(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الأضحية، الباب الثانی فی وجوب الأضحية ۲۹۴/۱

(۲) بدائع الصائغ، کتاب الأضحية ۲۷۵/۶

قربانی کی قضا کا طریقہ

سوال نمبر (254):

جو مال دار شخص سستی اور غفلت کی وجہ سے عیدالاضحیٰ کے موقع پر واجب قربانی نہ کرے اور نہ ہی اس نے کوئی جانور خریدا ہو، یہاں تک کہ عید کے دن گزر جائیں۔ اب وہ ایک قربانی کے بقدر پیسے صدقہ کرے گا یا آئندہ سال اس قربانی کی قضا کے طور پر جانور قربانی کرے گا؟

بسمواترجمروا

الجواب وبالله التوفیق:

جو مال دار شخص قربانی واجب ہونے کے باوجود قربانی نہ کرے، ورنہ اس کے لیے کوئی جانور خریدے، یہاں تک کہ قربانی کا وقت گزر جائے، جو بارہویں ذی الحجہ کے غروب تک کا وقت ہے تو اب اس کی قضا کی صورت یہی ہے کہ ایسی بکری کی قیمت کے بقدر پیسے صدقہ کرے جس بکری کی قربانی جائز ہو۔ اس کی بجائے آئندہ سال قربانی کرنے سے و س فارغ نہیں ہوگا، بلکہ اب اس کے ذمے قیمت صدقہ کرنا ہی متعین ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ولو كان موسر في جميع الوقت فلم يصح حتى مضى الوقت ثم صار فقيراً، صدقة شاة

صالحة للأصحية دینا علی دمتہ بصدق بہا متی وجدھا (۱)

ترجمہ: اگر قربانی کے سارے وقت میں غنی ہونے کے باوجود قربانی نہیں کی، یہاں تک کہ قربانی کا وقت گزر گیا پھر اس کے بعد فقیر ہو گیا تو جس بکری کی قربانی جائز ہو، اس کی قیمت اس شخص کے ذمہ دین ہوگی، جب اس کو پالے، صدقہ کرے۔



فارمی گائے یا بیل کی قربانی کرنا

سوال نمبر (255)

بسمواترجمروا

فارمی گائے یا بیل کی قربانی جائز ہے یا نہیں؟

(۱) بدائع الصنائع، کتاب التصحیۃ، فصل فی کفۃ الرحوب ۲۸۹/۶

العواب وبالله التوفیق:

شرعی لحاظ سے حیوانات حلت و حرمت میں مادہ (ماں) کے تابع ہوا کرتے ہیں۔ ماں کی حلت و حرمت میں نہ کے مادہ منویہ کا اعتبار نہیں ہے۔ اس لیے فقہائے کرام نے لکھا ہے کہ اگر کوئی دوندہ بکری کے ساتھ جفتی کرے اور اس سے بچ پیدا ہو تو وہ حلال ہے۔ یہی مسئلہ فارسی گائے یا بیل وغیرہ میں بھی ہے کہ نہ کا مادہ منویہ غیر فطری طریقہ سے اور (گائے) کے رحم میں پہنچا دیا جاتا ہے، جس سے اس کی افزائش ہوتی ہے لیکن یہ طریقہ اپناے سے گائے سے پیدا ہونے والے بچے کی حلت متاثر نہیں ہوتی، اس کا کھانا حلال ہے، لہذا فارسی گائے، بیل وغیرہ کی قربانی بھی درست ہے۔

والدلیل علی ذلك:

حكم الولد حکم أمه فی الحل والحرمۃ دون الفعل. (۱)

ترجمہ

جالور سے پیدا ہونے والا بچہ حلت و حرمت میں ماں کے تابع ہوتا ہے، نہ کے تابع نہیں ہوتا۔



چھوٹے کانوں والے جانور کی قربانی

سوال نمبر (256)

جس جانور کے کان پیدائشی طور پر چھوٹے ہوں۔ کیا ایسے جانور کی قربانی جائز ہے؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

العواب وبالله التوفیق:

پیدائشی طور پر کسی جانور کے کان کا چھوٹا ہونا اس کی قربانی کے جواز پر اثر انداز نہیں ہوتا لہذا ایسے جانور کی قربانی جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وتحرى الشكاء وهي صغيرة الاذن. (۲)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الذبائح والصدقات: ۱۹۰/۶

(۲) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الاصحیہ، الباب الخمس فی بیان محل إقامة الروح: ۲۹۷/۵

ترجمہ:

اور ”سکاء“ کی قربانی کرنا جائز ہے۔ ”سکاء“ چھوٹے کانوں والے جانور کو کہا جاتا ہے۔



آنکھوں میں ٹیڑھا پن والے جانور کی قربانی

سوال نمبر (257):

جس جانور کی آنکھوں میں ٹیڑھا پن ہو، کیا اس کی قربانی جائز ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

جس جانور کی آنکھوں میں ٹیڑھا پن بالکل واضح ہو کہ بد کسی سوچ و تامل کے معلوم ہوتا ہو تو یہ غیر معمولی عیب شمار ہوتا ہے اس لیے اس عیب کے حامل جانور کی قربانی جائز نہیں۔ تاہم اگر یہ ٹیڑھا پن واضح نہ ہو، بلکہ سوچ و پیار کے ساتھ ہی نظر آتا ہو تو پھر یہ معمولی عیب شمار ہو کر اس جانور کی قربانی جائز ہوگی۔

واللہ اعلم بالصواب:

ولا تجوز المعیاء ولا العوراء البین عورها (۱)

ترجمہ: اور اندھی کی قربانی جائز نہیں اور (اسی طرح) عوراء (یعنی کائی) کی قربانی بھی جائز نہیں جب اس کا کاناپن بالکل واضح ہو۔



قربانی کے شرکاء میں سے کسی ایک کا قادیانی ہونا

سوال نمبر (258):

قربانی کے شرکاء میں سے کوئی ایک شریک مرتد ہو، مثلاً قادیانی عقیدہ والا ہو، لیکن دوسرے شرکاء کو اس کا علم ہوئے بغیر اس کے ساتھ قربانی کر لی۔ تو کیا بقیہ شرکاء کی قربانی ہوگی یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی کے شرکا میں سے تمام شرکا کا مسلمان ہونا ضروری ہے، لہذا کسی ایک شریک کے کافر یا مرتد ہونے کی صورت میں بقیہ شرکا کی قربانی درست نہیں ہوتی۔ چاہے انہیں اس کا علم پہلے سے ہو یا بعد میں ہو جائے۔

والدلیل علی ذلک:

ولو كان أحد الشرکاء ذمياً أو عبداً أو غير كتابي، وهو يريد اللحم أو يريد القرية في ذم، لم

يجزئهم لأن الكافر لا يحقق منه القرية. (۱)

ترجمہ

اگر شرکا میں سے کوئی ایک ذمی ہو، چاہے اہل کتاب میں سے ہو یا اہل کے علاوہ کوئی ہو اور اس کا ارادہ گوشت کا ہو یا اپنے دین میں عبادت کے ارادے سے شامل ہو، تو بقیہ شرکا کی قربانی جائز نہیں ہوگی، کیونکہ کافر سے ثواب تحقق نہیں ہوتا۔



قربانی کے لیے جانور خرید کر دوسروں کو اس میں شریک کرنا

سوال نمبر (259)۔

ایک شخص قربانی کے لیے گائے یا بھینس خرید لے تو کیا وہ دوسرے لوگوں کو اپنے ساتھ اس جانور میں حصے دے کر شریک کر سکتا ہے؟

جسرا نؤمرو

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کسی شخص پر قربانی واجب نہ ہو اور وہ قربانی کے لیے گائے یا بھینس اکیسے طور پر خرید لے تو اس کے لیے دوسرے لوگوں کو اس میں شریک کرنا جائز نہیں، کیونکہ کسی فقیر کا قربانی کی نیت سے جانور خریدنے سے اس پر اس جانور کی قربانی واجب ہو جاتی ہے، لہذا اس کے لیے دوسرے کو شریک کرنے کی گنجائش نہیں، البتہ اگر کوئی مال دار

(صاحب نصاب) شخص اس طرح کرے تو اگر خریدنے سے قبل دوسرے لوگوں کو اپنے ساتھ شریک کرنے کا ارادہ تھا تو بد کسی کراہت ہائز ہے اور اگر خریدنے کے وقت دوسرے لوگوں کو شریک کرنے کا ارادہ نہیں تھا، بلکہ خریدنے کے بعد یہ ارادہ پیدا ہوا تو اس صورت میں دوسروں کو شریک کرنا اگرچہ مکروہ اور ناپسندیدہ ہے، لیکن پھر بھی جائز ہے، لہذا اس مسئلے میں سب سے بہتر یہی ہے کہ قربانی کے لیے جانور خریدنے سے پہلے اپنے لیے شرکا ڈھونڈ لیے جائیں بعد میں کسی کو شریک نہ کیا جائے۔

واللہ اعلم بالصواب:

ولو اشتري بغرة يريد أن يصحب بها ثم أسرك فيها سنة يكره ويحرمهم؛ لأنه بمنزلة سبعة شياه حكما، لأن يريد حين اشتراها أن يشركهم فيها فلا يكره، وإن فعل ذلك قبل أن يشترىها كان أحسن، وهذا إذا كان موسرا، وإن كان فقيرا معسرا، فقد أوجب بالشراء، فلا يجوز أن يشرك بها، (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی قربانی کی نیت سے گائے خریدے، پھر اس میں چھ افراد شریک کر لے تو یہ کراہت کے ساتھ جائز ہے کیونکہ حکم یہ سات بکریوں کی طرح ہے۔ ہاں اگر خریدتے وقت ان کو شریک کرنے کا ارادہ تھا تو پھر مکروہ نہیں۔ اہت خریدنے سے پہلے ان کو شریک کرے تو یہ زیادہ بہتر ہے اور یہ اس صورت میں ہے کہ جب یہ شخص مال دار ہو اور اگر تنگ دست فقیر ہو تو خریدنے سے اس نے اپنے وپر، جب کر لیا لہذا اس کے لیے دوسروں کو شریک کرنا جائز نہیں۔



ایام حج میں مسافر حاجی پر قربانی کا وجوب

سوال نمبر (260):

جو حاجی حج کی ادائیگی کے لیے بالکل آخری ایام میں جاتے ہیں اور منی جاسنے سے پہلے مکہ مکرمہ میں ان کی اقامت پندرہ دن سے کم ہوتی ہے۔ کیا ان پر قربانی واجب ہوتی ہے؟

جیسوا تو جہرا

الجواب وبالله التوفيق:

حج کے لیے دور دراز سے آنے والے مسافر حضرات اگر سبلی جانے سے قبل مکہ مکرمہ میں پندرہ دن کی اقامت سے مقیم نہ رہیں تو وہ شرعاً مقیم نہیں، لہذا ان پر مالی استطاعت کے باوجود قربانی واجب نہیں ہوتی، کیونکہ قربان کے وجوب کے لیے مقیم ہونا شرط ہے۔

والسبیل علی ذلک:

وہ مکرمہ فی کتاب المعاصد ان الحاج إذا دخل مكة في أيام العشر، وموى الإقامة خمسة عشر يوماً أو دخل قبل أيام العشر الكثر يعني إلى يوم التروية أقل من خمسة عشر يوماً، وموى الإقامة لا يصح؛ لأنه لا بد له من الخروج إلى عرفات فلا تحقق بية الإقامة خمسة عشر يوماً ولا يصح (۱)

ترجمہ

"کتاب الناسک" میں یہ مسئلہ ذکر کیا ہے کہ جب حاجی ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں مکہ مکرمہ میں داخل ہو جائے اور پندرہ دن اقامت کی نیت کر لے یا اس سے پہلے داخل ہو، لیکن یوم الترویہ (پنچویں ذی الحجہ) تک مکہ میں پندرہ دن سے کم اقامت کی نیت سے رہا ہو تو بھی اقامت صحیح نہیں ہے، کیونکہ یہ شخص ضرور عرفات جائے گا تو پندرہ دن اقامت کی نیت ثابت نہیں ہوگی، لہذا اقامت درست نہیں رہتی۔



بارہ ذی الحجہ کو مسافر حاجی کا مکہ میں اقامت کی نیت کرنا

سوال نمبر (261):

اگر کوئی مسافر حاجی بارہ ذی الحجہ کو مدینہ جمرات کے بعد فوراً مکہ مکرمہ جا کر وہاں پندرہ دن اقامت کی نیت سے رہے تو کیا اس پر قربان واجب ہوتی ہے؟

جسوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفيق:

کسی کے رہ کر قربانی واجب ہونے میں ایام نحر کے آخری وقت میں شرائط کے پائے جانے کا اعتبار ہے۔ اس

لیے جو حاج کرام مسافر ہوں تو ان پر مالی استطاعت کے ہوتے ہوئے بھی قربانی واجب نہیں ہوتی، لیکن اگر بارہ ذی الحجہ کو حجرات سے فراغت کے بعد مکہ مکرمہ میں کم از کم پندرہ دن کی اقامت کی نیت کر لی تو ان پر قربانی واجب ہو جاتی ہے، البتہ بارہ ذی الحجہ کے بعد اقامت کی نیت کریں تو قربانی واجب نہیں ہوگی۔

والسلیل علی ذلک:

فلا تحب علی حاج مسافر. (۱)

ترجمہ:

مسافر حاجی پر قربانی واجب نہیں ہوتی۔

ولا تشترط الإقامة في جميع الوقت، حتى لو كان مسافراً في أول الوقت، ثم أقام في آخره،

محبت علیہ. (۲)

ترجمہ:

(قربانی واجب ہونے کے لیے) ایام قربانی کے کل وقت میں اقامت شرط نہیں، بلکہ اگر قربانی کے پہلے وقت میں مسافر تھا اور (ایام قربانی کے) آخر وقت میں مقیم بن گیا تو اس پر قربانی واجب ہو جاتی ہے۔



فقیر کا مال دار بننے کے بعد دوبارہ قربانی کرنا

سوال نمبر (262).

غریب فقیہ قربانی واجب نہ ہونے کے باوجود قربانی کر لے اور اس کے بعد قربانی کے بقیہ ایام میں غنی بن جائے تو کیا اس پر دوبارہ قربانی کرنا ضروری ہے؟

بیشواؤ جبرہ

الجواب وبالله التوفيق:

جب کوئی فقیر قربانی واجب نہ ہونے کے باوجود بھی قربانی کر لے اور پھر اس کے بعد قربانی کے ایام (۱۰، ۱۱، ۱۲)

(۱) الدر المختار علی صللہ رد المحتار، کتاب الاضحیۃ: ۱۵۷/۹

(۲) بدائع الصالح، کتاب النصیحۃ، فصل فی شرائط الوجوب: ۲۸۲/۶۰

ذی الحجہ) میں کسی بھی وقت غنی بن جائے تو اس پر دوبارہ قربانی لازم ہونے کے بارے میں علما کا اختلاف ہے، تاہم مفتی بہ قول کے مطابق اس پر قربانی کا اعادہ واجب نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

اشترى شاة للأصحية في أيام المحرم وهو فقير وصحى بها، ثم أيسر في أيام النحر، قال الشيخ العقبه أبو محمد الحرمي رحمه الله عليه أن يعده، وغيره من المتأخرين قالوا لا يعده، وبه تأخذ (۱) ترجمہ کسی فقیر نے بکری خریدی اور اس کی قربانی کر لی، پھر اس قربانی کے ایام (۱۰، ۱۱، ۱۲ ذی الحجہ) میں کسی وقت غنی (صاحب نصاب) بنا تو شیخ فقیہ ابو محمد حرمی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ اس پر قربانی کا اعادہ لازم ہے، جب کہ ن کے علاوہ دوسرے متاخرین علما نے کہا ہے کہ یہ شخص اعادہ نہ کرے اور اسی (قول) کو ہم اختیار کرتے ہیں۔



تابالغ صاحب نصاب پر قربانی کا وجوب

سوال نمبر (263):

جس تابالغ کی ملکیت میں بقدر نصاب یا اس سے زائد مال موجود ہو تو کیا اس پر قربانی واجب ہے؟
جسوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

تابالغ صاحب نصاب پر قربانی واجب ہونے میں اگرچہ فقہائے احناف کا اختلاف ہے، تاہم مفتی بہ قول کے مطابق تابالغ صاحب نصاب پر قربانی واجب نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

((وبصحى عن ولده الصغير من ماله) صححه في الهياة (وقيل لا) صححه في الكامي، قال وليس للأب أن يفعل من مال طعله، ورجحه ابن الشحنة قلت وهو المعتمد لمافي متن مواهب الرحمن من أنه أصح ما يقتضى به. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الأصحیۃ، الباب التاسع فی المتفرقات ۳۰۶/۵

(۲) الدر المختار علی صرر المختار، کتاب الأصحیۃ: ۴۵۸/۹

ترجمہ

باپ اپنے چھوٹے (نامالغ) بچے کی طرف سے اس کے مال میں قربانی کرے۔ ہدیہ میں اس کو صحیح قرار دیا ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ باپ اس طرح نہ کرے، ”انکافی“ میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ اور کہا ہے کہ باپ کو یہ اختیار حاصل نہیں ہے کہ وہ اپنے بچے کے مال میں اس کی طرف سے قربانی کرے اور ابن شحنے نے اس کو رائج قرار دیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہی قول معتد ہے کیونکہ مواہب الرحمن کے متن میں اس قول کو، صحیح اور مفتیٰ پہ کہا گیا ہے۔



قربانی کے جانور کا پاؤں ٹوٹ جانا

سوال نمبر (264):

ایک شخص نے قربانی کے لیے جانور خریدا لیکن اس کا پاؤں ٹوٹ گیا تو کیا اس کی قربانی جائز رہے گی؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

اگر قربانی کے جانور کا پاؤں اس قدر ٹوٹ جائے کہ اس سے وہ جانور نہیں چل سکتا ہو اور یہ شخص غنی صاحب نصاب بھی ہو تو اب اس کے لیے اس جانور کی قربانی جائز نہیں، اس پر دوسرے صحیح جانور کی قربانی کرنا ضروری ہے اور اگر یہ شخص غریب ہو یعنی صاحب نصاب نہ ہو تو اس کے لیے اس جانور کی قربانی جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

اكثر من رجاء، فم تستطع ان تعشی لانحصری عہ، وعلیہ مکاتبا آخری بخلاف

(۱) الفقیر

ترجمہ

(قربانی کے جانور کا) پاؤں ٹوٹ گیا جس سے وہ چل نہیں سکتا تو اس کی قربانی جائز نہیں اور اس پر اس کی جگہ دوسرے جانور کی قربانی ضروری ہے۔ بخلاف فقیر کے (کہ اس کے لیے اس کی قربانی بھی جائز ہے)



گرے ہوئے دانٹوں والے جانور کی قربانی

سوال نمبر (265):

جس جانور کے سب دانٹ گرے ہوں لیکن اس کے باوجود وہ گھاس کھا سکتا ہو تو ایسے جانور کی قربانی جائز ہے یا نہیں؟

بیتراؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

جس جانور کے سب دانٹ گرے ہوں لیکن اس کے باوجود وہ گھاس کھانے پر قادر ہو تو اس کی قربانی کے جواز میں اگرچہ عموماً اختلاف ہے، لیکن صحیح قول کے مطابق اس کی قربانی جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

وأما المنتهى: وهي التي لا أمان لها، فإن كانت ترعى وتعلف حارث، وإلا فلا. وذكر في المستقضى عس أبي حنيفة رحمه الله أنه إن كان لا يسمعها عن الاعتلاف تحريه، وإن كان يمنعها عن الاعتلاف إلا أن يصيب في جوفها صالم تجره. (۱)

ترجمہ: "ہتماء" یعنی وہ جانور جس کا کوئی دانٹ نہ ہو۔ اگر یہ چر سکتا ہو اور گھاس کھا سکتا ہو تو اس کی قربانی جائز ہے، ورنہ اس کی قربانی جائز نہیں۔ "المستقضى" میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے نقل کیا گیا ہے کہ اگر مذکورہ جانور کی یہ کیفیت گھاس کھانے سے مانع نہ ہو تو جائز ہے اور اگر گھاس کھانے سے مانع ہو الایہ کہ اس کے پیٹ میں گھاس ڈالا جائے تو اس کی قربانی جائز نہیں۔



قربانی کے جانور کا قربانی سے پہلے مرجانا

سوال نمبر (266):

اگر کوئی شخص قربانی کے لیے جانور خریدے لیکن قربانی کرنے سے پہلے وہ جانور مرجائے تو ایسی صورت میں

(۱) بدائع الصالح، کتاب النصحۃ، فعل فی شروط جواز إقامة الواجب ۲۱۵/۶

کیا حکم ہے؟ اس پر دوسرا جانور خرید کر اس کی قربانی ضروری ہے یا نہیں؟

بیّنوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی شخص قربانی کے لیے جانور خریدے اور قربانی سے پہلے وہ جانور مر جائے تو اگر یہ شخص غنی صاحب نصاب ہو تو اس پر دوسرے جانور کی قربانی لازم اور ضروری ہے۔ اور اگر فقیر غیر صاحب نصاب ہو تو اس پر اس کی جگہ دوسرا جانور خریدنا لازم اور ضروری نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

و كذا لو مانت فعلى الغنى غيرها لا الفقير. (۱)

ترجمہ:

اور اسی طرح اگر یہ جانور مر جائے تو غنی پر دوسرے جانور کی قربانی لازم ہے، جب کہ فقیر پر لازم نہیں۔



زکوٰۃ ادا نہ کرنے والے شخص کے ساتھ قربانی میں شرکت

سوال نمبر (267):

جو شخص زکوٰۃ ادا نہ کرتا ہو، اس کے ساتھ اگر قربانی میں شرکت کی جائے تو کیا دوسرے شرکا کی قربانی اس سے

متاثر ہوتی ہے؟

بیّنوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جس شخص کے پاس بقدر نصاب مال موجود ہو اور اس پر سال گزر جائے تو مفتی بہ قول کے مطابق اس پر زکوٰۃ کی ادائیگی فوری طور پر واجب ہے اور زکوٰۃ میں بلا کسی عذر کے تاخیر سے بندہ گناہ گار ہوتا ہے، تاہم اس سے مالِ حلال کی حالت پر اثر نہیں پڑتا یعنی اس تاخیر کی وجہ سے حلال مال حرام نہیں ہو جاتا۔

لہذا صورت مسئلہ میں زکوٰۃ ادا نہ کرنے والا شخص اگرچہ خود گناہ گار ہے، لیکن پھر بھی اس کی قربانی درست ہے اور اس کے ساتھ قربانی میں شرکت کرنے سے دوسرے شرکاء کی قربانی متاثر نہیں ہوتی۔

واللہ اعلم بالصواب:

(واقتصر اصحابہا عمری) أي علی التراخي، وصححت الباقانی وغیرہ (وقیل فوری) أي واجب علی

الفوری (وعلیہ الفتویٰ) کما فی شرح الوہابیۃ (فیہائم بتاخیرھا) بلا علل، (۱)

ترجمہ۔

اور انکی زکوٰۃ کا وجوب عمر بھر میں تاخیر کے ساتھ ہے اور باقانی وغیرہ نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کا وجوب علی الفور ہوتا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے جیسا کہ ”شرح الوہابیۃ“ میں ہے۔ پس بغیر کسی عذر کی تاخیر کی وجہ سے گناہ گار ہوتا ہے۔



وجوب قربانی کے لیے صاحب نصاب بننے میں وقت کا اعتبار

سوال نمبر (268):

ایک غنی صاحب نصاب شخص نے قربانی میں ٹال مٹول کرتے ہوئے قربانی کے لیے کوئی جانور نہیں خریدا۔ یہاں تک کہ بارہ ذی الحجہ کو اپنی کسی ضرورت میں پورا نصاب صرف کیا۔ آیا اب اس کے ذمے قربانی واجب ہے یا نہیں؟

سینوا نؤجدا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی شخص کے لئے وجوب قربانی کے لیے قربانی واجب ہونے کے تمام شرائط (اسلام، عقل، بلوغ، اقامت، نصاب) کا ایام نحر کے آخری وقت (بارہ ذی الحجہ کے سورج غروب ہونے تک) میں پائے جانے کا اعتبار ہے، لہذا آخری وقت میں اگر کوئی ایک شرط بھی فوت ہو جائے تو وجوب قربانی کا حکم اس کے حق میں باقی نہیں رہتا۔

صورت مسئلہ میں ایام نحر کے آخری وقت میں صاحب نصاب نہ ہونے کی وجہ سے اس شخص پر قربانی واجب نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ولو كان أهلا في أوله، ثم لم يبق أهلا في آخره، بأن ارتد أو عسر أو سافر في آخره

لا تحب، (۱)

ترجمہ:

اگر قربان کے پہلے اہل وقت میں قربانی کا اہل تھا، لیکن آخر وقت میں اہل نہ رہا، یا اس طور کہ آخر وقت میں مرتد ہو یا تنگ دست ہو یا اس قدر بیمار ہو کہ قربانی واجب نہیں۔



قربانی کے شرکا میں سے کسی ایک کی نیت خالص نہ ہونا

سوال نمبر (269):

اگر کسی بڑے جانور کی قربانی کے شرکا میں کسی ایک شریک کی نیت خالص نہ ہو، بلکہ صرف گوشت کے حصوں کی نیت سے شرکت کی ہو تو کیا اس سے دوسرے شرکا کی قربانی متاثر ہوتی ہے؟

بیٹو! تجھ جیسا

الجواب وبالله التوفيق:

قربانی کا بنیادی مقصد اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر کسی محال مخصوص جانور کا خون بہانا ہے، اس لیے قربانی محض اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر کرنی چاہیے۔ چنانچہ اگر شرکا میں سے کوئی ایک بھی صرف گوشت کے حصول کی غرض سے شرکت کرے تو اس کے ساتھ بقیہ شرکا کی قربانی بھی ادا نہیں ہوتی۔

والدلیل علی ذلك:

أو كان شريك السبع من يربد المحم أو كان نصرانيا وسحر ذلك لا يجوز للأخوين أبها، (۲)

ترجمہ:

سات شرکا میں سے کوئی ایک شریک گوشت کا ارادہ رکھتا ہو یہ نصرانی ہو یا اسی طرح کوئی دوسری بات ہو تو

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الأضحية، الباب الأول، ۲۹۳/۵۰

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الأضحية، الباب الثامن فیما يتعلق بالشرکة فی الصحاب، ۳۰۱/۵۰

دوسروں کی قربانی بھی جائز نہیں ہوتی (جس طرح اس گوشت کا ارادہ رکھنے والے شخص وغیرہ کی قربانی جائز نہیں ہوتی)



قربانی کے گوشت کی تقسیم

سوال نمبر (270):

ایک انسان کے لیے بچے حصہ کی قربانی کا گوشت کس طریقہ سے تقسیم کرنا افضل و مستحب ہے؟

سُؤَالُ تَوَجُّہَا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی کے گوشت کو تین حصوں میں تقسیم کرنا افضل ہے۔ ایک حصہ غربا میں، دوسرا حصہ رشتہ داروں میں تقسیم کیا جائے اور تیسرا حصہ اپنے لیے رکھا جائے تاکہ خود بھی اس سے کھائے اور اپنے مل و عیال کو بھی کھائے۔ یہی مستحب طریقہ ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وبسحب ان یأکل من أضحية ویطعم منها غیره، والأفضل ان یصدق ثالثاً، ویحد ثلث

صیانة لأقاربه، وأصدقاله، ویذبح الثلث ویطعم العمی والفقیر جمیعاً (۱)

ترجمہ: مستحب یہ ہے کہ قربانی کے گوشت سے خود بھی کھائے اور دوسروں کو بھی کھائے اور افضل یہ ہے کہ اس کے ایک تہائی کو صدقہ کرے، دوسرے تہائی سے اپنے اعزاء اور احباب کی ضیافت کرے اور ایک تہائی کو ذخیرہ کرے اور غنی اور فقیر سب کو کھائے۔



میت کی طرف سے کی گئی قربانی کے گوشت کا حکم

سوال نمبر (271):

میت کی طرف سے جو قربانی کی جائے، اس کا گوشت کن لوگوں کو کھلانا درست ہے اور کن کو کھلانا درست نہیں؟

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الاضحیۃ، الباب الخامس فی بیان محل إقامة الواجب ۳۰۰، ۵

الجواب وبالله التوفيق.

جب کوئی شخص میت کی وصیت کے بغیر اپنی طرف سے قربانی کر کے اُس کا ثواب کسی فوت شدہ شخص کو بخش دے تو اس قربانی کا گوشت خود بھی کھا سکتا ہے اور انفاقاً فقرا سب کو کھلا سکتا ہے اور جب کسی فوت شدہ کی وصیت کے مطابق اس کے ترکہ سے قربانی کی جائے تو اس گوشت کا صدقہ کرنا واجب ہے۔ یہ صرف غرباء و فقراء کو کھلایا جاسکتا ہے اور ان میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ اگر میت کے اصول و فروع کے علاوہ کوئی رشتہ دار غریب ہو تو اس کو بھی کھلانا درست ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ولم یصحی عن میت من مال نفسه بغير امر الميت حار، وله أن يتناول منه ولا يلزمه أن يتصدق به لأنها لم تصر ملكاً للميت... وین صحی عن میت من مال الميت بامر الميت بمرمه التصدق بمرمه ولا يتناول منه. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی اپنے ہی مال سے کسی میت کی طرف سے اُس کے کہنے کے بغیر قربانی کر لے تو یہ جائز ہے اور اس کے لیے اس سے کھانا جائز ہے اور اس کے لیے یہ صدقہ کرنا ضروری نہیں۔ کیونکہ یہ میت کی ملکیت نہیں بنی ہے اور اگر میت کے کہنے پر اس میت کے پیسوں سے قربانی کرے تو اس شخص کے لیے یہ گوشت صدقہ کرنا ضروری ہے اور خود اس سے نہیں کھائے گا۔



اہل ذمہ کو قربانی کا گوشت کھلانا

سوال نمبر (272):

ہمارے ساتھ محلہ میں عیسائی اور سکھ رہتے ہیں۔ قربانی کا گوشت ان کو کھلانا جائز ہے یا نہیں؟

پیشوا نؤجودا

الجراب وبالله التوفيق:

اہل ذمہ کے ساتھ اخلاقی برتاؤ کرنا ممنوع نہیں، خصوصاً جب کہ وہ کسی مسلمان کے پڑوس میں رہتے ہوں تو پڑوس ہونے کی بنا پر ان کا حق بنتا ہے کہ ان سے اچھا سلوک کیا جائے۔ علانہ اہل ذمہ کو قربانی کا گوشت کھانا جائز رکھا ہے، لہذا پڑوس میں موجود عیسائیوں اور سکھوں کو قربانی کا گوشت کھانا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ويستحب أن يأكل من أضحيته ويطعم منها غيره ويهب منها ما شاء لنفسه والمفقر

والمسلم والدمي. كذا في العيانية، (۱)

ترجمہ

یہ مستحب ہے کہ آدمی اپنی قربانی کے گوشت سے کھائے اور اس سے دوسرے کو بھی کھلائے۔۔۔ اور قربانی کے گوشت سے جس قدر چاہے غنی، فقیر، مسلمان اور ذمی کو ہب کرے۔



دو سال سے کم عمر والی فریہ بھینس یا گائے کی قربانی

سوال نمبر (273)۔

حس گائے یا بھینس کی عمر دو سال سے کچھ کم ہو، لیکن فریہ ہو تو کیا ایسے جانور کی قربانی جائز ہے؟

ہنسواتو جروا

الجراب وبالله التوفيق:

فقہائے کرام کی مہارت سے معلوم ہوتا ہے کہ گائے یا بھینس کی قربانی کے جواز کے لیے ان کی عمر کم از کم دو سال ہو ضروری ہے، اگر اس سے عمر کم ہو تو ایسے جانور کی قربانی جائز نہیں ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

علا یحور شیء مما ذکر من الإبل والبقر والعم من الأصحية إلا الثني من كل جنس إلا الحلال

من الضأن خاصة إذا كان عظمها... والجدع من البقر ابن سنة، والثني منه ابن سنتين حتى لو
صحى باقل من ذلك لا يجوز (۱)

ترجمہ:

مذکورہ جانوروں یعنی اونٹ، گائے، بکرے میں سے صرف مٹی کی قربانی جائز ہے، البتہ جذع بھیڑ (یعنی چھوٹا
داما) اس سے مستثنیٰ ہے جب وہ بڑا ہو۔ گائے میں سے جذع، ایک سال داما اور مٹی دو سال کا ہوتا ہے۔۔۔ یہاں تک کہ
اگر اس سے کم عمر کے جانور کی قربانی کرے تو وہ جائز نہ ہوگی۔



ایک سال سے کم دنبہ کی قربانی

سوال نمبر (274):

دنبہ کی عمر اگر ایک سال سے کم ہو تو کیا اس کی قربانی جائز ہے؟

بسمو انور

الجواب وبالله التوفيق:

دنبہ کی قربانی جائز ہونے کے لیے شرط یہ ہے کہ کم از کم اس کی عمر ایک سال ہو۔ بہت گریں چھ ماہ کا دنبہ اس
قدر موٹا اور فربہ ہو کہ اگر ایک سال کے دنبوں میں اس کو چھوڑ جائے تو ان میں تمیز نہ ہو سکے، اور یہ بھی ایک سال والے
دنبوں جتن نظر آئے تو اس صورت میں ایسے فربہ دنبے کی قربانی جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولا یجوز شیء مما ذکرنا من الإبل والبقر والغنم عن الأصحية إلا الثني من كل جنس ولا

الجدع من الضأن خاصة إذا كان عظمها. (۲)

ترجمہ:

مذکورہ جانوروں یعنی اونٹ، گائے، بکرے میں سے صرف مٹی کی قربانی جائز ہے، البتہ جذع بھیڑ (یعنی چھوٹا

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الأصحیۃ، الباب الخامس فی بیان محل إقامة الواجب ۲۹۷/۵

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الأصحیۃ، الباب الخامس فی بیان محل إقامة الواجب ۲۹۷/۵۰

ماہ ذوال) اس سے پہلے ہے جب وہ بڑا ہو۔



مویہ جانور میں قربانی کی نیت کرنے کے بعد مرجانا

سوال نمبر (275)

ایک فقیر کو کسی نے جانور ہبہ کیا، فقیر نے نذر کیے بغیر اس میں یہ نیت کر لی کہ میں اس کو قربانی میں ذبح کروں گا لیکن یام قربانی سے پہلے وہ جانور مر گیا۔ اب فقیر پر اس کے بدلے دوسرے جانور کی قربانی واجب ہے یا نہیں؟
یٰٰنُوا نَزَّهَرَا

الجواب وبالله التوفیق:

کوئی فقیر (غیر صاحب نصاب) شخص جب تک قربانی کی نذر نہ مانے یا نہ قربانی کی نیت سے جانور نہ خریدے اس کی قربانی نفل شمار ہوتی ہے۔

صورت مسئول میں مویہ جانور میں اگر فقیر نے قربانی کرنے کی نذر مانی ہے نہ قربانی کی نیت سے خریدا ہے تو ہبہ کیے جانے کے بعد اس میں قربانی کی نیت کرنے سے اس پر قربانی واجب نہیں ہوتی، اس لیے اگر یہ جانور قربانی کرے سے پہلے مر جائے تو اس کے بدلے کسی دوسرے جانور کی قربانی اس پر واجب نہیں ہے۔ مویہ جانور میں نیت کے اذات قربانی کے وقت ظاہر ہوں گے، اس سے پہلے نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

وأما التطوع فأضحیة المسافر والعیر الذی سم یوحده منه النذر بالتحصیة ولا الشراء للأضحیة

لانعدام سبب الوجوب وشرطه. (۱)

ترجمہ

یہ مسافر اور اس فقیر شخص کی قربانی نفل ہے جس نے نہ قربانی کی نذر مانی ہو اور نہ قربانی کے لیے جانور خریدا ہو کیونکہ قربانی کا سبب وجوب اور شرط موجود نہیں۔



چرم قربانی کی قیمت مسجد و مدرسہ کی تعمیر یا دیگر اخراجات میں استعمال کرنا

سوال نمبر (276):

چرم قربانی کسی کو تمسکاً دی جائے اور وہ اسے بیچ کر اپنی رضا و رغبت کے ساتھ مسجد یا مدرسہ کی تعمیر یا دیگر اخراجات میں صرف کرے تو کیا یہ جائز ہے؟

سُبْحَانَ جبرما

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی کے گوشت کی طرح چرم قربانی فنی اور فقیر دونوں کو دینا درست ہے، البتہ بیچنے کے بعد اس کے پیسے فقرا کو دینا واجب ہے، لہذا قیمت چرم کا صدقہ واجب ہونے کی وجہ سے مسجد و مدرسہ کی تعمیر یا دیگر اخراجات میں صرف کرنا جائز نہیں۔ تاہم اگر چمڑا کسی کو ملکیا دیا جائے اور وہ اس کو بیچے تو اس کے لیے اس رقم کا استعمال مسجد و مدرسہ کی تعمیر یا دیگر اخراجات میں درست ہے۔

والسبیل علی ذلک:

وحیمة الکفیس بہا التصدق علی الفقیر ثم ہو یکمن سکون الثواب بہما و کدافی تعمیر

المسجد. (۱)

ترجمہ

زکوٰۃ کے پیسوں سے میت کی تکفین کے لیے حید یہ ہے کہ یہ پیسے فقیر پر صدقہ کیے جائیں، پھر وہ (اس کے ذریعے) میت کی تکفین کر لے تو ثواب دونوں کو (زکوٰۃ دینے والے اور فقیر کو) ملے گا اور وہی طرح حیلہ مسجد کی تعمیر میں بھی ہے۔



قربانی کی کھان غنی کو دینا

سوال نمبر (277):

قربانی کی کھان غنی کو دینا کیسا ہے؟ اور نذر مانی ہوئی قربانی یا اس کے علاوہ واجب یا غنی قربانی کی کھان غنی کو دینے میں کچھ لائق ہے یا نہیں؟

بیٹو اتو جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

نذر مانی ہوئی قربانی کا گوشت جس طرح صوم و فروع اور غنی کو ہبہ کرنا یا کھانا درست نہیں، اسی طرح نذر مانی ہوئی قربانی کی کھان بھی اصول و فروع اور غنی کو دینا درست نہیں ہے، بلکہ فقرا کو صدقہ کرنا واجب ہے اور غنی قربانی یا نذر کے علاوہ واجب قربانی کی کھان غنی یا فقرا کو ہبہ کرنا درست ہے، چاہے وہ اصول و فروع ہوں یا نذر ہوں۔

والتمیل علی لہ:

وہب مہا ماشاء للعبي، والعقير، والمسلم، والدمي كدانی العیائیة (۱) ترجمہ قربانی کرنے والا اس میں سے جو چاہے غنی، فقیر مسلمان اور ذمی سب کو ہبہ کر سکتا ہے۔



صاحب نصاب کا ایام عید میں مرجانے کی صورت میں قربانی کا حکم

سوال نمبر (278):

اگر کوئی غنی شخص عید الاضحیٰ کے ایام میں مرجائے اور ابھی تک اس نے قربانی نہیں کی ہو تو کیا اسی عید کی قربانی اس کے ذمہ آتی ہے؟

بیٹو اتو جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

وجوب قربانی کی شرائط پائے جانے کے بعد اگر یہ شرائط ایام نحر کے بالکل اخیر وقت (بارہویں ذی الحجہ کے

غروب) تک برقرار رہیں تو وجوب بھی بندہ کے ذمہ رہ جاتا ہے اور اگر خیر وقت آنے سے پہلے ان میں سے کوئی ایک شرط بھی باقی نہ رہے تو وجوب بندہ کے ذمے سے ساقط ہو جاتا ہے۔ اسی کو دیکھتے ہوئے فقہ نے لکھا ہے کہ جب غنی ایام نحر میں وفات پا جائے تو قربانی اس کے ذمے سے ساقط ہو جاتی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو كان موسراً في أيام الحر فم يصح، حتى مات قبل مصي آباء الحر سقطت عنه

الذمجة. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی شخص قربان کے دنوں میں غنی ہو، و قربانی نہ کرے، یہاں تک کہ قربانی کے دن گزرنے سے پہلے وفات پا جائے تو اس سے قربانی ساقط ہو جائے گی۔



حرم قربانی کی رقم دینے کے بعد تصدق کی نیت کرنا

سوال نمبر (279):

ایک شخص نے کسی فقیر کو حرم قربانی کی رقم اس کے واجب التصدق ہونے کی نیت کیے بغیر خیرات کی نیت سے دے دی، وہ فقیر چھا گیا۔ کیا فقیر کو اس طرح دیے سے ذمہ فارغ ہو جاتا ہے یا نہیں؟ فقیر کو دیے کے بعد ان پیسوں کے واجب التصدق ہونے کی نیت کرنے کی ضرورت ہے یا نہیں؟

جواب: ضرور

المواب وبالله التوبہ:

حرم قربانی کی رقم کسی فقیر و مسکین کو دینے کا عمل واجب ہے، اس میں یہ ضروری نہیں کہ اس کے واجب التصدق ہونے کی نیت بھی کرے، بلکہ کسی فقیر و مسکین کو صدقہ و خیرات کی نیت سے دینے کے ساتھ اس شخص کا ذمہ فارغ ہو جاتا ہے۔ فقیر کو صدقہ و خیرات کی نیت سے دینے کے بعد اس کے واجب التصدق ہونے کی نیت کرنے کی

کوئی ضرورت نہیں ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

وینصدق بجلدها أو بعمل منه نحو غربال وجراب۔ (۱)

ترجمہ:

قربانی کی کھال صدقہ کرے یا اس سے پھلتی یا نکوار کا میان وغیرہ بنالے۔



قربانی کی کھال کی قیمت دوسرے علاقے کو بھیجنا

سوال نمبر (280):

قربان کی کھال یا اس کی قیمت دوسرے علاقے میں موجود مستحق رشتہ دار یا طلبہ کو بھیجنا کیسا ہے؟

بینوا تو جروا

الجواب وبالله التوفيق:

قربانی کی کھال غنی (صاحب نصاب) اور غریب دونوں کو دی جاسکتی ہے، البتہ بیچنے کے بعد اس کی قیمت کا مصرف صرف غریب و فقیر ہیں اور کھال کی قیمت دوسرے کو دینے کی صورت میں اپنے علاقے کے فقرا کو مقدم رکھا جائے۔ بغیر کسی مصحت کے دوسرے علاقے میں کھال کی قیمت بھیجنا مکروہ ہے، لیکن اگر کسی دوسرے علاقے میں مستحق رشتہ دار، نیک، ورثاتی لوگ، طلبہ دین یا زیادہ احتیاج رکھنے والے لوگ موجود ہوں تو ایسی صورت میں کھال کی قیمت یا دوسرے صدقات واجہد دوسرے علاقے کو بھیجنے میں کوئی کراہت نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب:

(و) کرہ (مقہد، إلا إلى مریة) بل می الطہیریۃ: لا تغبل صدقة الرجل وقرینہ محابیح، حتی یتدا

بہم، فسد حاجتہم (أو أحوج) أو اصمغ أو أرغ أو اصع فسلین (أر من در الحرب إلى در الإسلام

أو إلى طالب علم)، (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب لأضحية، الباب السادس: ۳۰۶/۵

(۲) الدر المختار معی صدر المختار، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۳۰۴/۳۰

ترجمہ

زکوٰۃ کا منتقل کرنا مکروہ ہے مگر یہ کہ رشتہ داروں کے لیے ہو۔ بلکہ فتاویٰ ظہیریہ میں ہے کہ آدمی کا صدقہ قبول نہیں ہوتا جب کہ اس کے رشتہ دار محتاج ہوں، یہاں تک کہ ان سے ابتدا کرے اور ان کی حاجت پوری کرے۔ یا زیادہ محتاج کے لیے منتقل کیا جائے یا زیادہ نیک اور پرہیزگار کے لیے یا مسلمانوں کے لیے زیادہ نفع بخش ہونے کی نیت سے یا دارالحرب سے دارالاسلام میں یا دین کے کسی طالب علم کی طرف منتقل کیا جائے (تو ان تمام صورتوں میں ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنا جائز ہے)



قربانی کی کھال مسجد کے امام کو اجرت میں دینا

سوال نمبر (281):

قربانی کی کھال یا اس کی قیمت محلے کی مسجد کے امام کو اجرت میں دینا کیسا ہے؟

بیشوا انتھروپا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی کا گوشت یا اس کی کھال جس طرح نصاب کو اجرت میں دینا جائز نہیں، اسی طرح مسجد کے امام کو بھی اجرت میں دینا ناجائز ہے، تاہم اگر امام کے لیے تنخواہ مقرر ہو تو اس صورت میں اجرت کی نیت کیے بغیر قربانی کی کھال مسجد کے امام کو دینے میں کوئی حرج نہیں، اگرچہ امام مالدار ہی کیوں نہ ہو اور کھال کی قیمت امام کو دینا اس وقت صحیح اور درست رہے گا، جب کہ وہ زکوٰۃ اور صدقات واجبہ کا مصرف ہو، ورنہ اگر وہ خود صاحب نصاب ہو تو کھال کی قیمت اس کو دینا صحیح نہیں ہے، بلکہ کسی فقیر اور مسکین کو دینا واجب ہے۔

والذیل علی ذلك:

و یصدق بحلہا أو بعمل مہ نحو غریبال و جراب ولا ان یعطی اجر الحزار، والدایح

سہا (۱)

ترجمہ: قربانی کی کھال صدقہ کرے یا اس سے چھلنی یا گوشت کا مینہ وغیرہ بنالے۔۔۔۔۔ اور اسے نصاب اور ذبح

کرنے والے کو اجرت میں دینا جائز نہیں۔



تمام شرکاء کا باہمی رضامندی سے زائد حصہ بنا کر صدقہ کرنا

سوال نمبر (282)۔

گائے کی قربانی میں حصہ لینے والے سات شرکاء باہمی رضامندی سے ایک زائد حصہ مجموعی گوشت میں بنا کر سب شرکاء کی طرف سے صدقہ کریں تو کیا یہ جائز ہے؟

جینو تضرعاً

اجواب وباللہ الشرفیہ:

قربانی کے تمام شرکاء کا باہمی رضامندی سے گوشت کا ایک زائد حصہ بنا کر صدقہ کرنا جائز ہے تاکہ سب کی رضامندی سے فقر میں تقسیم کیا جائے، البتہ انتخاب کی رعایت رکھتے ہوئے ہر شریک کے حصے سے ایک تہائی شامل کیا جائے تو زیادہ بہتر ہوگا، تاہم اس سے زیادہ یا کم صدقہ کرنا بھی جائز ہے۔

واللہ لیل علی ذلک:

و لأفضل أن يتصدق بالتنت. (۱)

ترجمہ افضل یہ ہے کہ قربانی کرنے والا تہائی حصہ کو صدقہ کرے۔



کاروبار میں معاون بیٹوں پر قربانی کا وجوب

سوال نمبر (283):

ایک شخص مائیکب روپے کا کاروبار کرتا ہے اور اس کے کئی بیٹے اس کے ساتھ بطور معاونت کام کرتے ہیں، جب کہ باپ نے بھی تک اچے کسی بیٹے کو اپنا شریک نہیں بنایا ہے تو ایسی صورت میں قربانی صرف باپ پر واجب ہوتی

ہے یا باپ بیٹوں سب پر لگ الگ قربانی واجب رہے گی؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحواب وباللّٰہ التوفیہ:

جب تک باپ نے اپنے کاروبار میں کسی بیٹے کو شریک نہیں بنایا ہو، بلکہ ان کو صرف معاون کے درجہ میں رکھ ہو تو بیٹا باپ کے اس کاروبار میں ملکیت کا حق نہیں رکھتا، لہذا ایسی صورت میں قربانی صرف باپ پر واجب ہوتی ہے اور بیٹوں پر قربانی واجب نہیں۔ تاہم اگر بیٹوں میں سے کسی کے ساتھ اس کی الگ ملکیت میں اس کاروبار کے علاوہ مقدار عصاب میں کوئی نقدی یا رائد از ضرورت سمات وغیرہ ہو تو اس پر بھی قربانی واجب ہوگی۔

والذلیل علی ذلک:

الأب وإنه یکسب فی صعه واحدة وسم یکسب بها شیء، فالکسب کلہ لأب إن کان الابن فی عیالہ لکونه معیالہ (۱)

ترجمہ

اپ بٹا دونوں ایک صنعت سے کما رہے ہوں اور بن دووں کا ذاتی طور پر نہج نہ ہو تو ساری کماں باپ کی ہوگی بشرطیکہ بیٹا باپ کے زیر پرورش ہو۔ کیونکہ بیٹا باپ کا معاون ہے۔



گھریلو اخراجات مشترک ہوں تو مختلف افراد پر قربانی

سوال نمبر (284)

اگر ایک گھر میں کئی بیٹے اپنے باپ کے ساتھ رہتے ہوں اور سب بیٹے پنا پنا کاروبار کرتے ہوں اور سب بیٹے باپ کو گھر کے اخراجات کے لیے پیسے دیتے ہوں۔ اس کے علاوہ باپ خود بھی صاحب نصاب ہے تو کیا باپ کی قربانی سب گھرواؤں کی طرف سے کفایت کرتی ہے یا ہر صاحب نصاب پر الگ قربانی کرنا واجب ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفيق:

قربانی ہر اس مائل، بالغ، عقیم مسلمان پر واجب ہے جو صاحب نصاب ہو۔ صورت مسئلہ میں باپ کے صاحب نصاب ہونے کی وجہ سے اس پر قربانی واجب ہے اور اس کا جو بیٹا صاحب نصاب ہو، اس پر اپنی طرف سے قربانی واجب ہے۔ باپ کی قربانی اس کے کسی صاحب نصاب بیٹے کے ذمے واجب قربان سے کفایت نہیں کرتی، بلکہ شرعاً جو شخص بھی غنی ہو، اس پر خود قربانی واجب ہوتی ہے۔ یاد رہے کہ بننا اس وقت غنی متصور ہوگا جب یہ خود صاحب نصاب ہو۔

والدلیل علی ذلك:

(وام شرائط الوجوب) سب ایسا، وهو ما يتعلق به وجوب صدقة فطر دون ما يتعلق به وجوب الركوب۔ الموسس فی ظہر بروایة من له مائت درهم وعشرون دينار أو شيء يبيع ذلك، سوى مسكه ومتاع مسكه ومركوبه ونحوه في حاجته التي لا يمتنع عنها (۱) ترجمہ قربانی کے وجوب کی شرائط میں سے ایک تو، مگر یہ بھی ہے اور اس کی مقدار وہی ہے جس سے صدقہ فطر کا وجوب متعلق ہے نہ کہ زکوٰۃ کا۔۔۔ اور ظاہر الرویۃ کے مطابق تو اگر وہ شخص ہے جس کی ملکیت میں دو سو درہم یا بیس دینار ہوں یا کوئی ایسی چیز ہو جس کی مالیت مذکورہ نصابوں میں سے کسی ایک تک پہنچ جائے جو اس کے گھر، گھر کے سامان، سواری اور اس کی ضروری حاجتوں میں مشغول خادم کے علاوہ ہو۔



قربانی کے دوران جانور کا پاؤں یا سینگ ٹوٹ جانا

سوال نمبر (285)

جانور کو قربانی کے لیے زمین پر لٹائے وقت اگر اس کا پاؤں یا سینگ جڑے ٹوٹ جائے تو کیا اس کی قربانی جائز ہے؟

ہینوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

ویسے تو جس جانور کا پاؤں ٹوٹ جائے یا سینگ جڑے ٹوٹ جائے تو اس کی قربانی جائز نہیں ہوتی، تاہم جانور کو

قربانی کے لیے زمین پر لٹاتے وقت اگر اس کا پاؤں ٹوٹ جائے یا سینک جڑ سے نکل جائے تو اس کی قربانی جائز ہے۔
والدلیل علی ذلك:

وَبَوَّأَصْحَمَهَا لِيَذْبَحَهَا فِي يَوْمِ النَّحْرِ، فَاضْطَرَّتْ، فَامْكُثَتْ رَجُلَهَا، وَذَبَحَهَا أَجْرَاتِهِ
استحساناً (۱)

ترجمہ: اگر قربانی کے دن جانور کو ذبح کرنے کے لیے اُسے زمین پر لٹایا تو وہ حرکت کرنے لگا جس سے اس کا پاؤں ٹوٹ گیا اور اس نے اُسے ذبح کیا تو استحساناً اس کی قربانی جائز ہے۔



بلا عذر قربانی نہ کرنا

سول نمبر (286):

اگر کوئی صاحب نصاب شخص بغیر کسی شرعی عذر کے قربانی چھوڑ دے اور قربانی کے ایام گزر جانے کے بعد پشیمان ہو جائے تو ایسے شخص کو کیا کرنا چاہیے؟

پیشوا توجہ رہا

الجواب وبالله التوفيق:

قربانی ذبح کرنا صرف ایام نحر کے ساتھ خاص ہے، اس لیے صاحب نصاب شخص نے اگر ایام نحر میں قربانی نہیں کی تو ایام نحر گزرنے کی صورت میں اس کی قیمت صدقہ کرنا ضروری ہے اور جس شخص نے قربانی کی نذر کی ہو یا فقیر نے قربانی کے لیے جانور خریدا ہو تو اُس رندہ جانور کا صدقہ کرنا ضروری ہوگا۔ جانور کی موجودگی کی صورت میں قیمت کی جگہ اسی جانور کا صدقہ کرنا متعین ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وَلِوَسْمِ بَصَحِ حَتَّى مَعَتِ أَيَّامُ النَّحْرِ، كَانُوا حَتَّى عَمِيَ نَفْسُهُ أَوْ كَانَ فَقِيرًا، وَقَدْ شَرَى
لِأَصْحِهِ صَدَقَ بِهَا حَبَّةً، وَبِكَانَ عَمِيًا تَصَدَّقَ بِقِيمَةِ شَاةٍ اشْتَرَى أَوْ سَمَ بِشَرٍّ، لِأَنَّهُ وَجِبَةُ عَلَى الْعَمِيِّ

رجب عسی الفقیر بالشراء بید التصحیہ (۱)

ترجمہ اور اگر قربانی کہیں کی یہاں تک کہ ایامِ غزیر گئے تو اس سے بچنے پر واجب کیا ہو یا وہ فقیر ہو اور اس نے قربانی کا جانور خریدا ہو تو وہ اس کو زندہ صدقہ کرے گا اور اگر ماں دار ہو تو بکری کی قیمت صدقہ کرے گا چاہے قربانی کا جانور خرید ہو یا نہیں اس لیے کہ قربانی مالدار پر واجب ہے، جب کہ فقیر قربانی کی نیت سے خریدنے سے واجب ہو جاتی ہے۔



قربانی کا وقت

سوال نمبر (287).

قربانی کرنے کا مستحب اور بہتر وقت کونسا ہے؟ کیا اس میں دیہات اور شہر کا کوئی فرق ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کس مقام سے ہے؟

جیسو نیو جروا

العوام و باللہ التوفیق:

قربانی کے لیے مقررہ وقت تین دن ہیں، جو ذی الحجہ سے، رہوئیں دی الحجہ کی شام تک ہے، تاہم پہلے دو قربانی زیادہ بہتر ہے۔ رات اور دن کے کسی بھی حصے میں قربانی جائز ہے، لیکن رات کے وقت قربانی کرنا مکروہ ہے۔ جہاں عید کی نہر پڑھی جاتی ہو، وہاں پر قربانی کا وقت دس ذی الحجہ کو عید کی نماز و خطبہ کے بعد شروع ہوتا ہے، جب کہ دیہات میں جہاں جمعہ و عیدین واجب نہ ہوں دس ذی الحجہ کو فجر کی نماز کے بعد قربانی کی جاسکتی ہے۔ اس میں قربان کرنے والے کی رہائش کا اعتبار نہیں، بلکہ اس جگہ کا اعتبار ہوگا جہاں قربانی کی جاتی ہو، اس لیے شہر میں رہائش رکھنے والے کی قربانی اگر دیہات میں ہو تو عید کی نماز سے قبل قربانی میں کوئی حرج نہیں اور اگر دیہاتی شہری علاقہ میں کسی کے ساتھ قربانی میں شریک ہو تو عید کی نماز تک انتظار کرے۔

والدلیل علی ذلک:

وف الاضحیۃ ثلاثۃ ايام العاشر والحادی عشر والثانی عشر اوسیا اقصی و آخرها اذوہا، و بحور فی عیارھا ولیلہا بعد طروق العصر من یوم الحرامی عروب الشمس من الیوم الثانی عشر الا انہ یکرہ الذبح فی البین ۱۰۰ الوقت المستحب الاضحیۃ فی حق اهل السواد بعد طروق الشمس و فی

حق اہل المصر بعد الخطبة. (۱)

ترجمہ: قربانی کا وقت تین دن ہیں ذی الحجہ کا دسواں، گیارہواں اور بارہواں دن۔ ان میں پہلے دن قربانی سب روادہ بہتر ہے، ورنہ آخری دن سب سے کم فصیلت والا ہے۔ دسویں تاریخ کے طلوع صبح سے لے کر بارہویں دن کے غروب آفتاب تک دن رات دونوں میں قربانی جائز ہے۔ بہتر رات کو مکروہ ہے۔ وہابیوں کے لیے قربانی کا مستحب وقت طلوع آفتاب کے بعد ہے، جب کہ شہریوں کے لیے خبیہ کے بعد قربانی کا وقت ہے۔



صاحب نصاب طالب علم کی قربانی

سوال نمبر (288):

جو طالب علم صاحب نصاب ہو مگر نقد رقم مدرسے میں اس کے پاس موجود نہ ہو، گاؤں بھی مدرسے سے دور ہو تو کیا اس پر قربانی واجب ہوگی؟

بینوا تضرعوا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر طالب علم مدرسہ میں مقیم ہے، اور گاؤں سے ماں منگوانے میں کوئی خاص وقت نہ لگتا ہو تو پھر صاحب نصاب ہونے کی صورت میں قربانی واجب رہے گی۔ آج کل آمدورفت اور ذرائع ترسیل میں استحکام کی وجہ سے کسی کے لیے کوئی مسئلہ نہیں کہ وہ گاؤں سے رقم منگوا سکے، چند منٹوں میں وسائل ترسیل کے ذریعے ایک جگہ سے دوسری جگہ رقم منتقل ہو سکتی ہے، تاہم اگر کہیں کوئی ایسی صورت ہو کہ رقم تک رسائی مشکل ہو تو پھر قربانی واجب نہیں رہے گی۔

والفعل علی ذلک:

وكدانوكارہ مال غالب لا یصل إلی فی أہام النحر؛ لأنہ فقیر وقت عبیۃ العال، حتی تحل

الصدقة. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الاضحیۃ، الباب الثالث فی وقت الاضحیۃ: ۲۹۵/۵

(۲) بدائع الصنائع، کتاب النضحیۃ، فصل فی شروط وجوب لأضحیۃ ۲۸۳/۶

ترجمہ

ایسا ہی (قربانی واجب نہیں) اگر مال قاصب ہو اور قربانی کے دنوں میں پہنچنا ممکن نہ ہو، کیونکہ مال کی عدم موجودگی کے وقت وہ فقیر ہے، یہاں تک کہ اس کے لیے صدقہ دینا بھی جائز ہے۔



حرام آمدنی والے کو قربانی میں شریک کرنا

سوال نمبر (289):

سود خور، رشوت لینے والے یا دیگر حرام طریقے سے کمانے والے شخص کے ساتھ قربانی میں شریک ہونا جائز ہے

یا نہیں؟

بیتنا نؤجرھا

الجراب وبالله التوفیق

اگر کوئی شخص ایسا ہو کہ اس کے ذرائع آمدنی مکمل طور پر حرام ہوں یا کثرت آمدنی حرام ہو اور اس کے علاوہ اور کوئی حرام آمدنی نہ ہو تو ایسے شخص کیساتھ قربانی کے جانور میں شریک ہونا شرعاً جائز نہیں۔ لیکن اگر حلال ذرائع آمدنی حرام آمدنی سے راند ہوں تو پھر اس کیساتھ قربانی میں شریک ہونا جائز ہے۔

والذیل علی ذلك.

كل الربوا، وكاسب الحرم اهدى إليه، أو أضافه، وغالب ما به حرام لا يقبل، ولا يأكل.

والہ کاں غالب ما به حلالاً لا باس بقبولہ، و الاکل مہ، (۱)

ترجمہ سود کھانے والے و حرام کمانے والے کا اگر کثرت مال حرام ہو اور وہ کسی کو ہدیہ دے یا ضیافت کرے تو اس کا ہدیہ قبول نہ کرے اور ضیافت نہ کھائے۔ اور اگر اس کا کثرت مال حلال ہو تو اس کا ہدیہ قبول کرنے اور دعوت کھانے میں کوئی حرج نہیں۔



قربانی کے نفس وجوب اور وجوب اداء میں فرق کے اثرات

سوال نمبر (290):

العصر مارچ ۲۰۰۰ء کے شمارہ میں یہ مسئلہ نظر سے گزرا کہ

”قربانی کے وجوب میں اس جگہ کا اعتبار ہوتا ہے جہاں قربانی کی جاتی ہو، قربانی کرنے والا جہاں بھی ہو اس کا اعتبار نہیں۔ چنانچہ صورت مسئولہ میں جب پشاور میں عید کا اعلان ہو تو قربانی جائز ہوگی۔ اگرچہ مکمل کراچی میں رہے ہوئے اس دن عید نہ منائے، ہمارے فقہائے کرام لکھتے ہیں کہ قربانی کا وقت شہر میں عید کی نماز کے بعد شروع ہوتا ہے، جب کہ دیہات میں عید کی صبح سے یہ وقت شروع ہوتا ہے۔ ایسی صورت میں اگر کسی کو گوشت جلدی کھانے کی خواہش ہو تو اس کو چاہیے کہ اپنی قربانی دیہات میں بیچے تاکہ صبح سویرے اس کا گوشت تیار ہو سکے۔“

لیکن فروری ۲۰۰۰ء کے ماہنامہ ابلہ غ کراچی میں اس جیسے مسئلہ کے بارے میں جو حکم بیان ہوا ہے وہ بظاہر اس سے مختلف ہے، اس میں ہے کہ جو شخص پاکستان میں ہو اور اپنی قربانی افغانستان میں کرانا چاہتا ہے۔ افغانستان میں عید ایک دن پہلے ہونے کی صورت میں افغانستان میں اس کی قربانی پہلے دن کرنے سے ذمہ فارغ نہیں ہوتا، کیونکہ نفس وجوب کے بارے میں اس جگہ کے وقت کا اعتبار ہوگا جہاں قربانی دنا رہا ہو۔ ایسی صورت میں اگر پاکستان میں عید ہونے سے قبل افغانستان میں عید کا اعلان ہو کر قربانی کی جائے تو نفس وجوب سے قبل یہ قربانی ہوگی جو صحیح نہیں۔ اب یہی ہر اپنی ممالک پاکستان سے، اوقات کے اعتبار سے مؤخر ہیں، اس لیے اگر انگلینڈ میں ایک شخص پاکستان میں کسی شخص کو قربانی کے لیے وکیل مقرر کرے اور یہاں قربانی ایسے وقت میں ہو کہ وہاں انگلینڈ میں طلوع فجر نہ ہوا ہو تو یہ قربانی بھی وقت سے پہلے ہو کر ادا نہیں ہوگی۔

براہ کرم دونوں صورتوں میں جو اختلاف ہے اسکا ازالہ فرمائیں تاکہ اطمینان حاصل ہو؟

بیشوا نذیر

الجواب وبالله التوفیق:

صرف آپ کو نہیں بلکہ العصر اور ”ابلہ غ“ کے کئی قارئین اس اشتباہ سے دوچار ہیں۔ ہمارے ایک مخلص دوست فاضل اجل حضرت مولانا خلیق الزمان صاحب خطیب شاہی مسجد حیرال نے ایک ملاقات میں اس کا تذکرہ کیا کہ العصر اور ابلہ غ کے جواب میں اختلاف محسوس ہو رہا ہے۔ ایسا ہی گزشتہ دنوں ہمارے ایک دوسرے کرم فرما حضرت

مولانا شاہ صاحب ایچ ایم سعید کتب خانہ کراچی نے بھی اسکی طرف توجہ دلائی، لیکن ہے اس کے علاوہ بھی کئی ایسے دوست ہوں جنہوں نے انصر اور السلاغ دونوں کو دیکھا ہو ضرور یہ تاثر لیا ہوگا، لیکن اس کی بنیادی وجہ ہمارے جواب میں نفیس وجوب اور وجوب ادا کی شرائط میں فرق کا فقدان تھا جہاں کہیں نفیس وجوب ایک وقفہ ہو، یعنی کسی علاقے میں عید کا اعلان ہو جائے تو اس علاقہ کے انصاف کے حق میں عید کی صبح طلوع فجر سے اضحیٰ واجب ہوتا ہے، تاہم اس علاقہ میں شری کے حق میں نماز عید کا انتظار کیا جائے گا، جب کہ دیہاتی کے حق میں تو کیل کی صورت میں اس کی قربانی صحیح ہوگی، کیونکہ نفیس وجوب سب کے حق میں متحقق ہے، لیکن جہاں کہیں عید کے اعلان میں ایام کے اختلاف کی صورت ہو، جیسا کہ افغانستان اور پاکستان میں عموماً ایک دن کا فرق ہوتا ہے یا کبھی کبھار پشاور اور کراچی میں دن کا فرق ہوتا ہے تو ایسی صورت میں جہاں عید کا اعلان نہ ہو تو اس کے حق میں نفیس وجوب کا تحقق نہیں پایا جاتا ہے اس لیے ایسی صورت میں اگر اس کی طرف سے کہیں قربانی افغانستان یا پشاور میں کی جائے تو وقت سے پہلے یہ قربانی ہوگی جو یقیناً صحیح نہیں۔ اس کی مثال اس طرح ہے کہ وقت کے داخل ہونے سے قبل نماز پڑھی جائے۔ ظاہر ہے اس صورت میں اعادہ واجب ہے۔ یہی حکم قربانی کا بھی رہے گا جہاں کہیں کیل ایسے وقت میں قربانی کرے کہ سوکل کے حق میں طلوع فجر نہ ہونے کی وجہ سے نفیس وجوب نہ ہو تو قربانی صحیح نہیں ہوگی۔ ایسی حالت میں کیل اس کا پابند ہوگا کہ وہ سوکل کے حق میں وجوب کے انعقاد کا انتظار کرے۔ فقہائے کرام کی تصریحات اس کے بارے میں یوں ہیں، علامہ کا سائی فرماتے ہیں:

أما وقت الوجوب فأيام المحر، فلا تحب قبل دخول الوقت، لأن الواجبات المؤقتة لا تحب قبل أوقاتها كالصلاة والصوم وسواهما ماد طلع المحرم من اليوم الأول فقد دخل وقت الوجوب فتحب عند اجتماع شرائط الوجوب، ثم يجوز الأداء بعد ذلك شرائط آخره كرها في مواضعها، فإن وجدت يسجور وإلا فلا، كما تحب الصلاة بدخول وقتها، ثم إن وجدت شرائط جواز أدائها جازت وإلا فلا (۱) ترجمہ:

قربانی کے وجوب کا وقت ایام تحر ہیں۔ پس وقت سے پہلے واجب نہیں، کیونکہ جو واجبات خاص اوقات سے متعلق ہوں، وہ اوقات سے پہلے واجب نہیں ہوتے، جیسا کہ روزہ وغیرہ۔ پس جب عید کے پہلے دن کا طلوع فجر ہو تو وجوب کا وقت داخل ہوا، لہذا دوسری شرائط کی رعایت پر قربانی واجب رہے گی۔ مگر وجوب ادا کے لیے اس کے بعد

دوسری شرائط ہیں جس کا تذکرہ ہم اپنی جگہ کریں گے۔ اگر وہ شرائط موجود ہوں تو قربانی جائز ہے، ورنہ نہیں، جیسا کہ نماز کا وقت داخل ہوئے پر نماز واجب رہی ہے، لیکن پھر اس کی صحت ادا کے لیے شرائط ہیں اگر وہ شرائط ہوں تو جائز ہے، ورنہ نہیں۔

اس لیے فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ ماہ رمضان کے داخل ہونے سے قبل شعبان کے مہینہ میں رمضان کا روزہ نہیں رکھا جاسکتا۔

بَدَّ صَامَ شَعْبَانَ مَطْلُ أَهْ مِنْ رَمَضَانَ، فَلَا يَحُورُ، لِأَنَّهُ آدَاءُ قَبْلِ السَّبَبِ (۱)

ترجمہ جب شعبان میں اس خیال سے روزہ رکھے کہ یہ رمضان کا ہے تو روزہ جائز نہیں، کیونکہ یہ سبب سے پہلے درجہ کی ہے (جو معتبر نہیں)۔

اس جواب کے سامنے آنے کے بعد ہمارے گزشتہ جواب کی تصحیح کی جائے کہ ایسی صورت میں پشت در کا آدمی جب کراچی میں رہائش پذیر ہو تو پشاور میں اس کی قربانی اس وقت درست نہیں ہوگی جب کراچی میں عید کا اعلان نہ ہوا ہو اور اس کے حق میں نفیس وجوب تحقق نہیں ہوگا۔



بغیر سینگ والے جانور کی قربانی

سوال نمبر (291):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر ایک جانور کے پیدائشی طور پر ایک یا دونوں سینگ نہ ہوں تو کیا اس جانور کی قربانی جائز ہے؟

سیدنا تاج محمد

الجواب وبالله التوفيق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق جس جانور کے پیدائشی طور پر ایک یا دونوں سینگ نہ ہوں تو ایسے جانور کی قربانی میں کوئی قبح نہیں، بہت گراں ایک یا دونوں سینگ جز سے اکٹھے گئے ہوں تو ایسی صورت میں قربانی جائز نہیں رہے گی۔

والذہیل علی ذلک:

قوله (ویرصحنی بالمعطاء) وہی التي لا ترون لها خلقة، وكذا العظماء التي ذهب بمصر قريها

بالكسر أو غيره، فإن بلغ الكسر إلى المع لم يجر (۱)

ترجمہ:

اور ”جہا“ کی قربانی جائز ہے۔ یہ وہ جانور ہے جس کے سینک پیدا نشی طور پر نہ ہوں۔ اسی طرح عظماء کی

بھی، اور یہ وہ جانور ہے جس کے سینک کا بعض حصہ ٹوٹنے یا کسی اور سبب سے گرا ہو، البتہ اگر دماغ تک پہنچ گیا ہو یعنی سینک جڑ سے ٹوٹ گیا ہو تو پھر قربانی جائز نہیں ہے۔



قربانی کے بعد بچہ نکلنا

سوال نمبر (292):

قربانی ذبح کرنے کے بعد اگر جانور کے پیٹ میں بچہ یا زائد بچہ نکلے تو اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟

جواب:

الجواب وبالله التوفيق:

ذبح کے دوران اگر کسی جانور کے پیٹ میں بچہ پایا گیا تو اس کے حکم میں فقہ کا اختلاف ہے۔ صاحبین کے ہاں ماں کا ذبح کرنا جائز (بچے) کے لیے کافی ہے اس لیے جنس کو ذبح کیے بغیر اس کا کھانا جائز ہے، جب کہ امام صاحب کے ہاں ماں کا ذبح کرنا جائز کے لیے کافی نہیں، بلکہ جنس کو مستقل ذبح کرنا لازمی ہے۔ چنانچہ ذبح کے بعد مردہ بچہ نکلنے کی صورت میں امام صاحب کے نزدیک اس کا کھانا جائز نہیں، چونکہ فقہائے کرام کی عمرات امام ابوحنیفہؒ کی مؤید ہیں اس لیے اگر بچہ زندہ نکلے تو اس کو ذبح کرنا لازم ہوگا، جب کہ مردہ نکلنے کی صورت میں اس کا کھانا جائز نہیں ہوگا۔

والذہیل علی ذلک:

ومن سحر سامة أو دبح بقرّة، أو جسدی بطنها حبساً میا لم یؤکل أشعر أو سم یحمر وهد عذ

(۱) رد المحتار علی الدر المنثور کتاب الأضحية ۱/۶۶۲

ابی حبیبۃ، و هو قسوں رفیق و احسن بن زیاد، و قال ابو یوسف و محمد: اذ اتم خلقته اكل و هو مول الشافعی (۱)

ترجمہ:

اور جس نے اونٹنی یا گائے کو ذبح کیا اور اس کے پیٹ میں مرا ہوا بچہ پایا تو اسے نہیں کھایا جائے گا، اس کے بال اُگے ہوں یا نہ ہوں۔ یہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے اور یہی امام زفرؒ اور حسن بن زیادؒ کا قول بھی ہے۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں: جب اس کی خلقت (بدن کی بناوٹ) پوری ہو چکی ہو تو اسے کھایا جاسکتا ہے اور یہی امام شافعیؒ کا قول بھی ہے۔



بڑے جانور کی قربانی میں شرکا کی تعداد

سوال نمبر (293):

بڑے جانور، یعنی گائے یا بھینس وغیرہ کی قربانی میں کتنے افراد شریک ہو سکتے ہیں؟

بینوا تزجرو

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق گائے یا بھینس کی قربانی میں شرکاء سات حصوب کی حد مقرر ہے۔ اس سے زائد شرکت کی گنجائش نہیں، اس لیے ایک سے لے کر سات افراد تک بڑے جانور کی قربانی میں شریک ہو سکتے ہیں، زیادہ نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ولا یجوز بعیر واحد، ولا بقرة واحدة عن أكثر من سبعة، ویجوز ذلك عن سبعة، أو أقل من

ذلك. (۲)

(۱) الهدایہ، کتاب الذبائح، ۴/۳۸۸

(۲) بدائع الصنائع، کتاب التصحیة، فصل فی محل إقامة الواجب، ۳۰۶، ۶

رجس۔ ایک ادھ اور ایک گائے سات سے راند فراد کی طرف سے جائز نہیں، جب کہ سات یا اس سے کم افراد کی طرف سے جائز ہے۔



بڑے جانور کی قربانی کے گوشت کی تقسیم

سوال نمبر (294):

قربانی کے جانور میں شریک آدمیوں کے، ہیں وہ فقرا میں گوشت کی تقسیم کیسے کی جائے گی؟ اس کا شرعی طریقہ کیا ہے؟

بسموٰن و جبروتا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ نے قربانی کے بڑے جانور میں شرکت کو حاکم رکھا ہے۔ شرکا آپس میں گوشت کی تقسیم یہی طریقہ سے کریں جس میں کسی شریک کی حق تملی کا اندیشہ نہ رہے اور نہ ہی سود کا شبہ پیدا ہو۔ چونکہ گوشت وزن سے تقسیم کرنے کی صورت میں حق تملی کا مکان باقی نہیں رہتا اور سود کا شبہ بھی نہیں رہتا، اس لیے مختلط طریقہ یہی ہے کہ وزن کر کے گوشت تقسیم کیا جائے، وزن کیے بغیر اندازے سے تقسیم درست نہیں، جب کہ فقرا پر تقسیم اور صدق کرنے کے لیے گوشت کا وزن کرنا ضروری نہیں۔

والذیل علی ذلک:

سبعة صحواً بقرةً واقتسموا اللحم ورن جازاً لأن بیع اللحم بالحم ورن مثلاً بعتل جازراً،

فكذلك القسمة، فإن اقتسموا اللحم جازاً، لا يجوز اعتباراً بالبيع (۱)

ترجمہ۔ سات آدمیوں نے گائے کی قربانی کی اور آپس میں گوشت وزن کے اعتبار سے تقسیم کیا تو یہ جائز ہے، کیونکہ گوشت کا گوشت کے بدلے برابر برابر وراثت کرنا جائز ہے، تو اسی طرح تقسیم بھی جائز ہے۔ اور اگر گوشت کی تقسیم انکل سے کریں تو جائز نہیں جس طرح (گوشت کی) انکل سے بیع جائز نہیں۔



ضرورت سے زائد سامان پر قربانی

سوال نمبر (295)۔

اگر کسی شخص کے پاس ضرورت سے زائد چانور مثلاً گدھا، گھوڑا یا گائے وغیرہ موجود ہو اور اس کی قیمت نصاب تک پہنچتی ہو تو ایسے شخص پر قربانی واجب ہوگی یا نہیں؟

جیسوا توجہ رہا

الاجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ قربانی کے وجوب کے لیے ایسے نصاب کا ہونا شرط ہے جو حوائج اصلیہ سے فارغ ہو، لہذا اگر حوائج اصلیہ اور قرض کے علاوہ کسی زائد چیز موجود ہو جس کی قیمت نصاب تک پہنچ رہی ہو تو قربانی واجب رہے گی اور اگر حوائج اصلیہ سے فارغ نہ ہو تو قربانی واجب نہ ہوگی۔

صورت مجرہ کی روشنی میں اگر کسی شخص کے پاس حوائج اصلیہ سے زائد چانور (گدھا، گھوڑا یا گائے وغیرہ) ہو جس کی قیمت قربانی کے نصاب تک پہنچتی ہو تو ایسے شخص پر قربانی واجب ہوگی۔

والتمليل على ذلك:

(وَأَمَّا شَرَايُ الْوَحْشِ الْمَسَاوِي وَهُوَ مَا يَتَلَقَّى مِنَ الْحَوْبِ - صَدَقَهُ الْعَطَرُ دُونَ مَا يَتَلَقَّى بِهِ وَحُوبُ الرِّكْوَةِ وَالْمَوْمَرِ فِي ظَاهِرِ الرُّوْيَةِ مِنْ لَهْ مَاءٍ دَرَاهِمٍ أَوْ عَسْرُونَ دِينَارًا أَوْ مِئَةً يَبْلُغُ ذَلِكَ، سَوَى مَسْكَةٍ وَمِئَةِ مَسْكَةٍ، وَمَرْكُوبَةٍ وَخَادِمَةٍ فِي حَاجَتِهِ الَّتِي لَا يَسْتَعِينُ بِهَا) (۱)

ترجمہ:

قربانی کے وجوب کی شرائط میں سے ایک تو نگری بھی ہے اور اس کی مقدار وہی ہے جس سے صدقہ فطر کا وجوب متعلق ہے نہ کہ زکوٰۃ کا۔۔۔ اور ظہر اور دیت کے مطابق تو اگر وہ شخص ہے جس کی ملکیت میں دوسو درہم یا بیس دینار ہوں یا کوئی ایسی چیز ہو جس کی مالیت مذکورہ نصابوں میں سے کسی ایک تک پہنچ جائے جو اس کے گھر گھر کے سامان، سواری اور اس کی ضروری حاجتوں میں مشغول خادم کے علاوہ ہو۔



ناک کٹے جانور کی قربانی

سوال نمبر (296):

اگر کوئی شخص قربانی کے لیے ایسا جانور خریدے جس کی ناک تھوڑی سی یا پوری کٹ گئی ہو تو ایسے جانور کی قربانی جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الھو بہ وسالّٰہ التوفیق

واضح رہے کہ قربانی کے جانور کے لیے اس عیوب سے پاک ہونا ضروری ہے جو متاثرہ عضو کی کارکردگی یا اس کی خوبصورتی کو مکمل طور پر ختم کرے، اس لیے جانور کی ناک مکمل طور پر کٹ جانے یا تہائی سے زیادہ کٹ جانے سے قربانی جائز نہیں ہوگی، جب کہ تہائی اور اس سے کم ناک کٹ جانے کی صورت میں قربانی کے جواز کی گنجائش پائی جاتی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(وَأَمَّا صَفَتُهُ) فَهُوَ أَنْ يَكُونَ سَلِيمًا مِنَ الْعُيُوبِ الْمَذْمُومَةِ وَأَنْ كُنَ الدَّاهِبَ كَثِيرًا يَصْعَدُ حِوَارَ صَحْبِهِ، وَأَنْ كَانَ بِسِرٍّ لَا يَصْعَقُ وَالصَّحِيحُ أَنْ يَكُونَ مُدَوَّنًا بِمِلٍّ وَمَدْرَدًا عَلَيْهِ كَثِيرًا وَعَمَّا الْفَتْوَى: لا تحريء الجذعاء وهي مقطوعة الأنف، (۱)

ترجمہ

اور قربان کے جانور کی صفت یہ ہے کہ عیوب فاحشہ سے پاک ہو۔۔۔۔۔ اگر (کسی عضو کا) کٹ ہو، حصہ زیادہ ہو تو یہ قربانی کے جواز کے لیے مانع ہے اور اگر کم ہو تو پھر مانع نہیں۔۔۔۔۔ اس بارے میں صحیح قول یہ ہے کہ تہائی یا اس سے کم حصہ ٹکٹس ہے، جب کہ تہائی سے زیادہ کثیر ہے ورنہ پر فتویٰ ہے۔۔۔۔۔ اور جذعاء کی قربان جائز نہیں میرے وہ جانور ہے جس کی ناک کٹی ہوئی ہو۔



قربانی سے پہلے جانور میں عیب پیدا ہونا

سوال نمبر (297):

اگر قربانی کا جانور خریدنے کے بعد ٹنگڑا ہو جائے یا کوئی اور عیب پیدا ہو جائے تو ایسے جانور کی قربانی جائز ہے یا نہیں؟ درمیر و غریب کا کوئی فرق ہے یا نہیں؟

بیشوا نؤجھدا

اجواب وبالله التوفیق:

ٹنگڑا جانور، گریز میں پر پاؤں رکھ کر اس کے سہارے سے چل سکتا ہو تو اس پر قربانی جائز ہے، لیکن اگر چلنے سے بالکل معذور ہو یا کوئی اور ایسا عیب پیدا ہو جائے جو قربانی سے مانع ہو تو پھر صاحب مناسبت فتنہ کے لیے، ایسے جانور کی قربانی درست نہیں ہوگی، بہتہ جس پر قربانی واجب نہ ہو اور اس نے قربانی کے لیے یہ جانور خریدا ہو تو اس کے لیے اس معذور جانور کی قربانی درست رہے گی۔

والسبیل علی ذلک.

(قوله وانعرجاء) أي نسي لا يمكث المشي برجتها انعرجاء، يعايشي بثلاثة قوائم، حتى

لو كانت تقع الرابعة على الأرض وتستعين بها جاز. (۱)

ترجمہ:

در "عرچاء" وہ جانور ہے جو ٹنگڑے ٹانگ سے نہ چل سکے، بلکہ تیس پاؤں سے چلتا ہو، بہتہ گر چوتھ پاؤں

مین پر رکھ کر اس کی مدد سے چل سکتا ہو تو ایسے جانور کی قربانی جائز ہے۔

و لو كانت صحيحه مع عرج عا. بعد [يعايش على نفسه أو كانت سعية فمجت بعد

يعايشه أو عرجت إن مو سراً لا يعجور، وإن معسراً يعجور. (۲)

ترجمہ:

مگر قربانی کا جانور صحیح تھا اور بے وہار نہ کرنے کے بعد (خریدنے کے بعد) کچھ کی نظر چلی گئی یا فریہ تھ

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الأضحية ۶/۶۸۱

(۲) الفاروق البرزخی علی شمس الہندیہ، کتاب لأضحية الفصل الخامس من عيوبها ۶/۶۹۳

پس دینا ہو گیا یا نکلنا ہو گیا تو اس سے مالدار کی قربانی درست نہیں، جب کہ تنگ دست کی قربانی جائز ہے۔



بغیر دانتوں والے جانور کی قربانی

سوال نمبر (298):

کرکسی جانور کے اکثر دانت موجود نہ ہوں تو ایسے جانور کی قربانی جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام نے دانتوں میں قربانی کے جوار کا جو معیار مقرر کیا ہے، وہ چارہ کھانے پر تدرت ہے، لہذا اگر کوئی جانور دانتوں کے کم ہونے یا نہ ہونے کی وجہ سے چارہ نہیں کھا سکتا تو ایسے جانور کی قربانی جائز نہیں، لیکن اگر دانت کم ہونے یا نہ ہونے کے باوجود بھی چارہ کھا سکتا ہے تو ایسے جانور کی قربانی میں جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

وام التهمة، وهي التي لا أساس لها، فإن كذب فرعي ونعتلف حازب، ولا دلا (۱)

ترجمہ

اور "ہتما" وہ جانور ہے جس کے دانت نہ ہوں، پس گریہ جانور حجتاً ہو، چارہ کھا سکتا ہو تو اس کی قربانی جائز ہے اور اگر نہ چھ سکتا ہو، نہ چارہ کھا سکتا ہو تو پھر اس کی قربانی جائز نہیں۔



صاحب نصاب نہ ہونے کی صورت میں قربانی

سوال نمبر (299):

کر ایک شخص کے پاس اتنا مال ہو کہ اگر وہ اس کو اپنے بچوں میں تقسیم کر دے تو سارے بچے صاحب نصاب

بن جائیں۔ کیا ایسی صورت میں باپ اور بیٹوں پر قربانی واجب ہوگی یا صرف باپ کی قربانی کرنے سے ذمہ فارغ ہو جائے گا، جب کہ وہ انکھٹھڑے ہیں اور مال بھی تک تقسیم نہیں کیا گیا؟

بیشوا توجیرا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق ہر صاحب نصاب شخص پر قربانی واجب ہے۔ اسی طرح ان بالغ اولاد پر قربانی واجب ہے جو خود صاحب نصاب ہوں، چاہے باپ نے اولاد پر مال تقسیم کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ صورت محررہ کی روشنی میں اگر بالغ اولاد مال کی تقسیم سے پہلے خود صاحب نصاب نہ ہوں تو ایسی صورت میں صرف باپ پر قربانی واجب رہے گی، جب کہ اوہ اوپر صاحب نصاب نہ ہونے کی وجہ سے قربانی واجب نہیں ہوگی کیونکہ مال باپ کا ہے۔ البتہ اگر اولاد صاحب نصاب ہوں تو پھر صرف باپ کی قربانی سے اولاد کا ذمہ فارغ نہیں ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

(وَأَمَّا شَرَايُطُ الْوُجُوبِ مِنْهَا الْيَسَارُ وَهُوَ مَا يَتَعَيَّنُّ بِهِ وَجُوبُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ دُونَ مَا يَتَعَلَّقُ بِهِ وَجُوبُ الرِّكْوَةِ وَالْمَوْسَرَمِ ظَاهِرُ الرِّوَايَةِ مِنْ لَهْ مَا تَمَّا ذَرَهُمْ أَوْ عَطَرُونَ دَسَارًا أَوْ شَيْءٌ يَبْلُغُ ذَلِكَ سَوِيٍّ مَسْكَةٍ وَمَسَاعٍ مَسْكَةٍ، وَمَرْكُوبَةٍ وَخَادِمَةٍ فِي حَاجَتِهِ أَلَيْسَتْ مَعَهَا (۱) زَجْرَةٌ قَرْبَانِي كَيْ وَجُوبُ شَرَايُطٍ مِنْ سَعَةٍ تَوَانُغَرِي مَعِي هِيَ أَوْرَاسُ كِي مَقْدَارِهَا هِيَ هِيَ سَعَةٍ فِطْرًا وَجُوبٌ مَتَعَلِّقٌ هِيَ نَهْ كَرْزُوكَا --- اور طہر الروایۃ کے مطابق تو انگریز شخص ہے جس کی ملکیت میں دوسو درہم یا بیس دینار ہوں یا کوئی ایسی چیز ہو جس کی مالیت مذکورہ نصیبوں میں سے کسی ایک تک پہنچ جائے جو اس کے گھر، گھر کے سامان، سواری اور اس کی ضروری حاجتوں میں مشغول خادم کے علاوہ ہو۔



قربانی کے جانور میں عیب کی مقدار

سوال نمبر (300):

ہم نے قربانی کے لیے ایسی گائے خریدی ہے جس کا ایک ٹھن خراب ہے، کیا ایسے جانور کی قربانی جائز ہے یا

نہیں؟

ہوئے خراب

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے قربانی کے جانور کے لیے عیوب فاحشہ سے پاک ہونا ضروری ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر کسی عضو میں تہائی سے زیادہ حصہ بے کار ہو یا تہائی سے زیادہ حصہ ضائع ہو گیا ہو تو یہ قربانی کے جواز کے لیے مانع ہے۔ اگر تہائی سے کم ہو تو پھر مانع نہیں، لہذا اگر چار تھنوں والے جانور کے دو تھن خراب ہوں یا دو تھنوں والے جانور کا ایک تھن خراب ہو تو ایسے جانور کی قربانی درست نہیں۔

صورت مسئلہ میں ایک تھن خراب ہوئے کی صورت میں گائے کی قربانی جائز ہے کیونکہ گائے کے چار تھن ہوتے ہیں، ان میں سے اگر ایک خراب ہو تو یہ تہائی سے کم ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

((أما صفت) مہواں یکون سیما من العیوب الماحشة . إن كان الذمیب كثيرا یجمع جوار النصحیة، وإن كان سیرا لا یجمع . والصحيح ان الثنث و مادونه قليل و مراد عنیه کثیر و علیہ العتوی، (۱)

ترجمہ:

اور قربانی کے جانور کی صفت یہ ہے کہ عیوب فاحشہ سے پاک ہو۔۔۔ اگر (کسی عضو کا) کٹا ہوا حصہ زیادہ ہو تو یہ قربانی کے جواز کے لیے مانع ہے، ورنہ اگر کم ہو تو پھر مانع نہیں۔۔۔ اس بارے میں صحیح قول یہ ہے کہ تہائی یا اس سے کم حصہ قلیل ہے، جب کہ تہائی سے زیادہ کثیر ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

والشطور لا تحری وھی من الشاة ما یقطع اللیس عن إحدى صرعیھا، ومن الإبل والبقر ما یقطع اللیس من صرعیھا، إلا لكل واحد مہما أربع أصرع (۲)

ترجمہ:

شطور کی قربانی جائز نہیں اور یہ وہ بکری ہے جس کے دو تھنوں میں سے ایک تھن میں دودھ نہ اترتا ہو اور اونٹ

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الأصحیۃ، الباب الخامس ۲۹۸ ۲۹۷/۵

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الأصحیۃ، الباب الخامس ۲۹۹/۵

اور گائے کے دو تھنوں میں سا ترے، کیونکہ ان دونوں میں سے ہر ایک کے چار چار تھن ہوتے ہیں۔



قربانی کے جانوروں کی عمریں

سوال نمبر (301):

جانوروں کی عمریں مختلف ہوتی ہیں۔ بسا اوقات یہ فیصلہ کرنا مشکل ہوتا ہے کہ فلاں جانور کی قربانی جائز ہوگی یا نہیں؟ لہذا مختلف اجناس کے جانوروں کی عمروں کے معیار کے لیے شریعت مطہرہ کا ضابطہ کیا ہے؟ بیان کریں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ میں قربانی کے لیے مختلف اجناس کے حیوانات میں مختلف عمروں کا اعتبار ہے۔ اونٹ میں پانچ سال، گائے بھینس میں دو سال، دنبہ اور بکری میں، ایک سال کی تعیین کی گئی ہے، تاہم اگر چھ ماہ کا دنبہ مونا تارہ ہو اور ایک سال کا دکھائی دیتا ہو تو اس کی قربانی کی گنجائش بھی پائی جاتی ہے۔

والدلیل علی ذلک:

وبحرى من دلت كذا لشي فصاعدا إلا الصاء، قرب الجدد مہ بحرئ قالوا وهذا إذا كانت عظمیة بحيث لو خلع بالشیان یشتبه به علی السافر من بعید۔ و لشی مہار من المعراہ من مہ ومن البقر من سنین، ومن الإبل من خمس سنین، وقد حل فی البقر الحامض والأه من حسه (۱)

ترجمہ:

اور ان سب میں سے شئی (دودانتوں والے) یا اس سے زیادہ کی قربانی جائز ہے۔ علاوہ بھینس کے، کیونکہ اس میں جذع (چھ ماہ والا) بھی کافی ہے۔۔۔ فقہائے کرام نے فرمایا ہے: اور یہ جب ہے جب کہ چھ ماہ والا بھینس مونا تارہ ہو کہ اگر دودانتوں والے بھینس کے ساتھ چھوڑ دیا جائے تو دور سے دیکھنے والے پر مشتبہ ہو جائے۔۔۔ اور شئی (دودانت والا) بھینس اور بکری میں ایک سال والا ہوتا ہے۔ گائے میں دو سال والا، اونٹ میں پانچ سال والا۔ گائے کے حکم میں بھینس بھی داخل ہے۔ کیونکہ یہ اس کے جنس میں سے ہے۔

قربانی کا جانور تبدیل کرنا

سوال نمبر (302):

ایک آدمی نے قربانی کے لیے ایک دنبہ خریدا ہے۔ کیا اس کو فروخت کر کے قیمت کے عوض گائے میں حصہ خرید کر ذبح کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیتواؤ جردا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر یہ شخص غنی ہو اور اس پر قربانی واجب ہو تو ایسی صورت میں خریدے سے جانور متعین نہیں ہوتا۔ اس لیے غنی کے لیے جانور کی تبدیلی جائز ہے لیکن غریب آدمی کی قربانی چونکہ نقلی ہوتی ہے اور خریدنے سے متعین اور واجب ہو جاتی ہے، اس لیے شریعت اس میں تبدیلی کی اجازت نہیں دیتی، اس کے لیے اس کا بیٹا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

وبالشراء بسبب الأصحية إذ كان المشتري عبداً لا يحب عليه باتفاق الروايات، حتى لو باعها واشترى بسمها أخرى والثانية دود الأوسى بحاراً ولا يحب عليه شيء، وإن كان المشتري فقيراً قال لم يشرح الشامي من اشترى شاة يصحى بها نعت بها بالية عند الطحاوي (۱) ترجمہ

اگر غنی آدمی قربانی کی نیت سے جانور خریدے تو اس پر باتفاق یہ متعین جانور واجب نہیں ہو جاتا، چنانچہ اگر وہ سے فروخت کرے اور اس کی قیمت سے دوسرا جانور خریدے اور یہ دوسرا جانور پہلے سے کم ہو تو بھی یہ جائز ہے اور غنی پر مزید کچھ واجب نہیں، لیکن اگر خریدنے والا فقیر ہو تو شافی کی شرح میں ہے کہ جو شخص قربانی کے لیے بکری خریدے تو امام طحاوی کے نزدیک نیت کرنے سے قربانی کا جانور متعین ہو جاتا ہے۔



قربانی کے شرکا میں سے کسی کا فوت ہو جانا

سوال نمبر (303):

ہم پانچ آدمیوں نے مل کر قربانی کے لیے ایک گائے خریدی۔ عید الاضحیٰ سے ایک دن پہلے ہم میں سے ایک شخص فوت ہو گیا۔ کیا ایسی حالت میں قربانی کرنے سے ہمارا ذمہ فارغ ہو جائے گا یا نہیں؟ جب کہ میت کے ورثانے یہ اجازت بھی دی ہے کہ اس کی طرف سے اور اپنی طرف سے چار نوروز نکال کر دیں۔

بیتوا نؤجرعہا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی میں شریک آدمیوں میں سے ایک آدمی کے فوت ہو جانے پر اگر اس کے سب ورثا اس قربانی کی اجازت دے دیں تو دوسرے شرکا کی قربانی مستانہیں ہوتی، بلکہ جملہ شرکا کی قربانی صحیح ہو جائے گی۔
لہذا صورتِ مسئلہ میں اگر شرکا میں سے ایک شخص فوت ہو گیا ہو اور اس کے ورثانے اس کی طرف سے قربانی کرنے کی اجازت دی ہو تو تمام شرکا کی قربانی شرعاً درست ہو جائے گی۔

والدلیل علی ذلك:

(وزن مات أحد السبعة) (المشترکین فی البدنة) (وقال الورثة ادبحوا عنه و عنکم صح) عن الکمل

استحساناً لقصد القرية من الکمل، (۱)

ترجمہ۔ اگر بڑے جانور کی قربانی میں شریک سات شرکا میں سے ایک فوت ہو جائے اور میت کے ورثا کہیں کہ اس کو اپنی طرف سے اور اس کی طرف سے ذبح کر دیں تو اتھسا نا صحیح ہے، کیونکہ سب کا قصد قربت اور ثواب ہے۔



قربانی سے قبل جانور سے کسی قسم کا انتفاع

سوال نمبر (304):

ایک شخص نے قربانی کے لیے دنبہ خریدی اور ذبح کرنے سے پہلے اس سے اون کاٹ لیا۔ کیا قربانی کے جانور

سے ذبح کرنے سے پہلے نفع لینا درست ہے؟

بیشواخو صفا

الجواب وبالله التوفيق:

جب تک قربانی کا جانور ذبح نہیں کیا گیا ہو، اس سے نفع لینا درست نہیں، لیکن اگر کسی نے اس سے نفع لے تو فقر اور مساکین پر اس کا صدقہ کرنا ضروری ہے۔

عمرہ صورت میں اگر ذبح کرنے سے پہلے دے کا اون کاٹا گیا ہو تو بچہ وہ اون یا اس کی قیمت فقر اور مساکین کو صدقہ کے طور پر دینا ضروری ہے۔

والله اعلم بالصواب:

يُكْرَهُ حَلِيلُهَا وَحَزْ صَوْمُهَا قَبْلَ الذَّبْحِ، وَيَتِمُّعُ بِهِ، وَإِنْ نَفَعَهُ تَصَدَّقَ بِهِ وَإِنْ فِي صَرْعِهَا بِلِسٍ يَخَافُ عَلَيْهِ بَضْعُ صَرْعِهَا بِالنِّسَاءِ الْبَارِدِ، أَوْ مَرَجُّهَا بِالنِّسَاءِ الْبَارِدِ بِدَاقِرِيَّةِ أَيَّامِ النُّحْرِ، وَإِنْ بَعْدَتْ يَحْلِبُهَا وَيَتَصَدَّقُ بِلِسٍ، وَمَا أَصَابَ مِنَ اللَّبَنِ تَصَدَّقَ بِمِثْلِهِ أَوْ قِيمَتِهِ وَكَدَّ الصَّوْفِ (۱)

ترجمہ قربانی کے جانور کا دودھ دونا اور اس کے دھون کو کاٹنا اور اس سے نفع اٹھانا قربانی سے پہلے مکروہ ہے۔ اگر اس سے نفع اٹھایا تو اس کو صدقہ کرے۔ اگر جانور کے تھنوں میں دودھ بہت زیادہ ہو جائے جس کی وجہ سے جانور کو نقصان کا اندیشہ ہو اور قربانی کے دن قریب ہوں تو اس کے تھنوں پر غنڈے پانی کے چھینٹے کیے جائیں، لیکن اگر قربانی کے دن دور ہوں تو اس کو دودھ کر دودھ صدقہ کرے اور جو دودھ استعمال کیا جائے تو اس بقدر دودھ یا قیمت صدقہ کرے اور اسی طرح اون کا بھی حکم ہے۔



دم بریدہ جانور کی قربانی

سوال نمبر (305):

ہم نے قربانی کے لیے ایک ایسا جانور خریدا ہے جس کی نصف دم کسی نے کاٹ لی ہے۔ اب طلاق کے لوگ کہتے ہیں کہ جس جانور کی دم کٹی ہوئی ہو۔ اس کی قربانی درست نہیں۔ کیا اردوئے شریعت ان لوگوں کی بات درست ہے؟

(۱) انعاری البراریہ علی هامش الہدیۃ، کتاب الأضحية، الفصل السادس، ص ۶/۲۹۱

الجواب وبالله التوفيق:

جانور کا اگر کوئی عضو تہائی یا اس سے کم عیب دار ہو تو اس سے قربانی متاثر نہیں ہوتی، لیکن اگر تہائی سے زیادہ عیب دار ہو تو پھر شریعت مقدسہ کی رو سے ایسے جانور کی قربانی جائز نہیں۔

لہذا اگر مذکورہ جانور کی دم تہائی سے زیادہ کٹی ہوئی ہو تو جانور عیب دار ہونے کی وجہ سے اس کی قربانی شرعاً جائز نہیں، لیکن اگر تہائی یا اس سے کم کٹ گئی ہو تو پھر اس کی قربانی کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب:

وإن قطع من السب أو لادن أو العين أو الإلية الثنت أو أقل أجراء، وإن كان أكثر لم يحرأ لأن

الثنت لثقت به الوصية من غير رضا الورثة فاعتبر قليلا (۱)

ترجمہ:

اور اگر جانور کی دم یا کان یا آنکھ یا چمکتی میں سے ایک تہائی یا اس سے کم کٹ چکا ہو تو اس کی قربانی جائز ہے۔ اور اگر اس سے زیادہ ہو تو جائز نہیں، کیونکہ تہائی میں درغا کی رضامندی کے بغیر بھی وصیت نافذ ہو جاتی ہے، لہذا اس کو قلیل سمجھا جائے گا۔



قربانی کا کوئی حصہ اجرت میں دینا

سوال نمبر (306):

قربانی کے جانور کو ذبح کرنے اور اس کی صفائی کرے میں مگر کسی شخص سے مدد لی جائے اور پھر اس کو سری دے وغیرہ اجرت میں دے دیے جائیں تو شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

پیسو انٹرمیڈیا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ قربانی میں مقصود اللہ تعالیٰ کی رضامندی کے لیے خون بہانا ہوتا ہے، اس لیے ذاتی مفاد حاصل

کرنے کے لیے قربانی کا کوئی جز فروخت کرنا اس کی قیمت و نقل و کوائف کو پائے مال کرنے کے مترادف ہے، لہذا قربانی میں معاون کو اس کے اجزا بطور اجرت دینا جائز نہیں۔ اس کو اپنی جیب سے مزدوری دے کر فارغ کیا جائے۔

والسبیل علی ذلک:

ولا ان يعطى أجرة الحزاز والمذبح منها. (۱)

ترجمہ

اور یہ بھی جائز نہیں کہ قصاب وغیرہ کو قربانی کا کوئی حصہ بطور اجرت دیا جائے۔



حاملہ بکری کی قربانی کرنا

سوال نمبر (307):

ایک شخص کے پاس حاملہ بکری ہے۔ وہ اس کو عید الاضحیٰ کے دن ذبح کرنا چاہتا ہے کیا اس کی قربانی جائز ہوگی؟

بیشک ناجز ہے

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی کے جانور میں اس بات کا خیال رکھنا چاہیے کہ وہ عیب سے پاک ہو، کیونکہ عیب دار جانور کی قربانی جائز نہیں۔ حمل اگرچہ کوئی ایسا عیب نہیں جو قربانی کے لیے مانع ہو، لیکن حاملہ بکری کی قربانی میں چونکہ ایک زائد بچے کے ضائع ہونے کا قوی اندیشہ ہے، اس لیے فقہائے کرام نے ایسے جانور کی قربانی کرنے کو مکروہ لکھا ہے، لہذا مناسب یہ ہے کہ حاملہ بکری کو قربانی میں ذبح نہ کیا جائے۔

والسبیل علی ذلک:

وبكره دبح الشاة إذا تقارب ولادتها؛ لأنه يصعب ما في بطنها. (۲)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب التضحية، فصل فيما يستحب قبل الاضحية ۳۳۲/۶۰

(۲) البحر الرائق، کتاب الذبائح، فیل فيما یصل وما لا یصل ۳۱۳/۳۱۲/۸

ترجمہ

اور بکری کا حل جب نزدیک ہو اس کو ذبح کرنا مکروہ ہے، کیونکہ اس سے اس کے پیٹ کا بچہ ضائع ہو جائے گا۔



قربانی کا سارا گوشت اپنے لیے ذخیرہ کرنا

سوال نمبر (308):

ایک شخص کا کنبہ بہت بڑا ہے۔ اس نے قربانی کر کے سارا گوشت اپنے گھر کے فریج اور فریزر میں ذخیرہ کر دیا۔ اگر سارا گوشت اپنے لیے رکھا جائے اور فقرا و غریب میں تقسیم نہ کیا جائے تو زروئے شریعت اس طرح کرنا درست ہوگا یا نہیں؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی کا گوشت فقہائے کرام کے نزدیک تین حصوں میں تقسیم کرنا مستحب ہے۔ ایک حصہ فقرا و غریب میں تقسیم کیا جائے، دوسرا حصہ رشتہ داروں کو دیا جائے، چپ کہ تیسرا حصہ اپنے لیے رکھ دیا جائے، چونکہ قربانی میں اللہ تعالیٰ کی رضامندی کے لیے خون بہا جاتا ہے اور گوشت صدقہ کرنا ایک مستحب عمل ہے، اس لیے اگر سارا گوشت اپنے کنبہ کے لیے ذخیرہ کیا جائے تو کوئی حرج نہیں۔

والسلیق علی ذلک:

والأفضل أن يتصدق بالثلث، ويتصدق بالثلث صیافة لأقربائه، وأصدقائه، وبذخیر الثلث، ويستحب أن يأكل منها لو حیس الكل لنفسه جداراً لأن القرية فی الإراقة والتصدق بالمعتم تطوع. (۱) ترجمہ اور افضل یہ ہے کہ ایک تہائی کو صدقہ کرے، ایک تہائی سے اپنے عزیزوں اور دوستوں کی نیفت کرے، اور ایک تہائی کو ذخیرہ کرے۔ مستحب یہ ہے کہ اس سے کھائے، تاہم اگر سب کو بچے پاس روکے رکھے تو جائز ہے، کیونکہ عبادت تو خون بہانا ہے، جب کہ گوشت صدقہ کرنا مستحب ہے۔

ایک کاروبار کے شرکا پر قربانی کا وجوب

سوال نمبر (309):

پانچ بندوں کا مشترکہ کاروبار ہے۔ قربانی کے دنوں میں صرف ایک شریک قربانی کرتا ہے، جب کہ ہر ایک اس کی مقدار نصاب سے راند ہے۔ کیا یہی صورت میں ایک کی قربانی کرنے سے تمام شرکا کا ذمہ فارغ ہو جاتا ہے یا ہر ایک مستقل طور پر قربانی کرے گا؟

بیشوا انوار محمد

لصواب وبالله التوفیق۔

گر شرکا میں سے ہر شریک کا حصہ مقدار نصاب تک پہنچتا ہو تو ہر ایک پر عیدہ علیحدہ قربانی واجب ہوتی ہے۔ مشترکہ طور پر ایک قربانی کرے سے کسی ایک کا بھی ذمہ فارغ نہیں ہوتا۔

صورت مسئلہ میں اگر کاروبار میں شریک بندوں میں سے ہر ایک کا حصہ مقدار نصاب تک پہنچتا ہو تو ہر شریک پر مستقل قربانی کرنا واجب ہے۔

والدلیل علی ذلك:

فتحب علی حرم مسلم مقیم موسر عن نفسه (۱)

ترجمہ

”راہ مسکنات مقیم، تو اگر پر، جی طرف سے قربانی کرنا واجب ہے۔“



مال تجارت کی موجودگی میں قربانی کا واجب ہونا

سوال نمبر (310):

ایک آدمی کے پاس تجارت کی غرض سے پالی ہوئی مرغیاں ہیں جس کی مالیت دس ہزار روپے بنتی ہے، اور اس کے علاوہ چار ہزار روپے نقد بھی موجود ہیں تو ایسے شخص پر قربانی واجب ہوگی یا نہیں؟

بیشوا انوار محمد

الجواب وبالله التوفیق:

جب کسی شخص کے پاس حاجتِ اصلیہ سے زائد مال ہو یا ایسے اشیاء ہوں جو تجارت کی غرض سے خریدے گئے ہوں اور وہ اس نصاب تک پہنچتا ہو تو ایسی صورت میں مالک پر قربانی واجب ہوگی۔
 لہذا صورتِ مسئلہ میں تجارت کی غرض سے پالی ہوئی مرغیوں کی قیمت اور نقدی اگر نصاب (سڑھے پادوں) تولہ چاندی کی قیمت کے برابر یا اس سے زائد ہو تو قربانی واجب ہوگی۔

واللہ اعلم بالصواب:

(وَأَمَّا شُرَاطُ الْجُحُوبِ) مَهَا الْيَسَارُ وَهِيَ مَا يَتَعَقُّ بِهِ وَجُوبُ صَدَقَةِ الْعَطْرِ دُونَ مَا يَتَعَقُّ بِهِ وَجُوبُ الرِّكْوَةِ... وَالْمَوْصَرَفِي ظَاهِرُ الرِّوَايَةِ مِنْ لَهْ مَا لَنَا دَرَاهِمُ أَوْ عَشْرُونَ دِينَارًا أَوْ شَيْءٌ يَبْلُغُ ذَلِكَ، مَوْيٌّ مَسْكَنُهُ وَمَسَاعٍ مَسْكَنُهُ، وَمَرَكُو بِهِ وَخَدَمُهُ نِي حَاجَتِهِ الَّتِي لَا يَسْتَعْنِي عَنْهَا. (۱)
 ترجمہ:

قربانی کے وجوب کی شرائط میں سے ایک تو انگری بھی ہے اور اس کی مقدار وہی ہے جس سے صدقہ فطر کا وجوب متعلق ہے نہ کہ ذکوہ کا۔۔۔ اور ظاہر الروایۃ کے مطابق تو انگری وہ شخص ہے جس کی ملکیت میں دو سو درہم یا بیس دینار ہوں یا کوئی ایسی چیز ہو جس کی مالیت مذکورہ نصابوں میں سے کسی ایک تک پہنچ جائے جو اس کے گھر، گھر کے سامان، سواری اور اس کی ضروری حاجتوں میں مشغول خادم کے علاوہ ہو۔



سات تولہ سونا پر قربانی

سوال نمبر (311).

اگر کسی عورت کے پاس صرف سات تولہ سونا ہو اور اس کے علاوہ اس عورت کے پاس نہ نقد رقم موجود ہو اور نہ ضرورت سے زائد سامان موجود ہو تو ایسی صورت میں اس عورت پر قربانی واجب ہے یا نہیں؟

ہنسوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کسی کے پاس نصاب کی مطلوبہ مقدار کے برابر نقدی یا ضرورت سے زائد سامان موجود ہو تو اس پر قربانی واجب ہے، البتہ اگر سونا یا چاندی کی مطلوبہ مقدار موجود نہ ہو اور اس کے پاس ضرورت سے زائد سامان موجود ہو جس سے نصاب کی تکمیل ہو سکے تو ایسی صورت میں اس پر قربانی واجب نہ ہوگی۔

صورت مسکونہ میں اس عورت کے پاس اگر صرف سات تولہ سونا ہو اور ساڑھے تین تولہ چاندی یا اس کی بقدر مالیت یا ضرورت سے زائد سامان نہ ہو تو ایسی صورت میں اس پر قربانی واجب نہیں، کیونکہ سات تولہ سونا نصاب سے کم ہے۔

والدلیل علی ذلك:

والسور فی ظاہر الروایۃ من لا مالنا درهم او عشرون دینار او شیء ینبع دللہ سوی مسکنہ

وصاع مسکنہ، و مرکوبہ و عادمہ فی حاجتہ التي لا یستعسی عنها۔ (۱)

ترجمہ: ظاہر الروایۃ کے مطابق تو اگر وہ شخص ہے جس کی ملکیت میں دو سو درہم یا بیس دینار ہوں یا کوئی ایسی چیز ہو جس کی مالیت مذکورہ نصابوں میں سے کسی ایک تک پہنچ جائے جو اس کے گھر، گھر کے سامان، سواری اور اس کی ضروری حاجتوں میں مشغول خادم کے علاوہ ہو۔



مالدار عورت کی طرف سے شوہر کا قربانی کرنا

سوال نمبر (312):

اگر کوئی عورت صاحب نصاب ہو مگر قربان کے دلوں میں اس کے پاس نقد رقم موجود نہ ہو۔ تو ایسی صورت میں اگر شوہر اس کی طرف سے قربانی ادا کرے تو اس کا ذمہ فارغ ہو گا یا نہیں؟

جسوا تو جہرما

الجواب وبالله التوفیق:

راشع رہے کہ جب کسی کے پاس نصاب کے برابر مال موجود ہو تو اس پر قربانی واجب ہو جاتی ہے، تاہم اگر کسی

عورت کے پاس زپر موجود ہو لیکن نقد رقم موجود نہ ہو تو شوہر اس کی اجازت سے اس کی طرف سے قربانی کر سکتا ہے۔
صورت مستور میں اگر شوہر کا یہ معمول ہو کہ ہر سال بیوی کی طرف سے قربانی کرنا ہو تو شوہر کا اس کی طرف سے قربانی کرنا درست رہے گا اور اگر معمول نہ ہو، بلکہ بیوی اپنی قربانی خود کرائی ہو تو ایسی صورت میں اس کی اجازت کے بغیر قربانی کرے سے اس عورت کا ذمہ فارغ نہیں ہوگا۔

والدليل على ذلك:

ولو ضحى عن أولاده الكبار، وروحه لا يحور إلا بإدبهم، وعن أبيه أنه يحور استحسنًا
بإدبهم برارية قال في الخيرة وبعده ذهب إلى أن العادة إذا حوت من الأب في كل سنة صار
كالإذن منهم، وإن كان على هذا الوجه فمما استحسنه أبو يوسف مستحسن (۱)

ترجمہ اگر کوئی، بی بی بالغ اولاد یا بی بی کی طرف سے اس کی اجازت کے بغیر قربانی کرے تو یہ جائز نہیں۔ اور امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ بلا اجازت بھی اتھما نا جائز ہے۔ بزازیب ذخیرہ میں لکھا ہے کہ شاید آپؒ نے اس معاملے میں یہ مسلک اس صورت میں اختیار کیا ہے جب باپ کی طرف سے ہر سال یہ عادت جاری ہو کہ وہ ان کی طرف سے بھی قربانی کرتا ہو تو یہ ان کی طرف سے اجازت متصور ہوگی۔ اگر کسی ہی صورت ہو تو پھر امام ابو یوسفؒ نے اتھما نا جو رائے اختیار کی ہے وہی مستحسن ہے۔

مقروض آدمی پر قربانی کا وجوب

سوال نمبر (313)۔

ایک شخص اپنے والد کے ساتھ ایک ہی گھر میں رہتا ہے۔ اس کے پاس دو تول، چھرتی سونا اور ایک دکان ہے اور گھر کا سارا اختیار اس کے والد کے پاس ہے۔ اس شخص پر لوگوں کا قرض بھی ہے اور قرض اتنا ہے کہ گرد دکان اور سونے کو بیچ دے، تب بھی قرض ختم نہ ہو تو ایسی صورت میں اس شخص پر قربانی واجب ہے یا نہیں؟ بیسوا نؤ جبرھا

الجواب وبالله التوفيق:

قربانی کے واجب ہونے کے لیے صاحب نصاب ہونا شرط ہے۔ اگر کسی کے پاس نصاب کے ہتھکڑیاں یا وہ ہوں، لیکن اس پر لوگوں کا قرض نہ اتنا ہو کہ اگر سارا مال بھی دے دے تو قرض ادا نہیں ہو سکتا، صرف قرض کی ادائیگی کے لیے کافی ہو تو ایسے شخص پر قربانی واجب نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

او کان علیہ ذہب بحیث لو صرف فیہ نقص نصابہ لانتحب، (۱)

ترجمہ: اگر کسی شخص پر اتنا قرض ہو کہ اگر وہ (اہمال) اس کی (ادائیگی) میں صرف کرے تو نصاب پر اندر ہے تو اس پر قربانی واجب نہ ہوگی۔



تخواہ دار پر قربانی کا وجوب

سوال نمبر (314):

زید ایک پرائیویٹ کمپنی میں ملازم ہے۔ اس کی تخواہ میں ہزار روپے ہے، وہ یہ رقم اپنی ضروریات میں خرچ کرتا ہے۔ اس کے علاوہ زید کے پاس کوئی نقدی یا مال وغیرہ نہیں، ایسی صورت میں اس پر قربانی واجب ہے یا نہیں؟
بیسوا تخریروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اگر کسی کے پاس حرمِ حلیہ سے زائد اتنی مالیت کا سامان یا نقدی ہو جو ساڑھے پاؤں تولہ چاندی کے نصاب تک پہنچتا ہو تو ایسے شخص پر قربانی واجب ہوتی ہے۔
صورتِ مستورہ میں اگر زید کی ملکیت میں اگر یامِ اضحیہ (دس، گیارہ، بارہ ذی الحجہ) میں مقدارِ نصاب کے برابر یا اس سے زائد نقدی یا زائد ضرورت سامان ہو جو ہو تو اس پر قربانی واجب ہے، ورنہ نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ولا یشرط ان یکون عباً فی جمیع الوقت حتی لو کان فقیراً فی أوّل الوقت، ثم ايسرفی آخره

تعب. (۱)

ترجمہ: اور قربانی واجب ہونے کے لیے یہ ضروری نہیں کہ تمام اوقات میں وہ غنی ہو، چنانچہ اگر وہ (قربانی کے دنوں کے) اوّل وقت میں فقیر تھا، پھر آخر وقت میں غنی ہو گیا تو اس پر قربانی واجب ہوگی۔

زمین کی پیداوار پر قربانی کا واجب ہونا

سوال نمبر (315):

اگر کسی شخص کے پاس زمین ہو اور اس میں کاشت کر کے اپنے گھر کے اخراجات کا انتظام کرتا ہو تو اس شخص پر قربانی واجب ہوگی یا نہیں؟

بیسوا توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی روش سے اگر زمین کی پیداوار مالک کے اہل و عیال کا سالانہ خرچ پورا کرنے کے لیے کافی ہو تو مالک زمین مال دار شمار ہو کر اس پر قربانی واجب ہوگی، ورنہ سالانہ ضروریات پورا نہ کرنے کی صورت میں اس پر قربانی واجب نہیں ہوگی۔

والذیل علی ذلك:

وَبِمَا كَانَ مِنْ أَرْضٍ يَدْخُلُ عَلَيْهِ مِنْ قَوْتِ الْمَسْنَةِ، وَعَلَيْهِ الْأَصْحَابُ حَيْثُ كَانَ الْقَوْتُ يَكْفِيهِ وَيَكْفِي عِيَالَهُ، وَإِنْ كَانَ لَا يَكْفِيهِ لَمْ يَكُنْ مَعْسُورًا (۱)

ترجمہ

اگر کسی کے پاس ایسی زمین ہو جس سے اس کو یک سال کا پورا خرچ حاصل ہوتا ہو تو اس پر قربانی واجب ہے اگر یہ خرچ اس کے اور اس کے اہل و عیال کے لیے کافی ہو اور اگر کافی نہ ہو تو وہ تنگدست ہے (لہذا قربانی واجب نہیں)۔



قربانی کے نصاب پر سال گزرنے کی شرط

سوال نمبر (316):

زکوٰۃ کے سلسلے میں ہم نے صاف سے صاف کہا ہے کہ نصاب پر سال کا گزرنا شرط ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ کیا قربانی میں

بھی یہ شرط ہے یا نہیں؟

بیسوا توجہ رہا

الجواب وبالله التوفيق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق فرضیت نہ کہ اور وجوب قربانی میں فرق یہ ہے کہ رکوع ۱ حب فرض ہوگی، جب نصاب پر سال گزر جائے اور قربانی کے وجوب کے لیے نصاب پر سال کا گزرنا ضروری نہیں۔ چنانچہ اگر قربانی کے دنوں میں بھی کوئی شخص مطلوبہ مقدار کا مالک ہو گیا تو اس پر قربانی واجب ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

ولا يشترط ان يكون عب في جميع الوقت حتى لو كان فقيراً في أول الوقت، ثم ايسر في آخره

نصب (۱)

ترجمہ

اور قربانی واجب ہونے کے لیے یہ ضروری نہیں کہ تمام اوقات میں وہ غنی ہو، چنانچہ اگر وہ (قربانی کے دنوں کے) اقول وقت میں فقیر تھا، پھر آخر وقت میں غنی ہو گیا تو اس پر قربانی واجب ہوگی۔



عذر کی وجہ سے قربانی کے دنوں میں قربانی نہ کرنا

سوال نمبر (317)

ایک شخص صاحب نصاب ہے، لیکن کسی عذر کی بنا پر قربانی نہ کر سکا تو ایسے شخص کے لیے کفارہ کی کیا صورت ہوگی؟

بیوساخر جردا

الجواب وبالله التوفيق:

قربانی اللہ کے تقرب اور ثواب کے حصول کا ذریعہ ہے۔ اس کے کرنے سے ایک طرف مسلمان کا ذمہ قارئین ہو جاتا ہے تو دوسری طرف اللہ جل شانہ کے علم کی قیبل بھی ہو جاتی ہے، لیکن اگر کوئی شخص کسی عذر کی بنا پر قربانی کے دنوں میں قربانی نہ کر سکے اور جانور خریدا ہو تو اس جانور کا صدقہ کرنا لازمی ہے اور اگر قربانی کے لیے جانور خریدا نہ

یہ ایسی بکری کی قیمت کو صدقہ کرنا لازمی ہے جس کی قربانی درست ہو۔

واللہ علی ذلک:

مما کان أو جب التضحية علی نفسه بشاة بعينها، فلم يصحتها حتى مضت أيام المحر تصدق
بعينها حية وإن كان لم يوجب علی نفسه، ولا شترى وهو موسر حتى مضت أيام المحر تصدق
بعينه شاة محورة في الأضحية (۱)

ترجمہ

اگر کسی نے اپنے اوپر ایک معین بکری کی قربانی واجب کر لی اور قربانی کے دنوں میں اس کی قربانی نہ کر سکا تو
اسی معین بکری کو زندہ حالت میں صدقہ کرے۔۔۔۔۔ اور اگر اس نے اپنے اوپر قربانی جانور خریدنے سے وجب نہ کی
ہو ورنہ اسے جانور خرید، ہو اور مال دار ہو یہاں تک کہ قربانی کے دن گزر گئے تو ایسی بکری کی قیمت صدقہ کر لے جس
کی قربانی جائز ہو۔



امام کے خطبہ سے فارغ ہونے سے پہلے قربانی کرنا

سوال نمبر (318):

اگر کوئی شخص عید الاضحیٰ کے دن نماز عید کے خطبہ کے دوران قربانی کر لے تو اس کا فتنہ فارغ ہو جائے گا یا اس کا

اعادہ ضروری ہے؟

جینوا انجمن

الجواب وبالله التوفيق:

عید الاضحیٰ کے دن قربانی کا جانور عید کی نماز کے بعد ذبح کرنا ضروری ہے۔ اگر کسی نے عید کی نماز سے پہلے
قربانی کی تو اس کا اعادہ ضروری ہے، تاہم اگر نماز کے بعد اور امام کا خطبہ پڑھنے سے پہلے قربانی کر لی تو ایسی صورت میں

قربانی چارے کی اور اس کا عادی واجب نہیں، تاہم بہتر یہ ہے کہ قربانی امام کا خطبہ سے فارغ ہونے کے بعد کی جائے۔

والذلیل علی ذلك:

أول وقتها بعد الصلاة إن دبح في مصر (أي بعد أسس صلاة عيد ولو قبل الخطبة، لكن بعدها

أحب (۱)

ترجمہ

اگر شہر میں قربانی کرنا ہو تو اول وقت نماز کے بعد ہے، یعنی سب سے پہلے پڑھی جائے والی نماز عید کے بعد اگر چہ خطبہ سے پہلے ہو، لیکن خطبہ کے بعد زیادہ پسندیدہ ہے۔



رات کے وقت قربانی کرنا

سوال نمبر (319)۔

فقہی عمارات سے معلوم ہوتا ہے کہ رات کے وقت قربانی کرنا مکروہ ہے، اس کراہت کی کیا وجوہات ہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی کے ایام میں ہر وقت قربانی کرنے سے ذمہ فارغ ہو جاتا ہے چاہے دن میں کرے، رات میں، تاہم فقہائے کرام نے رات کے وقت قربانی کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے جس کی کئی وجوہات ہیں

۱- رات کا وقت امن و سکون کا ہوتا ہے، اس وقت کسی کو تکلیف دینا مناسب نہیں۔

۲- اندھیرے کی وجہ سے ہاتھ کانٹے کا امکان ہوتا ہے۔

۳- وہ درگاہیں جن کا کاشا ضروری ہے، رات کے وقت اس کا ظہور اچھی طرح نہیں ہوتا۔

ان وجوہات کی بناءً فقہائے رات کے وقت قربانی کرنا مکروہ لکھا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

إذ السبب أن يكون الدبح بالنهار، ويكره بالليل، والأصل فيه ما روي عن رسول الله ﷺ أنه
 نهى عن الأصحى ليلاً عن الحصاد ليلاً، وهو كراهة تربية، ومعنى الكراهة يحتمل أن يكون لوجوه
 أحدها أن الليل وقت أمي ومكروب وراحة، وإبصار الأنف في وقت الراحة يكون أشد
 الثاني: أنه لا يأمن من أن يحطى فيقطع يده، وهذا كره الحصاد بالليل
 الثالث: أن المعروف المشروطة في الدبح لا تنبئ في الليل فربما لا يستوي قطعها (۱)
 ترجمہ۔

مستحب ہے کہ دن و دن کے وقت ہو اور رات کے وقت ذبح مکروہ ہے۔ اصل اس سلسلے میں وہ روایت ہے
 جو آپ ﷺ سے روایت کی گئی ہے کہ آپ ﷺ نے رات کے وقت ذبح کرنے اور کھیتی کائنے سے منع فرمایا ہے اور یہ
 کراہت کئی وجوہات کی بنا پر ہو سکتی ہے پہلی وجہ۔ رات کا وقت امن و سکون و راحت کا ہوتا ہے۔ اس وجہ سے راحت
 کے اس وقت میں کسی کو تکلیف دینے میں شدت زیادہ ہوگی۔ دوسری وجہ ذبح کرنے والا اس بات سے محفوظ نہیں رہتا
 کہ غلطی سے اپنا ہاتھ کاٹ لے، اسی وجہ سے رات کے وقت کھیتی کا ٹنا بھی مکروہ ہے۔ تیسری وجہ۔ وہ رئیس جس کا کاٹنا شرط
 ہے، وہ رات کے وقت اچھی طرح نظر نہیں آتے تو شاید بھی طعنہ نہ کاٹ سکے۔



جانور ذبح کرنے کی بجائے رقم مساکین کو دینا

سوال نمبر (320)۔

ایک شخص پر صاحب نصاب ہونے کی وجہ سے قربانی واجب ہے، لیکن وہ جانور ذبح کرنے کی بجائے رقم
 کو غریب مساکین پر تقسیم کرنا چاہتا ہے۔ ایسی صورت میں اس کا ردہ فارغ ہو گا یا نہیں؟

بسمو انؤجرما

الجواب وبالله التوفيق:

مسام جب انسان کو کسی چیز کی ادائیگی کا حکم دیتا ہے تو اس میں کوئی حکمت پوشیدہ ہوتی ہے، اس کے خلاف

کرے جس انسان اس حکمت کے حصول سے محروم رہتا ہے قربانی کے سلسلے میں مقصود خون بہانا ہے جو جانور کی قیمت صدقہ کرنے سے حاصل نہیں ہوتا۔ لہذا اگر کوئی شخص جانور ذبح کرے کی بجائے اس مقدار کی رقم صدقہ کرے تو وہ جانور کے ذبح کرنے کا قائم مقام نہیں ہو سکتا۔ چاہے اس سے اس کا امداد فرما دیا جائے۔

والدلیل علی ذلك:

ان القربا فی الاضحية هي اراقه الذم۔ (۱)

ترجمہ

اصحب میں عبادت خون بہانا ہے۔



بینک ملازم کو قربانی میں شریک کرنا

سوال نمبر (321):

بینک ملازم کے ساتھ قربانی کے جانور میں شرکت جائز ہے یا نہیں؟

جیسا کہ توجہ فرما

الجواب وسالته الشوفیہ:

قربانی جیسی ہم عبادت کی ادائیگی حلال مال سے کرنا ضروری ہے تاکہ اس خون بہانے کو دہارا الہی میں قبولیت بھی حاصل ہو۔ حرام مال سے قربانی کرے سے سوائے خون بہانے کے کچھ ہاتھ نہیں آتا۔

جہاں تک بینک میں نوکری کرے دے کے ساتھ قربانی کا تعلق ہے تو اگر ان شعبوں میں کام کر رہا ہو جو سود سے بروااست متعلق ہیں اور بینک سے حاصل کردہ رقم سے قربانی کر رہا ہو تو اس کے ساتھ شریک ہو کر قربانی کرنا جائز نہیں البتہ اگر وہ کسی سے قرض رقم لے کر اس سے قربان میں حصہ دار بن رہا ہو تو ایسی صورت میں اس کے شریک ہونے میں کوئی حرج نہیں۔

اور بینک کی جملہ زمینیں ایسی ہیں جن میں براہ راست سود کے ساتھ واسطہ نہیں پڑتا جیسے چوکیدار، ڈرائیور وغیرہ تو ہمارے نزدیک اس کی اجرت میں گنجائش کی بنیاد پر اس کے ساتھ قربانی کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب:

عن جابر بن عبد اللہ عن رسول اللہ ﷺ اكل الرب وما كله و شاهده وقاں هم سواء (۱)

ترجمہ

جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سود کھانے والے، کھانے والے، لکھنے والے اور اس پر گواہ بننے والے پر لعنت فرمائی ہے اور فرمایا کہ سب کا حکم برابر ہے۔



مال حرام سے قربانی کرنے سے بچاؤ کی ایک صورت

سوال نمبر (322):

اگر کسی شخص نے پاس مخلوط مال ہو اور اس میں مال حرام رہے اور یہ شخص کسی سے ساتھ قربانی میں شریک ہو، چاہتا ہو تو کیا اس کے لیے کوئی جائز طریقہ کار ہے؟ ہم نے کسی سے سنا ہے کہ وہ قرض لے کر قربانی کے حصہ کی ادائیگی کرے اور پھر اس قرض کی ادائیگی کرے۔ کیا یہ طریقہ درست ہے؟

بسمواتو جبراً

الجواب وسالہ الشرفیہ:

حرم شخص کے پاس مخلوط مال ہو اور مال حرام اس میں غالب ہو تو ایسے شخص کے ساتھ قربانی میں شرکت جائز نہیں۔ مگر یہ شخص کسی کے ساتھ قربانی میں شریک ہونا چاہے تو وہ یہ طریقہ اختیار کر سکتا ہے کہ کسی سے قرض لے کر قربانی میں حصہ کے طور پر جمع کرے، اور بعد میں اس مخلوط مال سے وہ قرض ادا کرے تاکہ حقیقی مال حرام سے بچاؤ سکے۔ جب کہ کسی کے پاس مشکوک مال ہو اور وہ حج کرنا چاہے تو وہ کسی سے قرض لے کر حج ادا کرے اور بعد میں اس قرض کو واپس کرے۔

والسبیل علی ذلک.

إذا أراد الرجل أن يحتج بما لا يلهي به شهدة، فإنه يستدعي مدحج ويمضي ديه. (۱)

ترجمہ

اگر کوئی شخص کسی ایسے حال میں سے حج کا ارادہ کرے جس میں سے شہدہ ہو تو حج کے لیے قرض لے لے اور پھر قرض ادا کرے۔



شعائرِ اسلام کی توہین کرنے والے کے ساتھ مل کر قربانی کرنا

سوال نمبر (323).

ایک شخص مسلمان ہونے کا دعویٰ کرتا ہے، لیکن اس کی باتیں ایسی ہیں کہ جو کسی مسلمان کی شان کے مناسب نہیں، مثلاً کالج میں طالب علموں سے کہتا ہے کہ میری کلاس میں اگر کسی نے غیر متعلقہ کتاب کھول دی تو میں اس کو پھاڑ دوں گا یہاں تک کہ قرآن کے ساتھ بھی یہی معاملہ کروں گا۔ داڑھی منڈوانے کو اچھا سمجھتا ہے، ورنہ ز کے متعلق یہ کہتا ہے کہ یہ صرف ورزش ہے اور مجھے ورزش کی ضرورت نہیں، وغیرہ۔ پوچھنا یہ ہے کہ ایسی باتیں کرنے والے کے ساتھ مل کر قربانی کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بسمہ تفسیر

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ قربانی میں شامل ہونے والے تمام شرکاء کا مسلمان ہونا ضروری ہے۔ کسی غیر مسلم یا غلط عقیدہ رکھنے والے کے ساتھ مل کر قربانی کرنا جائز نہیں۔ لہذا اگر مذکورہ شخص کا دین اسلام کے متعلق عقیدہ صحیح نہ ہو اور مذکورہ الفاظ قرآن کریم، نماز و روادھی کی توہین کے طور پر کہتا ہو تو ایسے شخص کے ساتھ مل کر قربانی نہ کریں۔ جب وہ نماز بھی سب سے ہم عبادت کو صرف ورزش سمجھتا ہے تو پھر قربانی کو بھی صرف گوشت کے حصوں کا ذریعہ سمجھے گا لہذا اگر ایسے شخص کے ساتھ مل کر کوئی قربانی کرے تو وہ فارغ نہ ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

(وإن كان شريك المسة مصرانياً أو مريداً، لم يجر عن واحدٍ يوكد، إذا كان عبداً أو مدبراً

بريد الاضحیۃ، (۱)

ترجمہ:

مگر چھ شرکا میں ایک نصرانی ہو یا گوشت کا طلب کرنے والا ہو تو کسی کی طرف سے قربانی جائز نہیں ہوگی، اسی طرح اگر غلام ہو یا مدبر ہو جو گوشت کا طلب گار ہو تو سب کی قربانی جائز نہ ہوگی۔



قربانی کے لیے کسی کو وکیل بنانا

سوال نمبر (324):

اگر کوئی شخص بیرون ملک رہائش پذیر ہو تو اس کے لیے اپنے ملک میں کسی کو وکیل بنا کر قربانی کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیشواخ جردا

الجواب وبالله التوفيق:

قربانی کا تعلق مال سے ہے جس میں نیابت جاری ہو سکتی ہے، پس اگر کوئی شخص کسی کو قربانی کا رکبیل بنائے تو وکیل موکل کی اجازت پر قربانی کر سکتا ہے، لہذا اگر بیرون ملک رہائش پذیر شخص اپنے ملک میں کسی کو وکیل بنا کر قربانی کرنا چاہے تو اس سے اس کا ذمہ فارغ ہو جائے گا۔ تاہم یہ ضروری ہے کہ قربانی کا جانور ایسے دن میں ذبح کرے جس میں دونوں جگہ عید ہو۔ اگر وکیل یا موکل کی جگہ میں سے کسی ایک میں بھی عید کا دن نہ ہو تو قربانی جائز نہ ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

ومما أنه تجزئ فیہا النيابة، فيجوز للإنسان أن يضحى بنفسه وبغيره بإذنه؛ لأنها قرينة تتعق

بالعدل فتجزئ فیہا النيابة (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الاضحیۃ: ۴۷۲/۹

(۲) بدائع الصنائع، کتاب التضحیۃ، فصل فی کیفیۃ الاحواب: ۲۹۱/۶

ترجمہ: در قربانی کے احکام میں سے یہ بھی ہے کہ اس میں نیابت جائز ہے۔ چنانچہ انسان کے لیے جائز ہے کہ خود قربانی کرے اور یا دوسرے کو اجازت دے کہ اس سے کر دے، کیونکہ یہ ایسی عبادت ہے جو مال کے ساتھ تعلق رکھتی ہے تو اس میں نیابت جائز ہے۔



موکل کی اجازت کے بغیر ادارہ کا قربانی میں وکیل بننا

سوال نمبر (325):

موجودہ دور میں رفاہی ادارے لوگوں کی طرف سے قربانی کا اہتمام کرتے ہیں جس میں مختلف قسم کی قربانیاں کی جاتی ہیں۔ بعض لوگ رقم بھیجتے دقت کہتے ہیں کہ میری طرف سے دہذوخ کرو لیکن بعض اوقات اس متعین چانور کا ملنا دشوار ہوتا ہے، ایسی صورت میں ادارہ موکل کی اجازت کے بغیر دوسرا چانور لے کر دے سکتا ہے یا نہیں؟

بیتوا توجروا

الجبواب وبالله التوفیق:

عقد وکالت میں وکیل کے لیے موکل کا تابع ہونا ضروری ہے اور وکیل کو جسے تصرف کی اجازت ہے جتنی موکل کی طرف سے اس کو اجازت دی گئی ہو۔

موجودہ دور میں رفاہی ادارے لوگوں کی طرف سے قربانی کرنے کا اہتمام کرتے ہیں اور باقاعدہ لوگوں کو دعوت دیتے ہیں۔ رفاہی اداروں کا لوگوں کی جانب سے قربانی کی ادائیگی وکالت ہے اس لیے اس میں عقد وکالت کی تمام شرائط ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔ چنانچہ اگر موکل کی طرف سے متعین کردہ جنس کا چانور نہ ملے تو موکل کی اجازت کے بغیر دوسری جنس کا چانور دینا جائز نہیں۔ بہتر یہ ہے کہ قربانی کرنے والے ادارہ کو مطلقاً اجازت دیدے، کسی خاص نہ خودی تعیین نہ کرے تاکہ ان کو سہانی ہو اور اس کی قربانی متاثر نہ ہو۔

واللہ اعلم بالصواب

.....

.....

جانور کی عمر میں قمری سال کا اعتبار

سوال نمبر (326):

ایک بکرے کی عمر قمری سال کے مطابق ایک سال اور پانچ دن ہے اور شمسی سال کے اعتبار سے اس کا ایک سال پورہ ہونے میں پانچ دن باقی ہیں، ایسی صورت میں اس بکرے کی قربانی جائز ہوگی یا نہیں؟

جیسوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی حکامات میں سب سے مراد قمری سال ہوتا ہے جو تین سو چوبیس دن اور آٹھ گھنٹہ کا ہوتا ہے، لہذا اگر بکرہ قمری سال کے اعتبار سے پورے ایک سال کا ہو تو اس کی قربانی جارہے، اگرچہ شمسی سال پورا نہ ہوا ہو۔

والدلیل علی ذلک:

العبرة فی الزکوة للحول القمري (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ میں اعتبار قمری سال کو ہوتا ہے۔



قربانی میں ہرن یا ہرنی ذبح کرنا

سوال نمبر (327)

قربانی میں کس قسم کا جانور ذبح کیا جاسکتا ہے؟ کیا ہرن یا ہرنی کی قربانی جائز ہے؟

جیسوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

قبلی کے جانور کا، اونٹ، گائے یا بھیڑ، بکری کے جنس سے ہونا ضروری ہے۔ اور بھیڑ، گائے کی ایک قسم

ہے۔ اس کے علاوہ دیگر حلال جانوروں کی بھی قربانی جائز نہیں۔

(۱) البحر الرائق، کتاب الزکوة، ص ۱۰۶ (ملک، مصابح حوالی، ص ۳۵۶/۲)

ہرن اور ہرنی اگرچہ حلال ہیں لیکن مذکورہ اجناس سے نہیں، بلکہ وحشی جانور ہیں اس لیے ان کی قربانی جائز نہیں۔ اگر اس کو گھر میں پاں کرنا، نوں کیا جائے، تب بھی اس کو بطور قربانی ذبح کرے سے قربانی ادا نہ ہوگی۔

والدلیل علی ذلک:

(أما جسدہ) فهو أن یکون من الأجاس الثلاثة: العجم، أو لابل أو البعروید علیٰ کلّ جسس
بوعه ویکره الأنثی ولا یجوز فی الأصاحی شیء من النوحشی واین صحتی بطیة وحشیة أمنت
أو بقرۃ وحشیة أمنت لم تحز (۱)

ترجمہ:

قربانی کا جانور تین جنسوں میں سے ہو۔ بھینز بکری، اونٹ یا گائے۔ ہر ض میں اس کے انواع اور مذکر اور
مؤنث سب داخل ہیں۔ کسی بھی وحشی جانور کی قربانی جائز نہیں۔ اگر، نوں ہرنی یا بانوس نیل گائے کی قربانی کرے تو
جائز نہیں۔



تقسیم سے پہلے مشترکہ گوشت کا استعمال

سوال نمبر (328):

بعض علاقوں میں عید کے دن جب جانور ذبح کیا جاتا ہے تو قربانی میں شریک افراد گوشت آپس میں تقسیم
کرنے سے پہلے کچھ گوشت پکا کر کھاتے ہیں۔ جب کہ شرکا میں بعض افراد راضی نہیں ہوتے۔ ان لوگوں کا یہ طریقہ شرعاً
کیا ہے؟

بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مقلدہ کی رو سے جب کسی چیز میں کئی افراد شریک ہوں تو اس کے استعمال میں تمام شرکا کی
رضا مندی ضروری ہے۔ اگر ایک شریک بھی راضی نہ ہو تو دیگر شرکا اس مشترکہ چیز کو استعمال نہیں کر سکتے۔

عید کے دن جانور ذبح کرے کے بعد مشترکہ طور پر گوشت پکانے پر اگر ایک شریک بھی راضی نہ ہو تو

اس طرح گوشت پکانا اور اس کا کھانا جائز نہیں، البتہ اگر تمام شریک رضا مندی ظاہر کریں تو پھر کوئی مضائقہ نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

ولا يجوز لأحدهما أن يصرف في نصاب الآخر إلا بأمره، وكل واحد منهما كالأحيي في

نصيب صاحبه. (۱)

ترجمہ

شرکا میں سے کسی ایک کے لیے دوسرے شریک کی اجازت کے بغیر اس کے حصہ میں تصرف کرنے کی اجازت نہیں اور ان میں سے ہر ایک دوسرے کے حق میں اجزی کی طرح ہے۔



کھال کا استعمال اور قیمت کو صدقہ کرنے میں فرق

سوال نمبر (329).

فقہائے کرام کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ قربانی کے جاہور کی کھال کو خود استعمال کرنا یا اس کو کسی چیز کے عوض، بیادوست ہے لیکن اگر یہ بیچ دی جائے تو اس کی رقم استعمال میں لانا کیوں جائز نہیں؟ ان میں کیا فرق ہے؟

بسمو اعزہم

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے قربانی کی کھال کو اتنی استعمال میں لانا جائز ہے۔ اسی طرح اگر کھال کسی ایسی چیز کے عوض بیچی جائے جس سے بائعات اشباع ممکن ہو اور وہ چیز استعمال کے باوجود اپنے حاس پر بدستور قائم رہے تو اس چیز کا حکم بھی کھال کے استعمال کی طرح ہے، البتہ اگر اس کے عوض رقم حاصل کی جائے تو اس کا استعمال جائز نہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ قربانی کے کسی حصے کو مال کرنے کا درجہ بنانا جائز نہیں اس لیے اگر اس کے بدلے کچھ مال حاصل کیا، تو اسے غریب پر صدقہ کرنا ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلک:

(وینصفق بحدھا) لأنہ جزء منہا، وکان بہ التصدق ولاستماع بہ والمعنی فیہ أنه

(بیتصدقی حی قصد النحول، (۱)

ترجمہ

اور قربانی کی کمال کو صدق کرے گا، کیونکہ یہ قربانی کا جز ہے اور قربانی کرنے والے کے لیے صدقہ کرنا اور نفع حاصل کرنا جائز ہے۔۔۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس حاصل کرنے کی غرض سے اس کو صدقہ نہیں کرے گا۔



کھالی امام مسجد کو دے کر قصائی کی اجرت کی ادائیگی شرط قرار دینا

سوال نمبر (330)۔

اگر کوئی شخص قربانی کی کھالی امام مسجد کو دے دے اور یہ شرط بھی لگائے کہ اس چمڑے کی قیمت میں قصائی کی مزدوری دے۔ کیا اس شرط لگانے سے امام مسجد پر قصائی کی مزدوری دکرنا لازم ہوتی ہے یا نہیں؟

بیواؤ! صرنا

الحواب وبلفہ التوفیق:

اگر کوئی شخص قربانی کی کھالی امام مسجد کو دے تو شرعی طور پر یہ ہبہ شمار ہوگا۔ فقہی نقطہ نظر سے اگر کوئی شخص کسی کو کوئی چیز بطور ہبہ دے اور اس میں یہ شرط لگائے کہ اس سے مجھے کچھ حصہ دے تو یہ شرط لگانا باطل ہوگا اور ہبہ جائز ہے گا، لہذا امام مسجد کو جب قربانی دیتے وقت قصائی کی مزدوری دکرنے کی شرط جائز نہیں۔ نیز مالک کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ قصاب کی اجرت اس چم سے ادا کرے۔

اس صورت میں امام مسجد پر قصائی کی مزدوری اور کرنا لازمی نہیں، البتہ اگر امام مسجد اپنی خوشی سے ہبہ دینے والے کی طرف سے قصائی کی مزدوری ادا کرے تو وہ الگ مسئلہ ہے، لیکن امام یہ بوجہ مفت میں کیوں کھائے؟ اس کی کوئی وجہ نہیں۔

والسلیل علی ذلک:

وہب نہ داراً أو تصدق عیہ بدر عی ان یرد علیہ شیفاً مسہالو یعوضہ فالہیبة حاکمہ، والشرط

باطل (۱)

ترجمہ

کسی نے دوسرے کو ایک گھربہ کی یا صدقہ کیا اس شرط پر کہ اس سے کچھ حصہ واپس کرے گا یا اس کے دے دوسری چیز واجب کو دے گا، یہ بہہ جائز اور شرط باطل ہے۔

ولا یحل بیع حلدھا (۲)

ترجمہ: قربانی کی کھال کا بیچنا جائز نہیں۔



قربانی کی ہڈیوں کا حکم

سوال نمبر (331)

عید دنوں میں قربانی کا گوشت استعمال کرنے کے بعد جو ہڈیاں بچ جاتی ہیں، اس کو بیچ کر س کی رقم اپنی ذاتی استعمال میں لانا کیسا ہے؟

جسواؤ تجروا

الجواب وبالله التوفیق:

ترہالی سے مقصود اللہ تعالیٰ کی خوشنودی ہے۔ اسی وجہ سے شارع کی طرف سے اس سے فائدہ لینے یا صدقہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ اور اس کے کسی بھی حصے کو مال کے حصول کا ذریعہ بنانے سے منع کیا گیا ہے۔ صورت مسنورہ میں گوشت استعمال کرنے کے بعد جو ہڈیاں بچ جاتی ہیں، دیگر اج کی طرح انہیں بھی بیچ کر اس کی قیمت کو اپنی ذاتی استعمال میں نہ ناجائز نہیں، بلکہ وہ قیسم صدقہ کرنا چاہیے۔

والغلیل علی ذلک:

۱. یحل بیع حلدھا وشحمہ ولحمہ وأظرافہا ورسھا وصوفہا وشعرہا ووبرھا وسبب الذی

یحلبہ سبب سبب دہمھا علا باع شیتا من ذلک بعد عداہی حیفة ومحمدة وعداہی یوسف

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الہیۃ، الباب الثامن فی حکم الشرع فی الہیۃ ۳۹۶/۴

(۲) مدائع الصنائع، کتاب النضحۃ، فصل یطہر منہ قبل الأضیۃ ۳۳۲/۶

لا بعد، ويتصدق بشه (۱)

ترجمہ

اور قربانی کے جانور کی کھال، چربی، گوشت، پاؤں، سر، اوس، ہال، اونٹ کے ہاں اور دودھ، دودھ جوں جی کے بعد حاصل ہو ہو، ان سب کا بیچنا جائز نہیں۔۔۔ اگر ان چیزوں میں سے کوئی چیز بیچ دی تو امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک یہ بیچ نافذ ہوگا اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نافذ نہیں ہوگی اور اس کی قیمت کو صدقہ کرے گا۔



گائے میں واجب قربانی کے ساتھ عقیقہ کی نیت بھی کرنا؟؟؟

سوال نمبر (332):

ایک شخص جب گائے بھینس کو اکیسے خریدے اور اس میں عید کی واجب قربانی کے ساتھ اپنے بیٹے کے عقیقہ کی نیت بھی کرے تو عقیقہ اور ہوگا یا نہیں؟

بسموٰنؤ صرھا

الجواب وبالله التوفيق:

کسی بڑے جانور (گائے، بھینس اور اونٹ) میں جب دو یا زیادہ آدمی شریک ہوں، ایک کی نیت عید کی واجب قربانی کی ہو اور دوسرے کی نیت اپنے بچے کے عقیقہ کی ہو تو دونوں کی یہ مختلف نیتیں کرنا درست ہے، لیکن ایک ہی شخص جب کسی دوسرے کی شرکت کے بغیر کسی بڑے جانور (گائے، بھینس اور اونٹ) کو خرید لے اور اس کی قربانی کرے تو یہ پورا جانور واجب قربانی سے آزاد ہوگا اور اس میں جس طرح یہ درست نہیں کہ ایک حصہ میں واجب قربانی کی نیت کرے اور بقیہ چھ حصوں میں نفلی قربانی کی نیت کرے، اسی طرح اس کے بچے ایک ہی جانور میں واجب قربانی کے ساتھ عقیقہ کی نیت بھی درست نہیں اور اگر عقیقہ کی نیت بھی کرے تو صرف واجب قربانی ادا ہوگی۔

والترجیل علی ذلک:

(ولو صحی بالکل فالکل مرض) الطاهر ان المراد لو صحی ببدنہ یکون الواجب کلہ لا سبعیا

بدلیں موبہ فی الخائنة ولو ان رجلاً موسراً صحی ببدنہ عن نفسه حاصه کما ان کلل أصحیة واجهه عد

(۶) بدائع الصنائع کتاب التصحیة، فصل فیما یصح بل لأصحیة ۶ ۳۳۲

عامة العلماء وعلیہ العتوی. (۱)

ترجمہ۔ جانور کی قربانی تنہا کرے تو سارا واجب سے ادا ہوگا۔ ظاہر اس کا مطلب یہ ہے کہ جب بڑے جانور کی قربانی کرے تو پورا جانور واجب قربانی سے ادا ہوگا نہ کہ اس کا ساتواں حصہ اور سب کی ریل خانہ میں ہے کہ اگر کوئی مالدار شخص صرف اپنی طرف سے بڑے جانور کی قربانی کرے تو پورا جانور جمہور علماء کے نزدیک واجب قربانی سے ادا ہوگا اور اسی پر فتویٰ ہے۔



بعض شرکا کا عقیقہ یا نفل قربانی کی نیت کرنا

سوال نمبر (333)

اگر بڑے جانور کی قربانی میں سے بعض شرکا کی نیت نفل قربانی یا حقیقہ یا دم تہیح وغیرہ کی ہو تو کیا یہ جائز ہے؟
اور اس سے دوسرے شرکا کی واجب قربانی متاثر ہوتی ہے یا نہیں؟

خیر تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

قربانی کے شرکا میں سے جب تک کسی شریک کی نیت صرف گوشت کا حصوں نہ ہو تو بقرب ہری تعالیٰ کی جو بھی نیت ہو جیسے نفل قربانی، دم تہیح، دم قران یا عقیقہ تو یہ سب میں کرنا جائز ہے اور اس سے شرکا کی واجب قربانیوں پر اثر نہیں پڑتا، امتہ گزشتہ کسی سال کی قربانی کی قضا کی نیت کرنا درست نہیں ہے، کیونکہ گزشتہ سال کی قربانی میں شریعت کی طرف سے اب صرف اس جانور کی قیمت صدقہ کرنا متعین ہے۔

والدلیل علی ذلک:

وسواء ادوا القرية لأصح أو غيرهما من القرب أجراهم سواء كانت القرية واجبة أو تطوعا أو وجب على البعض، وسواء اتفقت جهات القرية أو اختلفت، بأن أراد بعضهم الأصحية وبعضهم جزاء الصبد ... وبعضهم هدي التطوع وبعضهم دم التمتع والقرن، وهذا قول أصحابنا الثلاثة، وكذلك إن أراد بعضهم العقيقة عن ولد قد ولد له من قبل (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الأصحية ۹۰/۴۸۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الأصحية، الباب الثامن فی يتعلق بالشركة فی الصحاب ۳۰۱/۵

ترجمہ۔ اگر سب شرکاءے قربانی کے ثوب کا یا س کے علاوہ کسی ثوب کا ارادہ کیا تو سب کے لیے جائز ہوگا، خواہ وہ کا ثواب واجب ہو یا نفل یا وہ بعض پر واجب ہو اور بعض پر واجب نہ ہو اور خواہ اس کا ثواب کی جہتیں ایک جیسی ہوں یا مختلف (سب کا حکم برسر ہے)۔ مثلاً ان میں سے بعض نے قربانی کا ارادہ کیا، بعض نے شکار کے ہڈے کا۔ بعض نے نفل ہدی کا (یعنی حج و عمرہ میں نفل ہدی کا) بعض نے حج تمتع اور حج قرآن کی قربانی کا ارادہ کیا تو ان شرکت کرنے والوں کے لیے کافی ہوگا یہ ہمارے خیوں اسباب کا قرآن ہے، اسی طرح اگر ان شرکت کرے والوں میں کسی نے پہلے سے پیدا شدہ بچہ کے عقیقہ کا ارادہ کیا (تو بھی درست ہے)۔



گاؤں میں عید کی نماز سے پہلے قربانی

سوال نمبر (334):

ایسے دیہات جہاں عید و جمعہ کی نماز کی شرائط نہ ہونے کی وجہ سے درست نہ ہو تو وہاں کے لوگوں کی قربانی عید کی نماز سے پہلے یعنی طلوع فجر کے بعد درست ہوگی یا نہیں؟

بیشواؤ توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کسی دیہات میں بڑے گاؤں کی وہ شرائط موجود نہ ہوں جن کی بنا پر جمعہ و عیدین کی نماز درست ہوتی ہے تو وہاں کے لوگوں پر جمعہ و عیدین کی نماز واجب نہیں، اور جہاں عید کی نماز نہ پڑھی جاتی ہو وہاں کے رہائشی عید کی نماز سے پہلے بھی قربانی کر سکتے ہیں، البتہ شہر والوں کے لیے عید کی نماز سے پہلے قربانی کرنا جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وقت الأصحیہ یدخل بطلوع الفجر من یوم البحر لا أنه لا یحور لأهل الأمصار یدیح حتی

یصلی الإمام العید، عاماً أهل السواد ید بحور بعد الفجر۔ (۱)

ترجمہ۔ قربانی کے دن قربانی کا وقت فجر طلوع ہوئے کے بعد شروع ہوتا ہے۔ البتہ شہر والوں کے لیے عید کی نماز سے پہلے قربانی کرنا جائز نہیں، البتہ دیہات والے فجر کے بعد قربانی کر سکتے ہیں۔



کتاب القسمۃ

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیّت:

مشترکہ تجارت، بین دین، میراث، و ہدیہ و صدقات میں اکثر کسی بیک چیر کی ذات یا منافع میں کئی افراد شریک ہو جاتے ہیں۔ یہ شرکت کبھی تو باہمی رضامندی سے ہوتی ہے، اور کبھی شرکا کی رضامندی کے بغیر کسی شرعی، قانونی یا سماجی و عرفی مجبوری کے تحت اس کی ضرورت پڑ جاتی ہے۔ اس شرکت میں ایک مرحلہ آتا ہے جب شرکا کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ وہ مشترکہ چیز سے اپنا حصہ جدا کر لیں تاکہ وہ اپنی مرضی سے اس میں تصرف کر سکیں اور شریک کے تحفظات، احترامات اور محکمہ بد خوئی سے نجات حاصل کریں، اسی سے شریعت مطہرہ نے شرکا کے اس جائز تقاصص کا ادراک کرتے ہوئے تقسیم اور تعیین حصص کی جارت دے کر اس کے لیے قوعد مقرر کر دیے ہیں تاکہ ہر کسی کو اپنی ملکیت میں خود بخاری کا حق حاصل ہو جائے۔ (۱)

لغوی تحقیق:

عربی لغت میں "قسمہ" کا معنی ہے "حصہ اور نصیب" تاہم یہ اقسام یا تقسیم کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، یعنی مشترک جزاء و حصوں کو تقسیم کرنا قسمت کہلاتا ہے۔ (۲)

اصطلاحی تعریف:

نقہ کی اصطلاح میں کسی معین چیز میں پھیلے ہوئے حصے کو بتا کرے کا نام قسمت ہے۔

ہی جمع نصیب شائع فی معین (۳)۔ (۴)

مجلد ال حکام العدلیہ میں قسمت کی تعریف نسبتاً زیادہ واضح ہے

"قسمۃ ہی تعیین الحصۃ بشالعة یعنی اور روتعمد الحصص بعضها عن بعض"

(۱) البحر الرائق، کتاب القسمۃ ۸، ۶، ۲ و در الحکم، کتاب المیراث، الباب الثانی، الفصل ۳، ۳۸، ۹۸

(۲) البدر المحارم مع رد المحارم مع الحاشیہ، کتاب القسمۃ ۹، ۶۸، ۲ و دالہ الصالح، کتاب القسمۃ، فصل فی بیان معنی

نسخہ ۱/۲

(۳) البحر الرائق، کتاب القسمۃ ۸، ۶۷، ۲

بمقیاس ما کالکیل والورن والدواع^۱ (۱)
 کسی بھی پیمانے کیل، وزن یا گز وغیرہ کے ذریعے مشترک ورشائع حصوں میں سے کسی (ایک یا متعدد) حصے کی تعیین یا جدائی کا نام قسمت ہے۔

کتاب القسمۃ کی اصطلاحات:

- (۱) مشاء مشترک حصوں میں سے کسی حصے کی تعیین یا جدائی۔
- (۲) قاسمہ تقسیم کرنے والا شخص۔
- (۳) مفسوم لہ دو شخص جس کے مطالبے پر تقسیم کا فعل عمل میں آیا جائے۔
- (۴) مفسوم بین تقسیم کی جانے والی چیز یا زمین وغیرہ (۲)

قسمۃ یعنی تقسیم کی مشروعیت:

تقسیم کی مشروعیت قرآن و حدیث اور اجماع ہر یک سے ثابت ہے۔ قرآن کریم میں ہے
 ﴿وَاِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ اُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتٰمٰی وَالْمَسْكٰیۤنَ فَارْزُقُوْهُمْ مِنْهُ﴾ (۳)
 ترجمہ اور جب حاضر ہوں تقسیم کے وقت رشتہ دار اور یتیم و محتاج تو ان کو اس میں سے کچھ حصہ دے دو۔
 دوسری جگہ رشاد ہے

﴿وَاَعْلَمُوْا اِنَّمَا عَسَمُ مِنْ شَیْءٍ فَاِذَا نَدَّ عُسْمُ﴾ (۴)

اور جاں رکھو کہ جو کچھ تم کو نصیب ملے کسی چیز سے سوائے اللہ کے واسطے ہے اس میں سے پانچوں حصہ۔
 کی طرح صحابہ کرام کے درمیان غنائم اور خیر کی مفتوحہ زمین کی تقسیم بذات خود رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے۔ (۵)
 اور عبدیہ صی پ سے لے کر آج تک اس کی مشروعیت پر امت کا تو رٹ و تھال اور جماع و اتفاق ہے۔ (۶)

(۱) دیور الحکام، جلد ۱۱۱ ص ۱۹/۳

(۲) ماحود آر بدائع الصنائع کتاب القسمۃ: ۱۴۱/۹-۱۵۷

(۳) النساء: ۸ (۴) لآلئ: ۴۱

(۵) صحیح البخاری کتاب المعادی، بار عروہ خیر ۷/۲، مسند احمد، رقم (۵۲۶۴) ۲، ۶۹

(۶) رد المحتار، کتاب القسمۃ: ۳۶۸/۹، البدایہ، کتاب القسمۃ: ۴۱۱/۴

سبب قسمت:

اگر شرکا میں سے کوئی ایک یا سب کے سب تقسیم کا مطالبہ کر دیں تو تقسیم کرنا واجب ہو جاتا ہے۔

قسمت کا رکن:

ہر وہ فعل جس سے شرکا کے حصوں میں جدائی یا تمیز ہو جائے قسمت کا رکن ہے۔ (۱)

قسمت کا حکم اور صفت:

تقسیم ہو جانے کے بعد ہر ایک حق دار اپنے اپنے حصے کا مستقل مالک بن جاتا ہے اور کسی اور شریک کا اس کے ساتھ تعلق مکمل طور پر ختم ہو جاتا ہے۔ (۲)

شرکا میں سے کوئی ایک یا سب کے سب اگر تقسیم کا مطالبہ کر دیں تو قاضی پر تقسیم واجب ہو جاتی ہے اور کسی بھی شریک کو تقسیم سے انکار کا حق حاصل نہیں بلکہ قاضی کو مطالبہ قسمت کے بعد انکار کرنے والوں پر جبر کا حق بھی حاصل ہے (۳)

قسمت کی حقیقت:

بنیادی طور پر تقسیم دو چیزوں سے مرکب ہے، ایک افراز، اور دوسرا مبادلہ۔ افراز سے مراد شرکا کے حصوں کو ایک دوسرے سے علاحدہ اور ممتاز کر دینا ہے جب کہ مبادلہ کا معنی ایک دوسرے سے تبادلہ کرنا ہے، کیوں کہ اصل میں تقسیم کی جانے والی چیز کے ہر جز میں تمام شرکا کا حصہ ہوتا ہے۔ تقسیم کے ذریعے ہر فریق دوسرے فریق کے حصے میں اپنی ملکیت کا تبادلہ اس حصے سے کرتا ہے جو خود اسی کے لیے متعین ہوا ہے۔ یعنی مشترک حصوں میں سے اپنے شریک کے کچھ حصے لے کر ان کے بدلے اپنے حصے دے دیتا ہے۔

افراز عموماً منسلکات (ملکات، موزونات اور ملتی جلتی عددی چیزوں) میں ہوتا ہے۔ اس میں صاحب حق کو جبراً اپنا حق مل جاتا ہے، جب کہ مبادلہ غیر منسلک چیزوں (حیوانات، عروض وغیرہ) میں ہوتا ہے۔ افراز کے برعکس مبادلہ میں اپنے حق کا عوض دیا جاتا ہے۔ (۴)

(۱) الدر المختار، کتاب القسمۃ: ۳۶۸/۹، البحر الرائق، کتاب القسمۃ: ۲۶۷/۸ (۲) الدر المختار: ۳۶۹/۹

رد المحتار، مباحثہ (۱۱۶۲)۔ ۱۶۸/۳ (۳) البحر الرائق، کتاب القسمۃ: ۲۶۷/۸، رد المحتار، کتاب الشركة، الباب

الثانی فی بیان القسمۃ، الفصل الأول: ۹۸/۳

(۴) الہدایۃ، کتاب القسمۃ: ۴۱۱/۴، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب القسمۃ: ۳۶۹/۹

شرائط قسمت

یہ شرائط چند قسم کی ہیں جن کی تفصیل درج ذیل ہے۔

(۱) فعلی قسمت سے متعلق شرط:

فعلی قسمۃ، یعنی تقسیم سے متعلق شرط یہ ہے کہ تقسیم کرنے سے تقسیم شدہ چیز کی وہ منفعت ختم نہ ہو جائے جو تقسیم سے قبل اس سے حاصل ہو رہی تھی، لہذا اگر تمام شرکاء کی رضا مندی سے ایسی تقسیم ہو جائے تو درست ہے۔ (۱)

(۲) تقسیم کرنے والے سے متعلق شرائط:

(۱) تقسیم کرنے والا صاحب عقل ہو۔ بلوغ، مردانگی، اسلام اور راہی شرط نہیں۔

(۲) تقسیم کرنے والا یا تو تقسیم شدہ چیز کا مالک ہو اور شرکاء بھی رضا مندی سے خود تقسیم کرنے والے ہوں یا اس کو تقسیم کرنے کی ولایت حاصل ہو۔ پھر ولایت کی دو قسمیں ہیں، ایک ولایت قضا اور دوسری ولایت قرابت۔ ولایت قضا کے لیے شرکاء میں سے کسی ایک یا سب کا مطالبہ تقسیم ضروری ہے، جب کہ ولایت قرابت (بچے اور معتوہ، یعنی قاتر عقل شخص پر باپ یا موی کی ولایت) میں طلب شرط نہیں۔ (۲)

مذکورہ دونوں شرائط وجودی ہیں، لہذا کچھ شرائط صرف استنباطی ہیں، جیسے تقسیم کرنے والے کا عادل، ولایت دار اور تقسیم کے اصولوں سے واقف ہونا مستحب ہے۔ یہ بھی مستحب ہے کہ وہ قاضی کی طرف سے مقرر کردہ ہو اور اس کا وظیفہ بیت الدار سے ہو۔ کسی طرح یہ بھی مستحب ہے کہ وہ حتی الوسع تمام حصوں کو جدا کرے اور کسی کا حق دوسرے کے ساتھ مشترک نہ چھوڑے تاکہ دوبارہ تقسیم کی نوبت نہ آئے اور حصوں کی تقسیم میں قرعہ اندازی سے کام لے تاکہ خود تہمت سے بچ جائے۔ (۳)

تقسیم کرنے والے کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ تقسیم کرنے کے بعد تقسیم نامہ مرتب کرے تاکہ حقوق کی حفاظت ہو سکے، پیدائش میں خوب مبالغہ اور احتیاط سے کام لے، ہر ایک کے لیے راستے اور پانی کے حصوں کا درجہ بھی متعین کرے۔ اگر شرکاء قرعہ کے بغیر تقسیم اور تعین پر راضی ہوں تو قرعہ کی ضرورت نہیں۔ قاضی کو چونکہ جبری ولایت

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب المراءعة: ۳۶۹/۸

(۲) بدائع صانع کتاب القسمہ، فصل فی شروط جوار القسمۃ: ۹، ۱۴۵، ۱۴۶

(۳) بدائع صانع حوالہ مال، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب القسمۃ: ۳۶۹/۹، ۳۷۲

حاصل ہے، اس لیے وہ قرعہ اٹانے کا پابند نہیں۔ (۱)

مقسومہ سے متعلق شرائط:

(۱) اگر شرکا خود تقسیم کرنا چاہتے ہوں تو ان میں سے ہر ایک کی رضامندی ضروری ہوگی، البتہ نابالغ بچے اور پاگل کی طرف سے اس کا ولی یا وصی قائم مقام بن سکتا ہے۔

(۲) تمام شرکا بذات خود یا اپنے وکیل و قائم مقام کے ذریعے تقسیم کے وقت حاضر ہوں۔

(۳) میراث کے طور پر کوئی عمارت، زمین یا گھر وغیرہ مل گیا ہو تو مورث کی موت اور ورثہ کی تعداد پر گواہ پیش کئے جائیں گے۔ (۲)

تقسیم کی جانے والی چیز سے متعلق شرط

تقسیم کے وقت تقسیم کی جانے والی چیز میں مقسومہ کی ملکیت ثابت ہو۔ (۳)

تقسیم کرنے کی اجرت کس کے ذمے ہوگی؟

لوگوں کی سہولت اور حیانت سے حفاظت کی خاطر قاضی تقسیم کرنے والے کا وظیفہ بیت المال سے مقرر کرے، البتہ اگر ایسا نہ ہو سکے اور تقسیم کی اجرت مالک یا حصص سے وصول کی جائے تو امام ابوحنیفہؒ کے ہاں تمام حصہ دار برابر اجرت ادا کریں گے، اگرچہ ان کے حصوں میں تفاوت ہو، اس لیے کہ تقسیم کی مشقت تمام حصوں میں یکساں ہے۔ صاحبین کے ہاں شرکا کے حصوں کی نسبت سے اس کو اجرت ادا کرنی پڑے گی، تاہم اگر تقسیم شدہ چیز منقول ہو اور کسی بیانیے یا وزن وغیرہ کے ذریعے تقسیم کی جائے ہو تو اس صورت میں اجرت بقدر حصص ہوگی۔ (۴)

کن افعال سے تقسیم لازم ہو جاتی ہے؟

چار امور ایسے ہیں جن کے ذریعے تقسیم ہو جائے کے بعد تقسیم لازم ہو جاتا ہے وہ شرکا میں سے کسی کو رجوع کا حق ملتی نہیں رہتا۔

(۱) البحر الرائق، کتاب القسمۃ ۸، ۲۷۶، ۲۷۵، الہدایۃ، کتاب القسمۃ ۴/۱۶۹

(۲) بدائع الصنائع، کتاب القسمۃ، فصل فی ما یرجع الی المقسوم لہ ۹/۱۵۳-۱۵۶

(۳) بدائع الصنائع، کتاب القسمۃ، فصل فی ما یرجع الی المقسوم، ۱۵۷/۶

(۴) الہدایۃ، کتاب القسمۃ ۴/۱۶۹، ۱۷۰، بدائع الصنائع، کتاب القسمۃ، فصل فی شروط جواز القسمۃ ۹/۱۶۹، ۱۷۱

(۱) قرعہ اندازی کے ذریعے تقسیم ہو جائے یعنی حصوں کو بر کر کرنے کے بعد تعین قرعہ اندازی کے ذریعے کی جائے۔

(۲) قاضی یا اس کا مقرر کردہ قاسم خود ہی تقسیم کر دے اور حصوں کی تعین بھی خود کرے۔

(۳) شرکا اہی رضا مندی سے کسی کو قاسم بنادیں اور وہ تقسیم کر کے ہر ایک کو اپنے حصے پر قبضہ دے دے، تاہم اگر شرکا میں سے کوئی نابالغ بچہ بھی ہو تو اس صورت میں تقسیم لازم نہ ہوگی۔ (۱)

(۴) شرکا خود اپنے حصے علیحدہ کر لیں اور باہمی رضا مندی سے ان جدا شدہ حصوں پر قبضہ کر لیں تو تقسیم لازم ہو جاتا ہے اور کسی کو بھی رجوع کا حق باقی نہیں رہتا، البتہ اگر تقسیم کی شرائط میں سے کوئی شرط مفقود ہو جائے تو ایسی صورت میں تقسیم سے کوئی بھی رجوع کر سکتا ہے۔ (۲)

تقسیم کی مختلف صورتیں اور ان کے احکام

تقسیم کی ابتدا دو قسمیں ہیں: قسمۃ جبر اور قسمۃ رضا۔ قسمۃ جبر قاضی کے دائرہ اختیار میں ہوتا ہے، جب کہ قسمۃ رضا شرکا کی باہمی رضا مندی کا معنی ہے۔ اصولی طور پر قسمۃ کی درج ذیل صورتیں بن سکتی ہیں:

(۱) مشترک چیز کی تجویز و تفریق سے کسی بھی شریک کو نقصان نہ ہو، جیسے کیلی، ورنی، ورن عددی متقارب اشیاء، ان اشیاء میں قسمۃ جبر اور قسمۃ رضا دونوں جائز ہیں۔

(۲) اگر مشترک چیز کی تجویز اور تفریق سے تمام شرکا کو نقصان ہو، جیسے موتی، یاقوت، ایک کپڑا، زین، توس، مصحف، حبہ، نیمہ، دیوار، حمام، چھوٹا کمرہ، چھوٹی دکان، بچکی، حیوانات وغیرہ تو ان اشیاء میں قسمۃ جبر جائز نہیں، قسمۃ رضا جائز ہے، یعنی اگر شرکا باہمی رضا مندی سے تقسیم کر لیں تو کسی ورن کو اعتراض کا حق نہیں۔

(۳) اگر نقصان کسی ایک طریق کا ہو اور دوسرے کا نہ ہو، مثلاً کسی مشترک گھر میں ایک شریک کا حصہ کافی زیادہ ہو اور دوسرے کا بالکل کم، ورن زیادہ حصے والے کم حصے کے بغیر بھی فائدہ اٹھا سکتا ہو، جب کہ کم حصے والا زیادہ حصے کے بغیر فائدہ نہ اٹھا سکے تو اس صورت میں اگر زیادہ حصے والے تقسیم کا مطالبہ کر دے تو قسمۃ جبر اور قسمۃ رضا دونوں جائز ہیں، البتہ اگر کم حصے والا مطالبہ کر دے تو وہ اپنے نقصان کا مطالبہ کر رہا ہے، لہذا امام قدوری فرماتے ہیں کہ اس صورت میں قاضی (قسمۃ جبر) کے طور پر تقسیم نہیں کر سکتا البتہ اگر دونوں باہمی رضا مندی سے تقسیم (قسمۃ رضا) کر دیں تو درست ہے۔ یہ

(۱) الہدایۃ، کتاب القسمۃ: ۱/۱۶۲

(۲) در الحکام، مادہ (۱۱۵۶، ۱۱۵۷)، ص ۱۶۱/۳، ندائع الصانع، کتاب القسمۃ، فصل فی صعوبات القسمۃ ۱۶۵/۹

تینوں صورتیں قسمۃ تفریق کہلاتی ہیں۔ (۱)

(۲) اگر مشترکہ چیز دو جنس سے ہو تو ایک فریق کو ایک جنس دینا اور دوسری فریق کو دوسری جنس دینا تقاضی کے لیے بطور قسمۃ جبر جائز نہیں، البتہ دونوں فریق قسمۃ رضا کے طور پر ایسا کر سکتے ہیں۔ (۲)

تقسیم میں کسی کو نقد رقم دینے کی شرعی حیثیت:

اگر مشترکہ چیز کی تقسیم عدل و انصاف کے تقاضوں کے مطابق ممکن ہو تو فریقین کی رضا مندی کے بغیر کسی ایک فریق کو مشترکہ چیز، دوسرے فریق کو درابم و دنا سیر دینا جائز نہیں، البتہ اگر قیمت لگانے کے بغیر تقسیم یا برابری ممکن نہ ہو تو پھر یہی صورت میں مجبوراً کسی ایک فریق کو درابم وغیرہ دیئے جاسکتے ہیں، اسی طرح اگر مشترکہ عمارت کئی منزوں پر مشتمل ہو تو اس میں بھی تقسیم قیمت کے اعتبار سے کی جائے گی اور اسی پر توثیق ہے۔ موجودہ دور میں امام محمد رحمۃ اللہ کے اس مفتی یہ قول پر ہر اس جگہ عمل کیا جاسکتا ہے جہاں مشترکہ زمین اور عمارت کے مختلف حصوں میں قیمت کے اعتبار بہت زیادہ فرق ہو۔ (۳)

کن چیزوں سے تقسیم ٹوٹ جاتی ہے؟

(۱) تقسیم کے بعد پتہ چل جائے کہ صورت میت پر فرس باقی ہے اور اس کی دو ٹکی کا کوئی دوسرا چارہ نہ ہو۔

(۲) کوئی دوروار ٹ نکل آئے۔

اس دو صورتوں میں تقسیم ٹوٹ جائے گی اور صاحب حق کو اپنا حق دیا جائے گا، اس کے بعد اگر کچھ بچ جائے تو

دوبارہ تقسیم کی جائے گی۔ (۴)



(۱) مدائع الصنائع، کتاب القسمۃ، فصل فی ما یرجع الی المصنوع ۹ ۱۱۸-۵۲، الہدایۃ، کتاب القسمۃ ۴/۴۱۴

(۲) حوالہ لا

(۳) البحر الرائق، کتاب القسمۃ ۸ ۲۷۷-۲۷۹، الہدایۃ، کتاب القسمۃ ۴/۴۱۶

(۴) مدائع الصنائع، فصل فی ما یرجع الی المصنوع ۹ ۱۶۸-۱۷

فصل فی المہایاۃ

(منافع تقسیم کرنے کا مسئلہ)

مہایاۃ تہیو سے ماخوذ ہے۔ جس کا معنی ہے "تیار کرنا اور برہر کرنا" مہایاۃ میں بھی ہر شریک مشترکہ چیز کو اپنی اپنی باری پر ایک دوسرے کے شیع اٹھانے کے لیے تیار کرتا ہے۔ مہایاۃ کا دوسرا معنی کسی معاملے کے بارے میں موافقت اور تراضی بھی ہے۔ شریعت کی اصطلاح میں مہایاۃ منافع کی تقسیم یا باری باری کسی چیز سے فائدہ اٹھانے کا نام ہے۔ چونکہ بعض دفعہ کسی چیز کی قطعی تقسیم دشواریاں نکلتی ہوتی ہے، اس لیے استحباباً تقسیم میں مہایاۃ کو جائز قرار دیا گیا ہے۔ یعنی جن اشیاء میں تقسیم نہ ہو سکے، وہاں پر مہایاۃ تقسیم کے قائم مقام بن جاتی ہے۔

اس کی مشروعیت صریح علیہ السلام کے واقعے سے ہے جہاں ایک دن صالح علیہ السلام کی نوشی کے پینے کے لیے باری مقرر تھی، اور ایک دن دوسرے لوگوں کے جانوروں کی باری ہوتی تھی۔

﴿لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ﴾ (۱)

اسی طرح غزوہ بدر کے موقع پر آپ ﷺ نے تمین آدمیوں کے حصے میں ایک نوشی رکھی تھی کہ وہ باری باری اس پر سوار ہوں، اسی لیے اس کے جائز ہونے پر امت کا اجماع ہے۔ (۲)

مہایاۃ کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم:

مگر کسی گھر کے بارے میں فریقین یہ طے کر لیں کہ ایک حصے میں ایک فریق رہے گا اور دوسرے میں دوسرا فریق یا ایک فریق بیچے رہے گا اور دوسرا فریق دیر یا کچھ مدت تک ایک فریق رہے گا اور کچھ مدت تک دوسرا فریق تو یہ تمام صورتیں جائز ہیں۔ مہایاۃ کی تمام صورتوں میں کوئی بھی فریق اپنے حصہ مکان کو اپنی باری میں کسی اور کو کر یہ پر دے کر اس سے نفع کما سکتا ہے۔

البتہ جانوروں کی سواری میں مہایاۃ سے متعلق عام صاحب کا قول یہ ہے کہ اس میں مہایاۃ جائز نہیں، اس لیے ہر سواری کرے میں لوگوں کی عادات کا الی مختلف ہوتی ہیں، تاہم صاحبین کے ہاں جانوروں کی سواری وغیرہ میں بھی یہ

صورت جائز ہے۔ (۱)

مہایۃ کا مکمل:

مہایۃ صرف در صرف منافع میں جائز ہے، اعیان میں نہیں، لہذا مشترک درختوں اور جانوروں میں کسی خاص درخت یا درخت یا جانور کا پھل اور رودھ استعمال کرنا مہایۃ شمار نہیں ہوگا، اس لیے کہ پھل اور رودھ اعیان ہیں منافع نہیں۔ (۲)

مہایۃ کی شرط:

مہایۃ کی صحت کے لیے شرط یہ ہے کہ فریقین کا مشترک چیز سے فائدہ اٹھانے کے باوجود مشترک چیز اپنی جگہ صحیح حالت میں موجود ہو، یعنی مس کی عین اور دات برقرار رہے۔ (۳)

مہایۃ کا حکم:

اگر فریقین میں سے کوئی ایک منافع کی تقسیم کا مطالبہ کر دے اور دوسرا خاموش رہے تو منافع کی تقسیم (مہایۃ) واجب ہوگی، لہذا اگر دوسرا فریق منافع کی بجائے عین چیز کی تقسیم کا مطالبہ کر دے تو قاضی کے ذمے مشترک چیز کو تقسیم کرنا واجب ہوگا، اس لیے کہ تقسیم اصل ہے اور مہایۃ اس کی فرع ہے، لہذا منفعت کے حصول میں زیادہ مکمل ہونے کی وجہ سے تقسیم عمل میں لائے جائے گی۔ یہ بھی یاد رہے کہ مہایۃ کسی ایک فریق کی صحت سے باطل نہیں ہوگی، بلکہ برقرار رہے گی۔ (۴)



(۱) فتاویٰ، فصل فی قسمۃ المنافع، ۱۷۱/۹-۱۷۳

(۲) فتاویٰ، فصل فی محل المہایۃ، ۱۷۳/۹

(۳) البحر الرائق، کتاب القسمۃ، ۲۸۵/۸

(۴) فتاویٰ، فصل فی صفة المہایۃ، ۱۷۴/۹، البحر الرائق، حوالہ بالا

کتاب القسمۃ

(کسی مشترک چیز کو تقسیم کرنے کے مسائل)

آپس میں جائیداد وغیرہ کی تقسیم

سوال نمبر (335).

ہم دو بھائی ہیں۔ سونے سے، پورے بنانے اور فروخت کرنے کا کاروبار کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ جائیداد میں مکانات، مارکیٹ، دکانیں اور زرعی زمین، دونوں کا حصہ بحساب نصف نصف ہے۔ میری مکین شادی شدہ کے علاوہ تین بیٹے اور ہیں، جب کہ بھائی کے بھی تین بیٹے ہیں۔ مسئلہ یہ درپیش ہے کہ ہمارے درمیان باہمی رضا مندی سے کاروبار اور جائیداد بٹی اور، د کے نام پر طریقی سے تقسیم ہو جائے کہ آئندہ آپس میں ناراضگی اور کسی جھگڑے ساد وغیرہ کی فضا قائم نہ ہو۔ میرا ایک بیٹا اس سال دینی مدرسہ سے فارغ ہو، ہے۔ الحمد للہ۔ اساتذہ کرام اور برہمگوں نے مشورہ دیا ہے کہ یہ مدرس کے علاوہ کسی کاروبار میں مشغول نہ ہو، اس لیے اس کے اخراجات کے لیے ہم نے، مارکیٹ میں اچھی سی مکان کا انتخاب کیا کہ اس دکان کی آمدنی (کرایہ وغیرہ) اس کی ہوگی۔ بقیہ جائیداد و کاروبار میں اپنے دوسرے بھائیوں کے ساتھ بدستور حصہ مساوی کا حق دار اور حصہ دار ہوگا اور ہزارگوں کا غٹا بھی یہی ہے۔

جائیداد کے بارے میں بھائی صاحب سے عرض کیا کہ آپ اپنی رائے نگاہ کر دے دیں کہ کسی دکان یا جائیداد کس کس کے نام کی جائے۔ اب تک اسوں نے رائے نہیں دی ہے۔ اس لیے کہا ہے کہ تقسیم ضروری ہے۔ ہمارے جد جدار ہائے گھر میں۔ کاروبار دو قسم کا ہے۔ ایک کاروبار نہریہ کا ہے اور ایک فروخت کرنے کا۔ جب کہ اس کی نوعیت یہ ہے کہ نصف نصف علیحدہ کرنا ناممکن اور ناقابل تقسیم ہے، کیونکہ پھر سارے کاروبار ختم ہونے کا اندیشہ ہے۔ مارکیٹ کی دکانوں کی تعداد پچیس ہے۔ دکانوں کی نوعیت جد جدا ہے۔ بعض کی ماہانہ آمدنی آٹھ ہزار 8000 تا ۱۲ ہزار 12000 اور بعض کی پچاس ہزار 50,000 روپے بنتی ہے۔ کاروبار میں ایک میرا مینا کام کرتا ہے اور ایک بھائی صاحب کا باقی بڑا ہے ہیں۔ برائے مہربانی اس مسئلہ میں ہماری رہنمائی فرمائیں۔

بیشوا تنویر دا

الجواب وبالله التوفیق:

مسئول صورت میں سب سے پہلے پورے مال اور جائیداد کی تقسیم دونوں بھائیوں میں شریعت کے اصول کے مطابق ہوگی۔ پھر ہر ایک بھائی کے حصہ میں جتنا بکھرا آئے، وہ اسے اپنی اولاد میں اپنی صحت اور زندگی میں شرعی قوانین کے موافق بانٹنے کا مجاز ہے۔ اگر آپ میاں میں سے کسی کو کسی دینی احیاء کی بنا پر زیادہ مال دے دے تو اس کا بھی اس کو شرعاً اختیار ہے، البتہ مال اور جائیداد کو ایسا انداز سے تقسیم کرنا چاہیے جس سے دوسروں کی حق تلفی نہ ہو۔ نیز آپس میں رضامندی اور خوشی کا اہتمام کرنا قابل توجہ بات ہے تاکہ دشمنی اور لڑائی جھگڑوں کی نوبت نہ آئے۔ اس کے علاوہ جو بیٹے اس کے ساتھ کاروبار میں کام کرتے ہیں، ان کی حاصل شدہ پوری آمدنی تمام مال و جائیداد میں شامل کر کے سب ورثہ اور مستحقین میں ان کے حصص کے مطابق تقسیم کی جائے۔ اس میں دونوں صورتوں کی گنجائش ہے کہ کڑے کو دو حصے ملادیاں کی ایک حصہ دے دیا جائے یا ہب کا اقرار کر کے بیٹی اور بیٹے میں تقسیم مساوی کی جائے۔

والتمیل علی ذلک:

ولو وهب رجل شيئاً لأرلاده في الصحة وأراد تفصيل البعض على البعض في ذلك لا روية لهذا في الأصل عن أصحابنا، وروی عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه لا بأس به إذا كان التفضيل لزمه فصل له في الدين، وإن كانا سواء بكرة، وروی المعلق عن أبي يوسف أنه لا بأس به إذا لم يقصد به الإضرار وإن قصد به لإصرار سري بينهم يعطى الابنة مثل ما يعطى للابن، وعليه الفتوى، هكذا في فتاوى قاصب خان وهو المختار كذا في الظهيرية... ولو كان الولد مشتعلًا بالعلم لا بالكسب، فلا بأس بضمه على غيره كذا في الملتقط. (۱)

ترجمہ: اور اگر کوئی شخص حالت صحت میں اپنی اولاد کے لیے کوئی چیز ہب کرے اور اس میں بعض کو بعض پر ترجیح دینا چاہے تو ہمارے اصحاب حنفیہ سے اس بارے میں لاصل میں کوئی روایت نہیں اور امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ جب اس کو ترجیح دینا اس کی دیداری میں زیادتی کی وجہ سے ہو تو پھر اس میں کوئی قباحت نہیں اور اگر سب برابر ہوں تو پھر (ترجیح سلوک) مکروہ ہے اور سنی نے امام ابو یوسف سے روایت کیا ہے کہ اگر وہ اس کے ساتھ (دوسروں کو) ضرر دینے کا قصد نہ کرے تو کوئی قباحت نہیں اور اگر اس کے ساتھ وہ ضرر دینے کا قصد کرے تو پھر ان کے درمیان برابری کرے گا (اور اس

کی صورت یہ ہوگی) کہ بنی کو بیٹے کے برابر حصہ دے گا اور اسی پر فتویٰ ہے در تہذیب میں ہے کہ اس طرح تو دو قاضیان میں بھی اس کو مختار قرار دیا گیا ہے۔ اور اگر بیٹا علم میں معروف رہ کر کسب نہ کر سکے تو اس میں کوئی قہاحت نہیں کہ دوسروں پر اس کو ترجیح دے دے۔ (یعنی معروف با علم کو یہ وہ حصہ دے دے)۔

زمین کی تقسیم اول پر ناراضگی ظاہر کرنا

سوال نمبر (336):

دو بھائیوں کے درمیان باہمی رضا مندی سے ایک دھڑ زمین تقسیم ہوئی۔ تقریباً دس سال گزرنے کے بعد ان میں سے ایک نے اپنے معین حصہ میں کچھ آبادی بھی کی ہے۔ اب دوسرا بھائی کہتا ہے کہ یہ تقسیم مجھے نامنظور ہے۔ دوبارہ تقسیم کرائے ہیں۔ شریعت کی رو سے دوبارہ تقسیم کی حیثیت واضح فرمائیں۔

بیسوا نوزدہوا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر مذکورہ زمین دونوں بھائیوں کے درمیان شریعت کے اصول کے مطابق تقسیم ہوئی ہو اور ہر ایک کو اس کے حق کے موافق حصہ ملا ہو تو پھر کسی کو یہ حق حاصل نہیں کہ اس تقسیم کو غلط قرار دے کر دوبارہ تقسیم کرائے، تاہم جہاں کہیں ایسی کمی یا زیادتی ہو جو ناقابلِ تحمل ہو تو پھر اس کی گنجائش ہے، لیکن مدت دراز تک اس تقسیم پر خاموش رہنا خاص کر جب ایک نے اپنے حصے پر تعمیر بھی کی ہے، یہ واضح ثبوت ہے کہ طرفین اس پہلی تقسیم پر راضی ہو چکے ہیں۔ رضا مندی کے بعد دوبارہ تقسیم کا دعویٰ درست نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

إذا ظهر العین العاشر فی الدسمۃ نسخ، ونفس ثانیۃ قسمة عادلة (۱)

ترجمہ: جب تقسیم میں عین فاحش (ریہ وہ نقصان) ظاہر ہو تو یہ تقسیم ختم کر کے دوبارہ منصفانہ تقسیم کی جائے گی۔

قدیم تقسیم پر اعتراض کا ازالہ

سوال نمبر (337):

ریہ اور عمرو کے درمیان مشترک زمین تھی جس میں دونوں برابر حصہ دار تھے۔ ۱۹۵۵ء میں زیہ کے مطالبہ پر

علاقہ کے مقتدر اور عادل شخص سے دونوں کے درمیان معروف طریقہ پر تقسیم کی جس کا طریقہ کار یہ تھا کہ زمین دو برابر حصوں میں بانٹ دی اور اس میں سے جو کمزور ہوتا اس کے بدلے دوسری جگہ زمین سے، مثلاً، دو کناس شامل کر دیتا اور رخنہ حصہ میں، مثلاً، ایک کناس شامل کرتا، لیکن یہ زیادتی ٹھن فاحش شمار نہ ہوتا تھا۔ پھر قرعہ اندازی سے ہر ایک کا حصہ متعین کر دیا۔ آج بھی یہی طریقہ تقسیم علاقہ بھر میں معروف ہے۔ اس پر زید نے چوبیس 44 ساس جدا اعتراض کر کے اسے عدل قرار دیا اور اب دوبارہ تقسیم کا مطالبہ کرتا ہے۔

شاید اعتراض کا مصلحتاً یہ ہوگا کہ آج کل وہ کمزور زمین قیمت کے اعتبار سے رخنہ کے برابر یا اس سے زیادہ ہو گئی ہے۔ یاد رہے کہ دوران تقسیم رید خود موجود اور عاقل و بالغ تھا اور یہ سب کچھ رضا مندی سے طے ہوا تھا۔ آج جب عرفیت ہو چکا ہے تو زید نے اس کے ورثہ سے دوبارہ تقسیم کا مطالبہ کیا۔ پوچھنا یہ ہے کہ کیا اس تقسیم درست ہے یا غلط؟ نیز دوبارہ تقسیم کا مطالبہ شرعاً کیسا ہے؟

سوال نمبر ۱۰

العواد واللہ التوفیق:

زمین اور دیگر معاملات حق کا تعلق حقوق العباد سے ہو، کے تاراع کے تہفید کے لیے کی جاتی والی تقسیم صرف اسی صورت میں ہی قابل تردید ہوگی جب اس تقسیم میں کسی جانب میں فاحش یعنی کھلی زیادتی کا ارتکاب ہو چکا ہو۔ ایسا ہونے کی صورت میں زمین کی تقسیم کا فیصلہ زمر نو کیا جاسکتا ہے، لیکن اگر تقسیم میں کسی قسم کا ٹھن فاحش نہ ہو یا ٹھن فاحش کے ہوتے ہوئے بھی اس مجلس میں کوئی فریق رضا مندی کا اظہار کر چکا تو بعد میں اعتراض کرنے کا سے کوئی حق حاصل نہ ہوگا۔ محررہ حالات کی روشنی میں تقسیم وقت کے مطابق منصفانہ تھی، مدت رراز کے بعد اس کو چھیڑنا درست نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

منی سحبت المرعة بما أنعت القسمہ ، بعد تمام القسمہ لا يسوع الرجوع علیہا (۱)

ترجمہ

(۱) اس تقسیم (قرعہ) نے کمال جس پوری طرح مکمل ہو جائے تو اس کے ساتھ تقسیم پوری ہو جاتی ہے۔ تقسیم نام ہونے کے بعد اس سے رجوع کی گنجائش نہیں۔

إذا ظهر العین العاشر فی القسمۃ تفسیخ، ونقسم ثانیۃ قسمۃ عادلة. (۱)

ترجمہ:

جب تقسیم میں عین قاحش (کوئی بڑا نقصان) ظاہر ہو تو یہ تقسیم ختم کر کے دوبارہ منصفانہ تقسیم کی جائے گی۔



مشترکہ جائیداد کی تقسیم

سول نمبر (338):

دس مرلہ زمین چار بیویوں "الف، ب، ج، د" کی مشترکہ ملکیت ہے۔ جن میں "ج" اور "د" نے دو مرلہ زمین فروخت کی ہے۔ باقی آٹھ مرلہ کی تفصیل یہ ہے کہ چار مرلہ زمین پر چار کمرے آباد ہیں، جب کہ چار مرلے غیر آباد ہیں۔ اب "ج" اور "د" "ب" اور "الف" سے کہتے ہیں کہ تم دونوں کا ان چار کمروں اور غیر آباد چار مرلوں میں کوئی حق نہیں، جب کہ "ب" اس چار کمروں میں سے اپنی والدہ کے ہمراہ ایک کمرہ میں رہ رہا ہے (وہ وادہ صاحبہ مذکورہ آٹھ مرلوں میں حق رکھتی ہے)؟

قرآن و سنت اور فقہی تشریحات کی روشنی میں مسئلہ صورت کا جواب فرمائیں کہ یہ مشترکہ غیر منقولہ جائیداد کس طرح تقسیم ہوگی۔ واضح رہے کہ ہمارے والد صاحب بھی زندہ ہیں۔

سوال نمبر ۱۰

الجواب وسئلہ التوفیق:

واضح رہے کہ درج بالا بیان سے شرکت کے کسی خاص نتیجہ پر پہنچنا مشکل ہے، تاہم والدین کی حیات کے تذکرے سے اندازہ ہوتا ہے کہ اس میں کوئی ایسی شرکت نہیں جو وراثت میں ہوتی ہے جس کو شرکت فی الملک کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ اولاد اور والدین کے درمیان شرکت نہیں ہوتی، بلکہ جملہ جائیداد والد کی ملکیت منقولہ ہوتی ہے اور والد کی زندگی میں اس کی جائیداد میں امداد کے لیے کسی حق کے دعوئی کا استحقاق نہیں، تاہم اگر بھائیوں نے مل کر اپنی ذاتی رقم سے یہ زمین خریدی ہو تو پھر اس میں ہر شریک کو دوسرے شریک کی اجارت کے بغیر تصرف کا کوئی حق حاصل

ہیں۔

ایسی صورت میں علاقہ بھر میں تقسیم کا جو معروف طریقہ کار رائج ہوگا، اس کے مطابق ہر شریک کو اس کے حصہ شرکت کے بقدر حصہ دے دیا جائے گا۔ یہ واضح رہے کہ براۓ شرعی کسی کے حق سے انکار شرعاً حرام اور ناجائز ہے۔

والذیل عسی ذلک:

لأحد اصحاب حصص التصرف مستقلاً في المثلث المشترك بدون الآخر، لكن لا يجوز له أن يتصرف تصرفاً مضمراً بالشريك. (۱)

ترجمہ: مشترک ملکیت میں ہر حصہ دار کو دوسرے کی اجازت پر مستقل تصرف کرنے کا حق حاصل ہے، لیکن شریک (حصہ دار) کے لیے ایسا تصرف کرنا جائز نہیں جس سے اس کے شریک، خر کو ضرر و نقصان ہو۔



چراگاہ کی تقسیم

سوال نمبر (339):

شریعت کی زد سے چراگاہ کی تقسیم کا کیا حکم ہے؟ اور اس میں شریک ہونے کے لیے کتنی فاصلہ معتبر ہے؟ اگر ایک آدمی کی زمین چراگاہ کے قریب، مگر گھر دور ہو تو کیا اس کو اس میں حق حاصل ہوگا؟

جیسوا تو جہروا

الحواب وبالله التوفیق:

جس چیز کا تعلق مفاد عامہ سے ہو، اصولاً اس کی تقسیم جائز نہیں ہوتی، جیسا کہ ”چراگاہ“۔ کیوں کہ اس کے ساتھ تمام گاؤں والوں کے منافع وابستہ ہوتے رہتے ہیں۔ ہاتی چراگاہ جس گاؤں کے قرب میں واقع ہو، اسی کے مقامی باشندگان کے مابین مشترک رہے گی اور انہی لوگوں کو اس سے فائدہ اٹھانے کا حق حاصل ہوگا۔ اور یہ شرکت الاباحہ (جس میں تمام لوگ شریک ہوں) کے زمرہ میں آتا ہے۔

والذلیل علی ذلك:

الأراضي القريبة من العمران تشترك للأهالي مرعى وبيدر، ومحطوب ويقال بها الأراضي
المسروكة، وهذه الأراضي لا يجوز حياؤها لحقق حاجة الأهالي إليها تحقيقاً أو تقديراً، فصار كالنهر
والطريق (۱)
ترجمہ

آبادی کے قریب جو زمینیں چراگاہ، غدہ کی کھیاں یا ایندھن جمع کرنے کے واسطے چھوڑ دی گئی ہوں، اور ان کو
راضی متروکہ کہتے ہیں کسی ایک شخص کے لیے ان راضی کا احیا جائز نہیں، کیوں کہ یہاں کے باشندگان کو تحقیقی یا تقدیری
طور پر اس کی ضرورت پڑتی ہے، لہذا یہ نہیں اور راستہ کی طرح ہے۔



اموال مشترکہ کی تقسیم کے بعد غیر متوقع مال کا ملنا

سوال نمبر (340).

چار بھائی آپس میں شریک تھے، ان میں سے ایک کو بیت چل کر عراق پر جسے کے دنوں میں واپس آیا۔ کچھ
عرصہ بعد جب وہ دوبارہ چلا گیا تو حکومت کی طرف سے عدالت ہوا کہ جسے سے جو نقصان ہوا ہے، فارم میں اس کی
تفصیل لکھ کر حکومت کے حوالہ کر دیں۔ امداد کی جائے گی۔ اس شخص نے بھی فارم بھر دیا لیکن اس وقت کچھ نہیں
ملے۔ چنانچہ واپس گھر آ گیا۔ یہ ۹۹۲ء کا واقعہ ہے۔ ۱۹۹۱ء میں تمام بھائی خوشی سے جدا ہو گئے اور اپنے اموال تقسیم
کیے۔ ۹۹۹ء میں کویت حکومت کی طرف سے وہ رقم مل گئی۔ کیا اب یہ رقم چاروں بھائیوں میں تقسیم ہوگی یا صرف
اسی بھائی کی ہوگی؟

بیتو توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

گر بھائیوں کا آپس میں شرکت کا نہ کوئی معاہدہ ہوا ہو اور نہ ہی کسی صورت کی جائیداد متروکہ میں مشترکہ تصرفات

وہ تو یہی صورت میں وہ کویت انا بھائی پاری رقم کا حق دار ہوگا، کیوں کہ صرف ایک گھر میں رہنے سے یا آمدنی والے بھائی کا، روئے تبرع واحسان، دوسرے بھائیوں کے خرابات برداشت کرے سے شرکت کا ثبوت نہیں ہوتا اور اگر یہ بھائیوں کا آپس میں قاعدہ شرکت کا معہدہ ہو یا کسی مورد کی جائیداد متروکہ میں مشترک تصرفات ہوں، پھر بھی چونکہ تقسیم کے وقت ذکر کردہ رقم موجود نہیں تھی اور نہ اس کا ملنا یقینی تھا۔ اس وجہ سے اس کا حق دار بظاہر وہی کویت والا بھائی ہوگا تاہم اگر وہ از روئے تبرع واحسان اس رقم میں دوسرے بھائیوں کو بھی شریک کر دے تو یہ مستحسن ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

شرط المفسوم أن يكون ملك الشركاء حسب القسمۃ (۱)

ترجمہ

تقسیم کی مافی وان چیز کے لیے شرط یہ ہے کہ تقسیم کے وقت وہ شرکا کی ملکیت میں ہو۔



کسی شریک کی اجازت کے بغیر تقسیم کرنا

سوال نمبر (341):

ہم پانچ بھائیوں کے درمیان فیصلہ طے ہوا، اہت بھائی الف بونہی میں ہونے کی وجہ سے موجود نہ تھا۔ لہذا 'ب' خود مدد رین کر فیصد میں شریک رہا۔ وضع رہے کہ الف نے اس (ب) کو کسی قسم کی اجازت نہیں دی تھی بلکہ وہ اس معاملہ سے بالکل بے خبر تھا۔ ہمارے (ج، د، ر، ش) کے مابین فیصد طے ہو کر دستخط ثبت ہوئے اور حکم (ٹالٹ) نے بھی کیے۔ فیصد میں 'د' کو چار حریب رین در ایک ہونٹ بڑے بھائی ہونے کی حیثیت سے دیا گیا اور یہ فیصد 'د' نے خود ہی توڑ کر کہا کہ کنویں اور حجرہ میں کسی کو حصہ نہیں دیتا ہوں اور زمین کی تقسیم بھی میری مرضی کے مطابق ہوگی۔ بہر حال 'د' نے اس فیصلہ کی تمام باتوں سے انکار کیا اور، سی طرح جب یہاں 'الف' مطلع ہوا تو اس نے کہا کہ یہ فیصد مجھے بھی منظور نہیں، اس میں شریعت کا کیا حکم ہے؟

سبوا نؤجر و

الجواب وبالله التوفیق:

مشترک جائیداد میں تقسیم شرکا کی باہمی رضامندی سے ہوتی ہے، چند شرکا کی باہمی تقسیم دوسرے ان شرکا پر لازم نہیں جو اصلاً یا وکالاً موجود نہ ہوں۔ یہ تقسیم فضولی کے حکم میں ہو کر اس کی اجازت پر موقوف ہوگی۔

مذکورہ صورت میں تمام بھائیوں کی رضامندی ایک ضروری امر ہے۔ رضامندی کے بغیر کی جانی والی تقسیم شرعاً معتبر نہیں، کیونکہ تقسیم جبراً نہیں منوئی جاسکتی۔

والدلیل عسی ذلک:

قسمۃ الفضولی موقوفۃ عسی الإجازۃ قولاً أو فعلاً (۱)

ترجمہ فضولی کی تقسیم قولی یا فعلی، اجازت پر موقوف ہے۔



تقسیم کے بعد ایک اور راستے کا مطالبہ کرنا

سوال نمبر (342)

رواجیوں "ن" اور "ب" سے، یعنی مشترک بھائیوں میں تقسیم شرعاً عری کی ہے۔ اب "الف"؛ "ب" سے زیر کاشت و باہرین میں مثلاً جنوباً سے کا مطالبہ کرتا ہے، اگرچہ "ن" کی زمین کے لیے مشرق و مغرب کی طرف دستہ پہلے سے موجود ہے۔ اس کے مطالبہ کا شرعاً کیا حکم ہے؟

بیسو مؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

زمین اور سرمہ کی جائیداد، مکان وغیرہ کی تقسیم میں تمام شرعی اصول کا لحاظ رکھنا ایک ضروری مرہم ہے۔ یہ بھی لحاظ رکھنا، رم سے کہ تقسیم میں سب شرکا کے حصوں کے لیے راستوں کا تعین ہو۔ درجب ایک مرتبہ انصاف سے تقسیم ہو جائے تو بعد میں کسی کو مطالبات کا حق نہیں رہتا۔

مسئور صورت میں اگر واقعی "ن" کی زمین کے لیے شرعاً غریب راستہ متعین موجود ہے تو یہ تقسیم شریعت کی زد سے تمام ہوگئی ہے، جس کے بعد مثلاً جنوباً سے کا مطالبہ کرنا درست نہیں۔

والذليل على ذلك:

كل واحد من الشركاء يصح بعد المسألة مالك حصته بالاستقلال، ولا ينفى لأحدهم علاقة

في حصته الآخر (۱).

ترجمہ: تقسیم کے بعد شرکا میں سے ہر ایک اپنے حصے کا مستقل طور پر مالک بن جاتا ہے اور ان میں سے کسی کے لیے دوسرے کے حصہ کے ساتھ کوئی تعلق باقی نہیں رہے گا۔



چچا اور بھتیجیوں کی شرکت

سول نمبر (343):

ہم چار بھائی برسر روزگار ہیں۔ آج سے تقریباً تیس ۳۰ برس پہلے جب والد صاحب فوت ہوئے تو ان کی وفات کے بعد والدہ کا نکاح چچا صاحب سے ہوا جو اس وقت غیر شادی شدہ تھے اور بعد میں انہوں نے دوسری شادی بھی نہیں کی۔ اب اس کے اپنے تین بیٹے ہیں اور ہماری والدہ بھی اب تک حیات ہے جو کہ خاوند (چچا صاحب) کے ساتھ رہ رہی ہے اور ہم سب بھائی الگ الگ ہیں۔ ہمیں وراثت میں باپ دادا سے کوئی جائیداد نہیں ملی۔ اس دوران جب کہ ہم سب بھائی ور چچا کھٹے تھے۔ ہمارا سب کچھ مشترک تھا۔ اس وقت ہم نے شرکت کے طور پر پینتیس مرہ میں خریدی جو تین مختلف مقامات پر واقع ہے جب ہم یہ زمین خرید رہے تھے تو ہمارے ماں شریک بھائی بالکل چھوٹے تھے اور کام وغیرہ کے قابل نہ تھے، یعنی 35 مرہ زمین خالصاً ہم نے (پے بھائیوں) اور چچا صاحب کی محنت مزدوری سے خریدی۔ یہاں تک کہ ہم میں سے تیس بھائیوں نے بیویوں سے زیارت بھی پتے تھے۔ قرآن وحدیث کی روشنی میں اس پینتیس مرہ زمین کی تقسیم کتنے حصوں میں ہوگی؟ کیا اس میں ہمارے ماں شریک بھائیوں کا حق ہوتا ہے؟

بسمو، مؤجروا

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے امواں مشترکہ یا املاک مشترکہ کی تقسیم میں حصہ دار بننے کے لیے بنیادی شرط یہ ہے کہ تقسیم کے وقت اس مشترکہ چیز میں ملکیت ثابت ہو۔ ورنہ غیر مالک کا تقسیم میں کوئی حصہ نہیں بنتا۔

مستور صورت میں سائل کے ذکر کردہ بیان کے مطابق اگر واقعی بھائیوں اور بی بی نے خالص اپنی مالیت اور محنت سے مذکورہ زمین خریدی ہو تو تقسیم کے وقت اس شریک بھائیوں کو شرعاً مستقل حصہ نہیں دیا جائے گا بلکہ وہ والد کے معاون تصور ہوں گے۔

والسائل علی ذلک:

ومنها المسئلة والولاية، فلا تحوز القسمۃ بدوئہما أما المملکة بالمعنی به ان یکون القاسم

مالکاً، فبقسم الشریکاء بالتراسی، (۱)

ترجمہ اور نثر انکلا میں سے ملک (مالک ہوتا) اور ولایت (تصرف کا حقدار ہونا) ہے اس لیے ان دونوں کے بغیر تقسیم جائز نہیں ملک سے مراد یہ ہے کہ تقسیم میں حصہ لینے والا مالک ہو، اس شریک یا ہی رضامندی کے ساتھ تقسیم کریں گے

شروط العقسوم ان یکون ملک الشریکاء حصۃ القسمۃ (۲)

ترجمہ تقسیم کی جانی والی چیز کے لیے، ہے۔ وہ تقسیم کے وقت شریک کی ملکیت میں ہو۔



تقسیم میں شہر با سے احتراز کرنا

س۔ نمبر (344)

ہمارے علاقے میں ٹوٹ اپنی زمین کا شکاروں کو رن پر دیتے ہیں یعنی پیداوار کے تین حصے اپنے لیے مقرر کرتے ہیں، جب کہ ایک حصہ کا شکار کے لیے مقرر کرتے ہیں۔ حسب معمول اس سال ٹوٹ کی فصل تیار ہونے کے بعد چھل کی تقسیم یورپوں کے حساب سے ہوتی تو عداوت کے خاتمے کر م کا آپس میں یہ اختلاف ہوا کہ بعض نے اس تقسیم کو شہر با قرار دیا جب کہ بعض خاتمے کر م اس کو درست قرار دیتے ہیں۔ برائے مہربانی مسئلہ کی وضاحت فرمائیں۔

بیسوا نوجھرا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں شک نہیں کہ تقسیم بھی ایک قسم کی تقسیم ہے، کیونکہ جس طرح تقسیم میں امر اور تمیز ہے، اسی طرح اس

(۱) بدائع الصانع، کتاب القسمۃ، فصل فی شروط حوز القسمۃ ۱۵۵/۹

(۲) شرح المحلة لمسلم ومنہ بار بالمادة ۱۱۲۵/۱ ص ۶۶۶

میں صحابہ اور مہاجر۔ کاسمی بھی پایا جاتا ہے، لہذا جس طرح اصول ربویہ میں بیع کے اندر مجاز تھا (اٹکل) صحابہ اور مہاجر۔ جائز نہیں، اس طرح اسوالم ربویہ کی تقسیم بھی مجاز تھا جائز نہیں رہتی۔ ہاں اگر تقسیم مجاز تھا نہ ہو، بلکہ کسل در پٹانے کے ساتھ ہو تو چونکہ اس صورت میں احتمال ربوہ قی نہیں رہتا، اس لیے اس قسم کی تقسیم جائز ہوگی۔

مسئلہ صورت میں کئی کی تقسیم جو، لکب زمین اور کاشتکار کے درمیان چھٹی کی صورت میں بوری کے ساتھ کی جاتی ہے، یہ مذکور دہا متشرع کی رو سے ناجائز ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ بوری نہ کیل ہے اور نہ وزن، بلکہ کئی مٹی کا حامل یک مہم پیادہ ہے۔ لہذا یہ انکل تقسیم کے درمے میں آنے کی وجہ سے ناجائز رہے گی۔

مگر چہ اس صورت میں کمی بیشی یقینی نہیں بلکہ اُس کا صرف احتمال ہے، لیکن شبہ و احتمال، باہر میں حکم کے اعتبار سے حقیقتِ ربّ کی طرح مانا گیا ہے، اس لیے شبہ و مانا کا پیا جانا ہی عدم جواز کے لیے کافی ہوگا۔ اس معاملہ میں درست اور متبادل جائز صورت یہ ہوگی کہ مکئی کی پھیلی تھریشر کرے کے بعد اس کے انے کسی متعین پیمانہ وزن کے ساتھ بیس میں تقسیم کر دیے جائیں۔

والدليل على ذلك:

فان فی ررع مشرک بین رحیب فی ارض مسوکه لهما، فاراد قسمه اربع درہم۔ ہ ، وقد
سجل الررع أنه لا يجوز لمسته لأن قسمه بطريق المحاربه، ولا يجوز المعاوضة بطريق المجددۃ فی
الأمور النعمیه، کذا یؤوصی مصوف عینی ظہر عم لرحبین، أو أوصی باللس فی نضرع لهما، م
قسمه من الحر والمحب، لأن الصوف ولس من الأمور الخویہ فلا یحتمل ان القسمه مجزیة (۱)
ترجمہ فرمایا ہے کہ دو آدمیوں کی پٹی سلوکہ زمین میں صل مشترک ہے۔ یہ زمین کے علاوہ صرف فصل کی تقسیم کا ارادہ
کریں اس عام میں کہ فصل نے بانی نکالی ہو تو اس کی تقسیم جائز نہیں، کیوں کہ یہ تقسیم انکل طریقہ سے ہے اور موال
رویہ میں انگل سے معروضہ جائز نہیں۔ اس طرح اگر کوئی دو آدمیوں کے لیے بھری کی پیٹھ پر موجود اون یا اس کے تثنوس
میں موجود دودھ کی وصیت کرے تو اون کو کاٹنے اور دودھ کو داد ہے سے پہلے اس کی تقسیم جائز نہیں، کیوں کہ اون اور
دودھ موال رویہ میں سے ہیں، لہذا ان دونوں میں انکل سے تقسیم درست نہیں۔



(١) بدائع الصنائع، كتاب القسمة، فصل في بيان معنى القسمة: ٩/١٤٤

بیٹے کی اجازت کے بغیر اس کی مملوکہ جائیداد کی تقسیم

سوال نمبر (345):

زید نے ۱۹۸۹ء میں دو جریب اراضی خریدی، اس کے بعد وہ Foreign چلا گیا اور زمین کی قیمت ادا کرنے کے لیے تمام روپے وہاں سے بھیج کر ادا کیے۔ زید کے والد نے ایک چار ادا اور پانچ ہائیکوں کو میری زمین سے دس دس مرلے حوالہ کر دیے۔ کئی بار مطالبہ کیا مگر واپس نہیں کرتے۔ قرآن و سنت کی روشنی میں مسئلہ کی وضاحت فرمائیں؟

جناب! عرض ہے

الجواب وبالله التوفيق:

فقہائے کرم کی تصریحات کے مطابق جب باپ بیٹے کا کسب الکفاذ ہو اور بیٹا باپ کے خیال میں سے بھی نہ ہو تو بیٹے کے اپنے کسب سے حاصل شدہ آمدنی اس کی اپنی ملکیت تصور ہوتی ہے۔ باپ اس کے ساتھ کسی چیز میں شریک نہیں ہوتا، لہذا باپ کو یہ اختیار حاصل نہیں کہ وہ بیٹے کی اجازت کے بغیر اس کی ملک میں کسی قسم کا تصرف کرے، بصورت دیگر باپ پر ضمان (تاوان) لازم ہوگا۔

مستقل صورت میں مسائل کے بیان کے مطابق جب اس نے خود دو جریب زمین خرید کر اس کی قیمت کی ادائیگی بھی خود کی تو باپ کو یہ اختیار نہیں کہ وہ زید کے ہاں اس کی اجازت کے بغیر یہ زمین تقسیم کرے۔ اگر باپ نے اس طرح کیا ہے تو بیٹے کو (جو کہ اصل مالک ہے) اس زمین کے مطالبے کا حق حاصل ہے، اور دیگر بیٹوں پر یہ لازم ہے کہ وہ اپنے بھائی کی جائیداد کو اس کے حوالہ کریں تاکہ عند اللہ باپ کا ذمہ بھی فارغ ہو جائے، البتہ اگر بیٹے نے باپ کو اس زمین کا، لک بنایا ہو تو پھر باپ کا مذکورہ تصرف جائز ہے گا۔

والسبیل علی ذلک:

ومنها أن يكون مملوكا للمواهب، فلا تحوز ربة مال العير بعير إداره لاستحالة تملك مالها

بمملوك للمواهب۔ (۱)

ترجمہ۔ بہر کی شرائط میں سے یہ ہے کہ موهوبہ چیز داهب کی ملک ہو، لہذا کسی غیر کا مال اس کی اجازت کے بغیر بہر کرنا جائز نہیں، کیوں کہ جو چیز داهب کی ملک میں نہ ہو، دوسرے کو اس کا، لک بنانا محال ہے۔

لفظ کی قسمیں:

”لفظ“ کا معنی ہے ”کسی چیز کو اٹھانا“، چونکہ اس طرح بھیگی ہوئی یا گری ہوئی چیز عموماً اٹھائی جاتی ہے، اس لیے انجام اور مستقبل کے اظہار سے اس کو لفظ کہا گیا۔ (۱)

لفظ کی قسمیں:

لفظ چونکہ اس مال کا نام ہے جس کے ضیاع کا اندیشہ اس لیے ہو کہ اس کا مالک معلوم نہیں، اس لیے یہ حیوان بھی ہو سکتا ہے، اور غیر حیوان بھی۔ ان کے اکثر احکام یکساں ہیں، البتہ چاروں پر ہونے والے خرقی کا الگ حکم آگے ذکر ہوگا۔ (۲)

لفظ کی شرائط:

- (۱) مال محترم ہو، لہذا شراب اور لڑنے والے کافر کا مال لفظ نہیں۔
- (۲) نخل غیر مملوک میں ہو، لہذا کسی کی مملوک زمین میں کسی چیز کو پھینکا لفظ نہیں۔
- (۳) اس کا مالک معلوم نہ ہو۔ (۳)

لفظ اور لفظ میں فرق:

لفظ اس بچے کو کہتے ہیں جس کو کسی نے فقر و فاقہ یا رونا کی تہمت کے دار سے رستے میں پھینک دیا ہو۔
 ہا ہی فرق لفظ عام ہے چاہے مال ہو، کوئی چالور وغیرہ ہو یا کوئی اور سامان ہو، جب کہ لفظ صرف بچے یا بچی کے ساتھ خاص ہے۔ ان دونوں کے احکام میں بھی فرق موجود ہے۔ (۴)

لفظ سے ملتی جلتی چند دوسری چیزوں کے نام اور احکام:

- (۱) کنز۔ وہ مال جس کو انسان نے زمین میں دفن کر دیا ہو، لیکن اس کا مالک (دفن کرنے والا) معلوم نہ ہو۔ (۵)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب اللفظ، باب فی اموال اللقطة: ۳۱۷/۸

(۲) ایضا

(۳) المجموع شرح المہذب، کتاب اللقطة: ۱۷/۴

(۴) بدائع الصنائع، کتاب اللقطة، الفصل فی اموال اللقطة: ۳۱۷/۸۰

(۵) الموسوعة الفقهية، مادة لفظ: ۲۹۵/۳۵

(۲) معدن وہ مال ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے زمین کی تخلیق کے وقت ہی زمین میں پیدا کر دیا ہو۔

(۳) رکاز شریعت کی اصطلاح میں رکاز ہر اس مال کا نام ہے جو سطح زمین کے اندر سے حاصل ہو جائے، چاہے اس کو ابتدائی سے زمین کے اندر اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہو یا کسی انسان نے اس کو دفن کیا ہو۔

رکاز کا اطلاق کنز اور معدن دونوں پر ہوتا ہے، البتہ کنز پر اطلاق مجاز ہے۔ حنفیہ کے ہاں رکاز یعنی مدفون چیزوں (جو خطا ہری طور پر کسی مسلمان شخص یا حکومت کی نہ ہو) اور معادن، سب میں پانچوں حصہ (خمس) حدیث مبارک فی الرکاز الخمس کی وجہ سے بیت المال کا ہوگا۔ (۱)

جب کہ باقی چار حصے یا نو مالک زمین کے ہوں گے یا نکالنے والے کے، البتہ وہ خزانہ جس پر کسی مسلمان کا نام یا علامت وغیرہ ہو تو اس کا حکم لقطے کا ہوگا۔ (۲)

لقطہ اٹھانے کا حکم:

لقطہ اٹھانے سے قبل اس کی چار حالتیں ہیں

(۱) اگر مال ضائع ہونے کا یقین ہو تو اٹھانا واجب ہے۔ مگر نہیں اٹھایا ورنہ شے ضائع ہوئی تو یہ شخص گناہ گار ہوگا، اس لیے کہ مسلمان کے مال کا حرام اس کی جاں کی طرح ضروری ہے۔ (۳)

(۲) اگر مال ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو مالک تک پہنچنے کی نیت سے اٹھ لینا مستحب ہے۔

(۳) اگر مال ضائع ہونے کا اندیشہ نہ ہو تو اٹھانا اور چھوڑنا دونوں مباح ہیں۔

(۴) ذاتی استعمار کے لیے اٹھانا حرام ہے، کیوں کہ ارشاد ہوی ﷺ ہے کہ ”مغم شدہ من نور کو (ذاتی استعمار کے لیے) اپنے ہاں پناہ دینے والا گمراہ ہے۔“ یہ بھی فرمایا کہ یہ جہنم کی آگ میں جلتے مکے متراون ہے۔ (۴)

لقطہ اٹھانے کے بعد کی حالتیں:

(۱) حالت ہاتھ اگر مالک تک پہنچنے کی نیت سے اٹھائے تو وہ لقطہ ہاتھ کے حکم میں ہے، لہذا اٹھانے والے کے تعدی اور کوتاہی کے بغیر اگر وہ ضائع ہو جائے تو ملکتھ (اٹھانے والے) اس کا ضامن نہیں ہوگا، البتہ اگر ضائع ہونے میں

(۱) جامع الترمذی، کتاب الزکوۃ ۱۲۵۱

(۲) بدائع الصالح، کتاب الزکوۃ، فصل حکم المسخر من الارض ۲۶۱۶-۲۶۱۷ عمدة القاری ۹

(۳) الموسوعة الفقهية مادة لقطه ۲۹۵/۳۵

(۴) بدائع الصالح، کتاب اللقطة فصل فی ايمان اللفظة ۲۶۷، من ابن ماجہ ۲۶۱۶

اس کے تعدی اور کوتاہی شامل ہو یا مالک مل گیا اور اس کے طلب کرنے کے باوجود اس نے حوالہ نہ کیا اور لفظ ضائع یا ہلاک ہو گیا تو اس صورت میں ڈسوار ہوگا۔

(۲) عانت ضمانت اگر لفظ اس نیت سے اٹھائے کہ ذاتی استعصا میں رائے گا تو ہر صورت میں ضامن ہوگا، چاہے تعدی اور کوتاہی کی ہو یا نہیں، اس لیے کہ اپنے لیے اٹھانا غصب کے مترادف ہے۔ (۱)

امانت کس وقت قرار دیا جائے گا؟

(۱) شہاد یعنی موقع پر ہی اعلان اور لوگوں کو گواہ بنانا کہ ”میرے پاس لفظ کی چیز ہے، اگر تم لوگوں نے کسی کو گمشدگی کا عدان کرتے سنا تو اس کو میرے متعلق بتادو۔“ اس صورت میں یہ اٹھانا امانت شمار ہوگا۔

(۲) یا مالک خود ہی تصدیق کر دے کہ ہاں اس نے نیک مٹی سے اٹھا اٹھا، لیکن اتفاقاً ضائع ہو گیا تو اس صورت میں بھی امانت ہو کر ضمان سے بچ جائے گا۔

(۳) تیسری صورت قسم کی ہے کہ لفظ اٹھانے والا قسم کھائے کہ میں نے لفظ اصل مالک تک پہنچانے کی نیت سے اٹھایا تھا، نہ کہ ذاتی استعمال کی نیت سے تو اس صورت میں بھی ٹھانے والا ضامن نہ ہوگا، لیکن یہ رائے امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کی ہے۔

اس صورتوں کے علاوہ صورتوں میں لفظ امانت نہیں، بلکہ غصب ہوگا، لہذا اس پر ضمان بھی آئے گا۔

لفظ کو واپس اپنی جگہ رکھنا:

مگر لفظ اٹھانے والے نے لفظ کو واپس اپنی جگہ پر رکھ دیا ہو تو وہ ضمان سے بری ہے، اس لیے کہ یہ ایسا ہے گویا اس سے اٹھایا ہی نہیں۔ ہاں اس وقت ضروری ہے کہ اس نے اٹھاتے وقت لوگوں کو امانت پر گواہ بنادیا ہو۔ اگر امانت کا اعلان نہ کیا ہو تو پھر امام ابو حنیفہؒ کے ہاں گر مالک نے اس کی تصدیق نہ کی تو یہ ضامن ہوگا، اس لیے کہ بغیر اعلان اس کا لفظ اٹھانا غصب متصور ہوگا، مگر چہ اس نے واپس اپنی جگہ پر رکھ دیا ہو۔ (۲)

(۱) بدائع المتابع، کتاب اللقطة، فصل فی أمور اللقطة ۸، ۳۲۰، الفہم الاسلامی وأدبہ، الفصل التاسع المعتمد

المقبط، المقطب الأول من البحث الثاني معنى اللقطة وأحكامها، ۴۸۵، ۶، ۸۵۸

(۲) بدائع المتابع، کتاب اللقطة، فصل فی أمور اللقطة ۸، ۳۲۹، ۳۳۱، الفہم الاسلامی وأدبہ، الفصل التاسع

معتمد المقطب الأول من البحث الثاني معنى اللقطة وأحكامها، ۴۸۵، ۶، ۸۶۰، ۸۵۸

لفظ کا اعلان اور اس کی مدت:

حنفیہ کے ہاں اعلان واجب ہے، البتہ اعلان کی مدت لفظ کی مقدار کے اعتبار سے ہوگی۔ حنفیہ کے ہاں اگر سو درہم یا اس سے زیادہ کی چیز ہو تو ایک سال اعلان کر دے۔ دس درہم کی مالیت کے بقدر ہو تو ایک ماہ، تیس درہم کی مقدار ہو تو ایک ہفتہ تک اعلان کر دے جو اشیاء اتنی مدت میں خراب ہو جاتی ہوں تو ان کو خراب ہونے سے پہلے صدقہ کر دیا جائے گا۔ گو یہ اعلان کی مدت متفاوت ہے، چیز کی مالیت دیکھ کر فیصد کیا جا سکتا ہے۔

لفظ کا اعلان کہاں کیا جائے؟

فقہاء فرماتے ہیں کہ بازاروں، میلوں اور مساجد کے دروازوں پر اعلان کرنا چاہیے، اس لیے کہ یہ عام گزرگاہیں ہیں۔ آج کل اس کے متبادل درخت، یعنی ریڈیو ٹی وی، اخبار، انٹرنیٹ وغیرہ بھی استعمال کیے جاسکتے ہیں۔ البتہ مساجد کے اندر کسی بھی چیز کا اعلان خلاف سنت اور آداب مسجد کے خلاف ہے۔

قیمتی اور اہم کاغذات کی تشہیر:

ایسا محسوس ہے کہ ایک چیز کی قیمت بہت معمولی ہو، لیکن، لک کے لیے بہت زیادہ اہمیت کی حامل ہو، جیسے پاسپورٹ، گاڑی کے اور بنگل کاغذات، جائیداد کی دستاویزات وغیرہ، لہذا ان شے کی تشہیر بھی دوسری قیمتی چیزوں کی طرح واجب ہوگی۔ (۱)

لفظ کی واپسی:

جب لفظ کا مالک آئے اور گواہی سے ثابت کر دے کہ لفظ اسی کی ملکیت ہے تو اس کو وہ سامان حوالہ کر دینا واجب ہے۔ اگر وہ گواہ پیش نہیں کرتا، لیکن عداوتیں بناتا ہے، مثلاً یہ کہ اس کا دھکس کیسا ہے؟ وزن کتنا ہے؟ سامان کیا کیا ہے؟ ورمہ کتنا ہے؟ تو لفظ اٹھانے والے کے لیے اس کو حوالہ کر دینا جائز ہے، اگرچہ وہ گواہ پیش نہ کر سکے، ہتہ لفظ اٹھانے والا اس سے ذمہ دار و کفیل بھی طلب کر سکتا ہے تاکہ بعد میں کسی اور مالک کے پیدا ہونے کی صورت میں اس کو تاوان سے اٹھانا پڑے یا وہ چاہے تو روک بھی سکتا ہے جب تک وہ گواہ پیش نہ کرے۔ (۲)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب اللفظة، فصل فی بیان ما یصح من النقطة ۳۲۶/۸-۳۳۴، قاموس النعمہ، مادہ لفظ

(۲) ۹۲/۵ بدائع الصنائع، کتاب اللفظة، فصل فی بیان ما یصح من النقطة ۳۳۳/۸، الفقہ الاسلامی

وآلہ، العتہ التاسع النقطة والمقیم المطلب الأول من المبحث الثانی معنی النقطة وأحكامہ ۴۸۶۸/۶

مالک نہ ملنے پر لفظ کے معارف:

تشہیر اور علامات کے ہر وجود، گر مالک نہ ملے تو جس شخص نے اس کو اٹھایا ہے، اگر وہ خود غریب اور مستحق ہے تو اس مال کو خود استعمال کر سکتا ہے اور اگر وہ خود مال دار ہو تو اس مال کا صدقہ کرنا واجب ہے، تاہم یہ صدقہ وہ اپنے ورہین، بیوی، اور اولاد پر بھی کر سکتا ہے، اگر وہ مستحق ہوں۔

اگر ذاتی استعمال یا صدقہ کرنے کے بعد اصل مالک آجائے تو اس کو اختیار ہے یا تو اس استعمال اور صدقے کو جائز قرار دے کر اجر و ثواب کمائے اور یا استعمال کرنے والے یا صدقہ کرنے والے سے اپنے مال کا عوض وصول کرے یہی حنفی کی رائے ہے اور یہی حدیث شریف کا مفہوم بھی ہے۔ (۱)

لفظ کے جانور پر آنے والا خرچہ:

گر کوئی جانور ایسی جگہ مل جائے جہاں اس کی موجودگی گمشدگی کی دلیل ہو تو اس کو مالک تک پہنچانے کے لیے اپنے ہاں رکھنا چاہیے۔ اس صورت میں اس جانور کو زندہ رکھنے کے لیے اس پر جتنا خرچہ آئے گا وہ اس کے مالک پر قمار کیا جائے گا جس کو مالک سے وصول کیا جائے گا۔ اگر وہ انکار کر دے تو مطلق مالور کو روک سکتا ہے، البتہ اگر مطلق نے جانور سے فائدہ اٹھایا ہو، مثلاً دودھ وغیرہ یہ ہو یا سواری میں استعمال کیا ہو تو پھر وہ خراجت کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ (۲)



۱۔ بدائع سمائع، کتاب النقصہ، ۲۳۱/۲، ۳۳۵، النقصہ الاسلامی، أدلہ، الفصل التاسع المقتطع واللفظ، المجلد

دور من صحیح الشیعی معنی المقتطع والحکامیہ، ۴۸۷۵/۶

۲۔ موسوعة عقبة، مادة عطة، ۳۰۱/۳۵، قنق القدير، کتاب اللفظ، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۶

فصل فی اللقیط

لقیط کی تعریف اور وجہ تسمیہ:

لقیط اس بچے کو کہتے ہیں جس کو کسی نے نذر وفاقہ یا زنا کی تہمت کے ذریعہ راستے وغیرہ میں پھینک دیا ہو اور اس کے ماں باپ معلوم نہ ہوں۔ چونکہ عموماً ایسے بچے کو اٹھایا جاتا ہے اس لیے اس کو انجام کے اعتبار سے لقیط (اٹھایا جانا والا) کہا جاتا ہے۔ (۱)

لقیط اٹھانے کا حکم:

خفیہ کے ہاں عام حالات میں اس کا اٹھانا مستحب ہے۔ صریح ذیل آیت کریمہ سے اس کے حکم کا بخوبی اندازہ ہوتا ہے:

﴿وَمَنْ سَخِبَ فَلْأَنفًا خَيْرًا لِّلَّذِينَ خَلَوْا بِهَا وَبِهَا كُفَرُوا﴾ (۲)

جس نے اس کو زندہ کر دیا گویا اس نے تمام انسانیت کو زندہ کر دیا۔

البتہ اگر اس کی ہلاکت کا خدشہ ہو تو پھر اٹھانا فرض کفایہ ہے، جب کہ تلاش کے ہاں فرض میں ہے۔ (۳)

لقیط کی تربیت کا حق:

ایسے بچے کو اٹھانے والا ہی اس کی تربیت کا زیادہ حق دار ہے، البتہ اگر وہ بچے کو اپنے ہاں نہیں رکھنا چاہے تو متعلقہ حکام کے حوالے کر دے۔ وہ بیت لیس کے پیسوں سے اس کے لیے تربیت کا انتظام کر دیں گے۔

لقیط کا نفقہ:

جہاں اسلامی حکومت و تربیت امال موجود ہوں، وہاں لقیط کا نفقہ بیت امال سے ہوگا، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایسے لوگوں کا نفقہ بیت المال سے دیا کرتے تھے۔

لقیط پر ولایت اور تصرف کا حق:

اگر اس کا نسب کسی سے ثابت نہ ہو سکے تو اس کی حفاظت، تعلیم و تربیت، شادی، مالی تصرفات وغیرہ کی ولایت قاضی کو حاصل ہوگی، نفعولہ علیہ السلام: "السُّلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَ لَهُ"۔ (۴)

(۱) مسالک اصالح، باب النقطة، فصل فی احکامہ ۸، ۳۱۷، الفہم الاسلامی وادلتہ، مادة احکام النقطة واللقیط ۱۸۵۱/۶

(۲) المسالک ۳۲ (۳) الفہم الاسلامی وادلتہ حوالہ بلا ۱۸۵۱/۶ الموسوعة الفقهية، مادة نقطة ۳۵ / ۳۱

(۴) مسند احمد ۱۷/۶

اسی طرح، اگر لقیہ سے کوئی جنايت یا جرم سرزد ہو جائے تو ديت اور جرمہ وغیرہ بیت المال سے ادا کیا جائے

کا۔ (۱)

لقیہ کی مذہبی حیثیت:

لقیہ ہر صورت میں آزاد متصور ہوگا۔ مگر خالص غیر مسلموں کی آبادی میں ہوتے پھر، ٹھکانے والے اور تربیت کرنے والے کا اعتبار ہوگا۔ اگر وہ مسلمان ہوں تو لقیہ بھی مسلمان ہوگا اور، اگر وہ غیر مسلم ہوں تو لقیہ بھی اس کا ہم مذہب متصور ہوگا۔ (۲)

لقیہ کی نسبی حیثیت

کوئی بھی شخص لقیہ سے، بنالجب جوڑے کا دعویٰ کرے، در اس نسبت جوڑے میں کوئی مانع نہ ہو تو یہ لقیہ اسی کے سب سے بڑا ہوا، اگرچہ اس کے پاس کوئی گواہ و ثبوت نہ ہو، کیوں کہ اس میں لقیہ کا بھی فائدہ ہے اور دعویٰ کرنے والے کا بھی لہذا جہاں بھی ایسے معاملے میں کسی تیسرے کا نقصان نہ ہو تو ایسے دعویٰ کو قبول کرینے میں کوئی حرج نہیں، البتہ اگر یہ وہ لوگ دعویٰ کریں تو پھر وہ اس کے درجے فیصلہ ہوگا، اگر گواہ نہ ہوں تو پھر DNA ٹیسٹ یا دوسرے معتبر درجہ کی بنیاد پر ترجیحی سلوک کیا جاسکتا ہے، تاہم اگر دعویٰ میں سب برابر ہوں تو مجبوراً سب ہی سے نسب ثابت مانا جائے گا۔

اگر کوئی عورت ثبوت نسب کا دعویٰ کرے تو جب تک اس کا شوہر یا والی اس کی تصدیق نہ کریں، اس کا دعویٰ غیر معتبر ہوگا، اس بچے کہ وہ کسی غیر کو اپنے شوہر کے نسب میں داخل کرنا چاہتی ہے، لہذا شوہر کی تصدیق ضرور ہے۔ (۳)



(۱) العفة الإسلامية وأدلتها، الفصل التاسع، اللقطة والنقطة، المطب الأول من البحث الثاني، معنى اللقطة وأحكامها: ۴۸۵/۶-۴۸۵/۷، الموسوعة الفقهية، مادة لقطة ۳۵/۳۱-۳۲۳

(۲) حوالہ جناب بالا

(۳) موسوعة العفة الإسلامية، المعاصر، الباب الرابع، أحكام المحرم من الفقه الإسلامي، حكم النقطة، ۵۲۳/۲، بدائع ص ۲۲۵، ۳۲۴/۸، كتاب النقطة، فصل في بيان حال المفقود

کتاب النقطة

(لطف یعنی گری پڑی ملنے والی اشیا کے احکام)

لطف کا مالک نہ ملنے کی صورت میں اس کا استعمال

سوال نمبر (346):

لطف کا مالک تلاش کر لے کے ہاں جو اگر نہ مل سکے اور اس میں کافی وقت گزر جائے تو لطف اٹھانے والے کے لیے اس کا اتنی استعمال کیا ہے؟

بیٹو! انٹو جیروا

الجواب رب اللہ الشرفی:

لطف کا حکم یہ ہے کہ لطف کی نوعیت کو دیکھ کر اس کی تشہیر کی جائے اور جب تناوٹ گزر جائے کہ لطف اٹھانے والے کا غالب گمان پیدا ہو جائے کہ اب مالک اس کی تلاش ذکرے گا تو لطف اٹھانے والے کے لیے اس شرط کے ساتھ لطف کو اتنی استعمال میں لانا جائز ہے کہ وہ فقیر ہو، اگر غنی ہو تو پھر اس کا صدقہ کرنا متعین ہے۔

والدلیل علی ذلك:

إن كان الملتقط محتاجا من أن يصرف النقطة إلى نفسه بعد التبرع، كدفعي المحيط، وإن كان الملتقط عسلا لا يصرفها إلى نفسه بل يتصدق على أحبي أو أہلہ أو ولده أو زوجته إذا كانوا فقراء. (۱)

ترجمہ: لطف اٹھانے والا، اگر محتاج (فقیر) ہو تو لطف کی تشہیر کی مدت گزرنے کے بعد اس کو اپنے آپ پر خرچ کرنے کا اختیار حاصل ہے اور اگر غنی ہو تو، اپنے آپ پر خرچ نہیں کرے گا، بلکہ اس کو صدقہ کرے گا ہے کسی اجنبی پر ہو یا اپنے والدین پر یا اپنی اولاد یا اپنی بیوی پر، جب کہ وہ فقیر ہو۔



لفظ کی تشہیر کے لیے جدید ذرائع ابلاغ کا استعمال

سوال نمبر (347):

لفظ اگر کسی ایسے بڑے شہر میں مل جائے، جہاں دور دراز کے لوگوں کی کثرت ہو اور لفظ کا اعلان اگر کسی بڑے مجمع میں بھی کیا جائے تو اس کا مالک نہیں ملتا مگر ہے کہ لفظ کا مالک کسی دوسرے شہر یا کسی دور علاقے سے تعلق رکھتا ہے اور یہاں سے جا چکا ہو تو ایسی صورت میں جدید ذرائع ابلاغ ریل، پو، اخبارات کے ذریعے مالک کا پتہ کرنا کیسا ہے؟

بیتوا خوجہرما

الجواب: واللہ الشرف فیہ:

لفظ کی تشہیر میں بیادۃ مقصد اصل مالک کا پتہ لگانا ہوتا ہے، لہذا جب لوگوں کے جمع ہونے کی جگہوں باز روں اور سب جہ کے دروازوں پر لفظ کی تشہیر کرنے کے باوجود بھی مالک نہ ملے تو لفظ کی تشہیر کے لیے جدید ذرائع اخبارات، ریل، پو وغیرہ کا سہارا لیا جاسکتا ہے۔ شرعاً یہاں کرنے کی ممانعت کی کوئی وجہ نہیں ہے، کیونکہ لفظ کی تشہیر ان ذرائع سے بطریق احسن ہو سکتی ہے۔

واللہ اعلم علی ذلک

ويعرف المنتقط النقطه في الأسواق والشوارع مدة يعيب على طه أن صاحبها لا يطلبها بعد

ذلك، هو الصحيح (۱)

ترجمہ لفظ کی تشہیر باز روں میں اور شارع عام پر اس وقت تک کی جائے گی جب تک اس کے مالک کے بارے میں ظن غائب ہو جائے کہ اس کے بعد وہ اس کو نہیں ڈھونڈے گا۔ یہی صحیح ہے۔



کسی رفاہی ادارے کو لفظ دینا

سوال نمبر (348):

لفظ کی تشہیر جب اتنی مدت تک کی جائے کہ اس کا مالک نہ ملے گا غائب گمان پیدا ہو جائے تو لفظ اٹھانے

والا اگر کسی رفاہی ادارے کو دے تو کیا یہ جائز ہے؟

بسمواتوہدوا

المواب وباللہ التوفیق:

لفظ کی نوعیت کو دیکھ کر اس کے مطابق جب تشہیر کی جائے اور اس کے باوجود بھی اس کا مالک نہ ملے تو لفظ اٹھانے والا اس طرح خود اس کو فقرا پر صدقہ کرنے کا اختیار رکھتا ہے، اسی طرح کسی فرد یا ادارے کو صدقہ کرنے کے لیے وکیل بنانا بھی درست ہے، بشرط یہ کہ وہ فرد یا ادارہ اس لفظ کو کسی فقیر پر صدقہ کرنے کا اہتمام کرے۔

والذیل علی ذلک:

إل كان المستغنى محتاجاً فله أن يصرف اللفظة إلى نفسه بعد التعريف، كداهي المحيط وإل كان المستغنى عيباً لا يصرفها إلى نفسه بل يتصدق على أحسب أو أنوبه أو وده أو ووجه أو كانوا فقراً، (۱)

ترجمہ

لفظ ٹھانے والا اگر محتاج (فقیر) ہو تو لفظ کی تشہیر کی مدت گزرنے کے بعد اس کو اپنے آپ پر خرچ کرنے کا اختیار حاصل ہے اور اگر غنی ہو تو اپنے آپ پر خرچ نہیں کرے گا، بلکہ اس کو صدقہ کرے چاہے کسی جہنی یا ہو یا اپنے والد یا اپنی دلدیا یا بیوی پر، جب کہ وہ فقیر ہو۔

كل عقد جاراً يعقده لاسان مع جاراً بلو كس غيرہ (۲)

ترجمہ

ہر وہ عقد جس کا اس کے لیے خود منعقد کرنا جائز ہے تو یہ بھی جائز ہے کہ کسی دوسرے کو اس کے منعقد کرنے کے لیے وکیل بنائے۔



(۱) الفتاویٰ الجدیدة، کتاب النقطة ۲/۲۹۱

(۲) المنعصر القدوری، کتاب الوکالة: ص/۶۰۶

صدقہ کے بعد لفظ کا مالک مل جانا

سوال نمبر (349)۔

لفظ اٹھانے والا جب ایک مدت تک اس کے مالک کا انتظار کرے اور لفظ کی تشہیر بھی کرتا رہے، لیکن مالک نہ ملے، اس کے بعد وہ اس لفظ کو مالک کو ثواب پہنچانے کی نیت سے صدقہ کرے، اس کے بعد اس کا مالک مل جائے اور وہ اس کے صدقہ کرنے پر راضی نہ ہو تو اب اس مسئلہ کا کیا حل ہے؟

بینوا انزہروا

الجواب واللہ التوفیق:

لفظ اٹھانے والا لفظ کو اپنے ساتھ اتنی مدت کے لیے رکھے اور اس کی تشہیر کرتا رہے جب تک اس کے مالک کے ملنے کا غالب گمان ہو اور اگر خور فنی ہو تو اس کو صدقہ کرے، لیکن صدقہ کرنے کے بعد جب مالک مل جائے اور وہ صدقہ کرنے پر راضی نہ ہو تو اگر لفظ فقیر کے پاس موجود ہو تو وہ اس سے لے سکتا ہے اور اگر موجود نہ ہو، بلکہ ہلاک ہو گیا ہو تو چاہے صدقہ کرنے والے کو ضامن قرار دے یا فقیر کو۔ اور ان کی ذمہ داری بنتی ہے کہ وہ مالک کو اس کی قیمت ادا کریں۔

والدلیل علی ذلک:

فإن جاء صاحبها فأمسى الصدقة بكون له ثوابها، وإن لم يمضها ضمن الملقط أو المسكين

إن شاء لو هبكت في يده. (۱)

ترجمہ:

اگر لفظ کا مالک آئے اور وہ صدقہ کرنے کو باقی رکھے تو اسے صدقہ کا ثواب ملے گا اور اگر صدقہ کو باقی نہ رکھے (یعنی اس پر راضی نہ ہو) تو اگر وہ چیز مسکین کے قبضہ میں ہلاک ہوئی ہو تو مالک اگر چاہے تو لفظ اٹھانے والے کو ضامن قرار دے یا مسکین کو۔



ایزی لوڈ کے ذریعے غلطی سے موبائل میں بینکس آنا

سوال نمبر (350):

موبائل فون میں جو پیسے بذریعہ ایزی لوڈ آئے جاتے ہیں، بعض دفعہ غلطی سے یہ بینکس کسی دوسرے شخص کے نمبر پر چلا جاتا ہے، اب جس شخص کے نمبر پر یہ بینکس چلا جاتا ہے۔ اسے معلوم بھی نہیں ہوتا کہ یہ کہاں سے اور کس نمبر کی غلطی سے آیا ہے، لہذا ایسی صورت میں، ملک کو اس بینکس کی واپس ممکن نہیں۔ کیا اس شخص کے لیے اس بینکس کا استعمال خود جائز ہے؟

سُئِلَ مَا أَجْرُهَا

الاجواب وبالله استوفيس

کسی کے موبائل فون میں غلطی سے ایزی لوڈ کے ذریعے بینکس آجائے تو یہ بقیے کے حکم میں ہے۔ یہ بینکس اس شخص کے پاس امانت کی حیثیت رکھتا ہے، لہذا دکان دار کی طرف سے اطلاع ملنے کی صورت میں تین ہی رقم واپس کرنا ضروری ہے۔ تاہم دکان دار کی طرف سے اطلاع نہ ملنے کی صورت میں اس بینکس کو خود استعمال میں لاسکتا ہے، بشرط یہ کہ وہ فقیر ہو، اور اگر یہ شخص غنی ہو تو اس کے بقدر پیسے صدقہ کر لے، اس کے بعد یہ بینکس خود اپنے استعمال میں لائے۔

والدليل على ذلك:

ان كان المستقط محتاجا منه ان يصرف النقطة إلى بعد التعريف، كذا هي المحيط و...

كان المستقط عينا لا يصرفها إلى نفسه بل يتصدق على أحبي أو أبويه أو ولده أو زوجته إذا كانوا

نقرا (۱)

ترجمہ

نقطہ اٹھانے والا اگر محتاج (فقیر) ہو تو نقطہ کی تشہیر کی مدت گزرنے کے بعد اس کو اپنے آپ پر خرچ کرنے کا

اختیار حاصل ہے اور اگر غنی ہو تو اپنے آپ پر خرچ نہیں کرے گا، بلکہ اس کو صدقہ کرے چاہے کسی، جنسی پر ہوا ہے والدین یا اپنی واد یا اپنی بیوی پر، جبکہ وہ فقرا ہوں۔



سیلاب میں ملنے والی لکڑی

سوال نمبر (351).

بعض اوقات سیلاب میں لکڑیاں مل جاتی ہیں، اس میں زیادہ قیمتی اور کم قیمت دالی، برہم کی لکڑیاں ہوتی ہیں، جب کوئی شخص اس کو پالے تو ایسی لکڑیوں کا کیا حکم ہے؟

جیسوا نذر صرھا

الجواب وبالله التوفیق:

بارش پانی و سیلاب میں ملنے والی لکڑی جب قیمتی نہ ہو تو اس کے پانے والے شخص کے لیے اس کا یہاں حلال اور جائز ہے اور اگر قیمتی ہو تو اس کا حکم لقمے کا ہے، لہذا اس کی نوعیت کے مطابق اس کے، لک کے ملنے کا انتظار کیا جائے اور اسے محفوظ رکھا جائے اور جب غائب گمان ہو جائے کہ مالک اس کو تلاش نہیں کرے گا تو اس کو صدقہ کرے اور اگر فقیر ہو تو خود بھی استعمال کرنے کی گنجائش ہے، درجب مالک ملے و رد اس پر راضی نہ ہو تو اس کی ذمہ داری بنتی ہے کہ وہ اس کے مالک کو اس کی قیمت ادا کرے۔

والدلیل علی ذلك:

حطب و جدھی الماء ان كان له قيمة فلعطه، والا فحلال لأحدہ (۱)

ترجمہ جو لکڑی پانی میں پائی جائے، اگر قیمتی ہو تو نقطہ ہے اور اگر قیمتی نہ ہو تو اس کے پکڑنے و بے کے لیے حلال ہے۔



نقطہ اٹھانے کا حکم اور اس کی تشہیر کی تحدید

سوال نمبر (352).

راستہ میں جو گری پڑی چیز مل جائے اسے مالک تک پہنچانے کی نیت سے اٹھانے کا کیا حکم ہے

اور کس وقت تک اس کی تشہیر کی جائے گی؟

بیشوا توجروا

الجواب ورسالته التوفیسی:

لفظ ضائع ہونے کے خوف کی صورت میں اٹھانا واجب ہے اور مگر ضائع ہونے کا خوف نہ ہو تو پھر اٹھانا اگر چہ واجب نہیں، لیکن بہتر ہے۔

لفظ کی نوعیت کو دیکھ کر اس کی تشہیر کی جائے، اور اس کو پہنے پاس رکھا جائے، اگر جلد خراب ہونے کی چیز ہو، جیسے پھل، ہنری تو وہ اتنے وقت تک نہ رکھا جائے کہ خراب ہو جائے، اور اگر حراب ہونے کی چیز نہ ہو تو پھر اس وقت تک اس کو رکھا جائے جب تک غالب گمان یہ ہو کہ مالک اس کو تلاش کرے گا اور جب یہ گمان پیدا ہو جائے کہ اب مالک اس کو تلاش نہیں کرے گا تو اگر یہ شخص فقیر ہو تو خود، ستمی کرے، اور اگر غنی ہو تو فقرا وغیرہ پر اس کو صدقہ کرے۔

والدلیل علی ذلك:

ويعرف المتنقط اللفظة في الاسواق، والشوارع مدة يعيب علی ظهه أن صاحبها لا يعطيها بعد

وذلك هو الصحيح، (۱)

ترجمہ

لفظ اٹھانے والا لفظ کی تشہیر بازاروں میں اور شارع نام پر اس وقت تک کرے گا جب تک اس کے مالک کے پاس یہ ظن غالب نہ ہو جائے کہ اس کے بعد وہ اس کو نہیں ڈھونڈے گا۔



مصادر ومراجع

سیر شمار	نام کتاب	نام مصنف	ناشر
۱	إرشاد الساري إلى مناسك الحلاهل القاري	حسن بن محمد سعيد عبدالغني المكي	دار الكتب العلمية بيروت
۲	أحكام القرآن	ظفر أحمد العثماني (۱۳۹۱هـ)	إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی
۳	أحكام القرآن	أبو بكر أحمد بن علي الرازي الجهصاص الحنفي (۳۷۰هـ)	سهيل اكيلى لاهور
۴	إسلامي تهذيب ونمدن اردو ترجمہ "التشبه في الإسلام"	قاري محمد طيب قاسمي (۱۴۰۳هـ)	إدارة إسلاميات لاهور
۵	إعلاء السنن	ظفر أحمد العثماني (۱۳۹۴هـ)	دار الكتب العلمية بيروت
۶	إعلام الموقعين	أبي الفهم الجوزية (۷۵۱هـ)	دار الفكر بيروت لبنان
۷	إتقان في علوم القرآن	جلال الدين السيوطي (۹۱۱هـ)	سهيل اكيلى لاهور
۸	لاختيار لتعليل المختار	أبو الفص عبد الله الموحشي (۶۸۳هـ)	دار المعرفة بيروت لبنان
۹	الاستقصاع	سعود بن مسعد الشبلي	دار ابن حزم بيروت
۱۰	لاعتصام	أبو إسحاق إبراهيم الشاطبي (۷۹۰هـ)	مكتبة رشديه مشاور
۱۱	الأشياء والظواهر	رحم الدين بن إبراهيم ابن نجيم (۹۷۰هـ)	ايچ ايم سعيد كراچی
۱۲	اليحر للرائق	ابن نجيم (۹۷۰هـ)	دار الكتب العلمية بيروت

۱۳	البداهة والنهاية	إسماعيل ابن كثير (۷۷۴هـ)	دار الفكر بيروت
۱۴	الترغيب والترهيب	ركن الدين عبد العظيم بن عبد القوي المنذري (۶۵۶هـ)	دار احياء التراث العربي بيروت
۱۵	الشرع الحنالي الاسلامي	عبد القادر عودة	مؤسسة الرسالة بيروت
۱۶	التعدين الصبيح	محمد إدريس الكاتحليوي (۱۲۹۴هـ)	المكتبة العثمانية لاهور
۱۷	التعليق الميسر على حاشية الروض الأبرار في شرح الفقه الأكبر	الشيخ الوهبي سليمان الفاوحي	دار البشائر الإسلامية بيروت
۱۸	التفسير الكبير	محرر الدين الرزوي (۶۰۶هـ)	دار احياء التراث العربي لبنان
۱۹	التحقيق الحبير	ابن حجر العسقلاني (۸۵۲هـ)	المكتبة الاثرية شيخو پوره
۲۰	الجامع لأحكام القرآن للقرطبي	محمد القرطبي (۶۷۱هـ)	دار احياء التراث العربي لبنان
۲۱	الجوهرة النيرة	أبو بكر بن علي بن محمد الريدي (۸۰۰هـ)	دار الكتب العلمية لبنان
۲۲	الحية الحجر	أشرف علي التهانوي (۱۳۶۲هـ)	دار الإذاعة كراچی
۲۳	الذر المختار مع رد المحتار	محمد بن علي الحصكفي (۸۸۰هـ)	مكتبة إمداديه ملتان
۲۴	الذر المستفي على هامس مجمع الأنهر	ملا علي بن سلطان انقاري (۱۰۹۴هـ)	دار احياء التراث العربي بيروت لبنان
۲۵	الرهة الكبير للبيهقي	أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي (۴۵۸هـ)	دار الحنان بيروت لبنان
۲۶	السريفة شرح السراج	السيد الشريف عني الخرجاني (۸۶۶هـ)	المكتبة الحفافية پشاور
۲۷	السبب الكبير لسباني	أحمد السباني (۳۰۳هـ)	مؤسسة الرسالة بيروت لبنان

٢٨	الس الكبرى للبيهقي	أبر بكر أحمد بن الحسن البيهقي	دار الفكر بيروت لبنان
		(١٤٥٨هـ)	
٢٩	السراجى فى السموات	محمد بن عبد الرشيد السجاردى	الميزان لاهور
		(١٦٠هـ)	
٣٠	الصّعاية	محمد عبد الحى النكهنوي	سهيل اكلمى لاهور
		(١٣٠٤هـ)	
٣١	الشمائل المحمدية للترمذي	محمد بن عيسى الترمذي	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
		(٢٧٩هـ)	
٣٢	العرف الشدي	أنور شاه الكشميري (١٣٥٢هـ)	دار رسياء التراث العربى بيروت
٣٣	العقائد الإسلامية	مهد سابق (١٤٢٠هـ)	دار الكتاب العربى
٣٤	العبدية فى الله	عمر سليمان الأشقر (١٤٣٣هـ)	مكتبة العلاج الكويت
٣٥	الصباية على هامش فتح القدير	أكمل الدين محمد بن محمد الباهرني (٧٨٦هـ)	المكتبة الحفانية يشاور
٣٦	الفتاوى البرارية على هامش الفتاوى الهندية	محمد بن شهاب الكردي (٨٢٧هـ)	مكتبة رشيديه كراته
٣٧	الفتاوى الخانية على هامش الفتاوى الهندية	لعر فدين حسن بن منصور الأورجندى (٥٩٢هـ)	دار الكتب العلمية بيروت
٣٨	الفتاوى الكاملة فى الحوادث الطرابلسية	محمد كامل بن مصطفى الطرابلسي (١٣١٥هـ)	مكتبة رشيديه كراته
٣٩	الفتاوى الهندية (العالمكبرية)	شيخ نظام وجماعة من علماء الهند	مكتبة رشيديه كراته
٤٠	الفتاوى النادر خانية	عالم بن علاء الدهنوي (٧٨٦هـ)	دار إحياء التراث العربى بيروت
٤١	العقده الحنفى وأدلة	أسعد محمد سعيد الصاغرجي	دار الكلم الطيب بيروت لبنان

- ۴۶ الفقه الاسلامي وأدله د. وهبة الزحيلي (١٤٣٦ هـ) دار احسان دمشق
- ۴۷ القاموس الجديد وحيد الرمان قاسمي كيرانوي إدارة سلاميات لاهور كراچی (١٤١٥ هـ)
- ۴۸ الکتاب علی هامش فتح القدير جلال الدين الخوارزمي (٧٦٩ هـ) مكتبة حقایق پشاور
- ۴۹ المصنوع للشيخ شمس لأمة الرسمي دار الكتب العلمية بيروت (١٤٨٢ هـ)
- ۵۰ العيسوط للشياني محمد بن الحسن الشيباني دار المعارف العمانية لاهور (١٨٩٠ هـ)
- ۵۱ المجموع شرح المذهب محي الدين أبو كريمة يحيى بن شرف النووي (٦٧٦ هـ) دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۵۲ المحيط الرفاعي في الفقه النعماني محمود بن أحمد بن عبد العزيز عمر بن مارة البخاري (٦١٦ هـ) المكتبة الغفارية كوته
- ۵۳ المختصر للقدوري أبو الحسین احمد القدوري الميراث لاهور (٤٢٨ هـ)
- ۵۴ المدخل محمد بن محمد العبدري المالكي المعروف بابن الحاج (٧٢٧ هـ) دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۵۵ المسامرة على المسامرة كمال الدين محمد بن محمد ابن أبي الشرف (٩٠٦ هـ) دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۵۶ المستدرک علی الصحيحين أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (٤٠٥ هـ) دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۵۷ المسند المنقذ من المسند الملا علي بن سلطان القاري (١٠٦٤ هـ) دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۵۸ المتوسط على هامش إرشاد الساري الإمام أبو بكر عبد الله بن محمد إدارة فترات والمعلم الإسلامية كراچی
- ۵۹ الحصف لابن أبي شبة بن أبي شبة (٢٣٥ هـ) طبع في كندا من ملتان

۵۵	المعجم الأوسط	الحافظ سليمان الطبراني (۳۶۰ھ)	مكتبة المعارف الرياض
۵۶	المعجم الكبير للطبراني	الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (۳۶۰ھ)	شركة معمل و مطبعة الزهراء الحديثة المحدودة عراق
۵۷	المغني على الشرح الكبير	للإمامين موفى الدين (۶۲۰ھ) و تميم الدين ابني تدامة (۶۸۳ھ)	المكتبة التجارية مكة المكرمة
۵۸	المعجم شرح صحيح مسلم	أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي (۶۵۶ھ)	دار ابن كثير دمشق دار الكلم الطيب بيروت لبنان
۵۹	المعجم في اللغة والأعلام	جماعة علماء المستشرقين	دار المشرق بيروت لبنان
۶۰	المواقف في أصول الأحكام	أبو إسحاق إبراهيم بن موسى النعماني الشافعي (۷۹۰ھ)	دار الفكر بيروت لبنان
۶۱	الموسوعة الفقهية الكويتية	وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية الكويت	مطبعة ذات السلام الكويت
۶۲	الموضوعات الكبرى	ملاعي بن سلطان القاري (۱۰۶۴ھ)	مكتبة دار السلام بشار
۶۳	النبراس شرح شرح العقائد	عبد العزيز موهاري (۱۲۳۹ھ)	المكتبة الحنانية ملتان
۶۴	التف في الفتاوى	علي بن الحسين السقدي (۴۶۱ھ)	مؤسسة الرسالة بيروت دار الفرقان عمان
۶۵	النهر الغائن	عمر بن إبراهيم بن محيم (۱۰۱۵ھ)	مكتبة رشديه كرتة
۶۶	الوجيز	عبد الكريم زيدان (۱۴۳۵ھ)	دار ابن كلبني لاهور
۶۷	السيوطي شرح القواعد المدي	عبد الرزاق المسهرري (۱۳۹۱ھ)	دار احياء التراث العربي بيروت
۶۸	الهداية	برهان الدين أبو الحسن علي بن أبي بكر الصنعساني (۵۹۳ھ)	مكتبة رحمانية لاهور

- ۶۹ الآتى المصنوعة في الأحاديث
المصنوعة
جلال الدين عبد الرحمن
السبوطي (۹۱۱ھ)
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۷۰ الأحكام المطاوعة
علي بن محمد السوردي
ميسر اكيلى كراچي
(۱۵۰ھ)
- ۷۱ كفاية لأخبار في حل غابة
لاختصار
تقي الدين أبوبكر بن محمد
الحسيني (۸۳۹ھ)
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۷۲ الإنقاذ في علوم القرآن
جلال الدين عبد الرحمن
السبوطي (۹۱۱ھ)
سهيل اكيلى لاهور
- ۷۳ لأصناف في معرفة الراجح من
الخلافا
علاء الدين عني بن سبيح
المرقاوي (۸۸۵ھ)
دار احياء التراث العربي بيروت
- ۷۴ إمداد الفتوى
أشرف علي التهانوي (۱۳۶۲ھ)
مكتبة دارالعلوم كراچي
- ۷۵ أوجز المسالك
محمد كريا الكاندھلي
(۱۳۰۲ھ)
مكتبة إمداديه ملان
- ۷۶ اوراد شرعية
مقي محمد شفيع (۱۳۹۶ھ)
إدارة المعارف كراچي
- ۷۷ أحكام المرحوم في أحكام
الحاج
بدر الدين أبو عبد الله محمد بن
عبد الله الشيلي (۷۶۹ھ)
كارخانه تحارث كتب كراچي
- ۷۸ أشرف التوحيص
مير أحمد (۱۴۲۵ھ)
مكتبة المعارف فيصل آباد
- ۷۹ بدائع الصنائع في ترتيب
الشرايع
علاء الدين أبوبكر بن مسعود
الكاساني (۵۸۷ھ)
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۸۰ بداية المجتهد وبهاية المقتصد
بن رشد محمد بن أحمد القرطبي
(۵۹۵ھ)
مكتبة مرار مصطفى البار مكة المكرمة
- ۸۱ نذل المسجون في حل أبي داود
حليل أحمد السهارغوري
(۱۳۴۶ھ)
دار النوى للنشر والتوزيع الرياض

مباحث

۸۲	تاریخ التشريع الاسلامي	مناع القطان (۱۴۲۰ھ)	مؤسسة الرسالة بيروت لبنان
۸۳	تبصرة المحتاج في اصول	ابراهيم بن علي ابن فرحون	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
	الافعية ومناهج الاحكام	المالكي (۷۹۹ھ)	
۸۴	تبصير الحقائق في شرح	عمر الدين عثمان بن علي الريفي	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
	كنز اللقائق	(۷۴۳ھ)	
۸۵	تحفة الفقهاء	علاء الدين السمرقندي	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
		(۵۷۵ھ)	
۸۶	تفسير المظهري	محمد ثناء الله پانی پنی	مکتبہ رشیدیہ کراچی پاکستان
		(۱۲۲۵ھ)	
۸۷	تفسير القرآن الكريم	عماد الدين إسماعيل بن كثير	مکتبہ إمداديه مكة المكرمة
		(۷۷۴ھ)	
۸۸	تفسير أبي السعود	أبو السعود محمد بن محمد	دار إحياء التراث العربي بيروت
		(۹۸۲ھ)	
۸۹	تقرير ترمذي	محمد تقي العثماني	مجمع اسلامك پبلشرز كراچي
۹	تقريرات الراعي	محمدرشيد بن عبداللطيف	مکتبہ إمداديه ملتان
		البيساري الراعي (۱۳۲۳ھ)	
۹۱	تفليد كي شرعي حيثيت	محمد تقي العثماني	مجمع اسلامك پبلشرز كراچي
۹۲	تكملة البحر الرائق	محمد بن حسن بن عني الطوري	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
		(۱۱۲۸ھ)	
۹۳	قرة عيون الأعيان	محمد علاء الدين بن محمد أسير	مکتبہ إمداديه ملتان
	تكملة رد المحتار	ابن عابد بن (۱۳۰۶ھ)	
۹۴	تكملة عمدة الرعاية على شرح	مولانا فتح محمد التائب	مکتبہ رحمانية اقراء ستر غزني
	الرفاية	(۱۳۲۷ھ)	ستريت اردو بازار لاهور

۹۰	تکملة فتح السليم	محمد تقی عثمانی	مکتبه دارالعلوم کراچی
۹۱	تنوير الأبصار مع الدر المختار	محمد بن عبد اللہ بن أحمد التمر تاشی (۱۰۰۴ھ)	مکتبه إمدادیه ملتان
ج: ح: غ: د:			
۹۷	جامع البيان المعروف	أبو جعفر محمد بن جرير الطبري	دار الفکر بیروت لبنان
	تفسير الطبري	(۲۱۰ھ)	
۹۸	جامع الترمذي	أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي	الميزان، لاہور
		(۲۷۹ھ)	
۹۹	جامع الرموز	شمس الدین محمد القہستانی	ایچ۔ ایم۔ معبد کراچی
		(۹۵۳ھ)	
۱۰۰	جواهر الفقه	مفتی محمد شعیب (۱۳۹۶ھ)	مکتبه دارالعلوم کراچی
۱۰۱	حاشية الشلبي على تيسر الحقائق	شهاب الدين أحمد بن يوسف الشلبي (۱۰۱۰ھ)	دار الكتب العلمية بیروت لبنان
۱۰۲	حاشية الموسوعة الفقهية الكويتية	وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية	طباعة ذات السلاسل الكويت
۱۰۳	حاشية الهداية	محمد عبد الحیٰ الذکھری (۳۰۴ھ)	مکتبه رحمانیہ لاہور
۱۰۴	حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح	أحمد بن محمد الطحطاوي الحنفي (۱۲۳۱ھ)	المکتبه العربیہ کوئٹہ
۱۰۵	حاشية على البایة في شرح الهداية	ناصر الإسلام محمد عمر رامفوري (۱۲۹۵ھ)	مکتبه رشیدہ کوئٹہ
۱۰۶	حجة الله البالغة	شاه ولی اللہ أحمد الدغلوي (۱۱۷۶ھ)	المکتبه السلفیہ لاہور

۱۰۷	خلاصہ التحقیق فی حکم التقلید والتطبیق	عبد الغنی النابلسی (۱۱۱۳ھ)	مکتبة الحقیقة استنبول، ترکیا
۱۰۸	خلاصہ الفتوی	صاہر بن أحمد البعاری (۱۱۴۲ھ)	مکتبه رشیدہ کوثہ
۱۰۹	تحریر الحکام شرح مجلة الأحکام	عسی حیدر (۱۲۵۴ھ) 	المکتبة العربیة کوثہ
۱۱۰	رحمة الأمة فی اختلاف الآئمة	أبو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن قاضی صمد (۲۸۰ھ)	دار الفکر بیروت لبنان
۱۱۱	رد المحتار علی الدر المختار	محمد امین ابن عابدین (۱۲۵۲ھ)	مکتبه امدادیہ دکان
۱۱۲	روح المعالی	شہاب الدین محمود الآلوسی البغدادي (۱۲۷۰ھ)	دار احیاء التراث العربی بیروت لبنان
۱۱۳	سبل الہدی والرشاد فی سیرہ خیر العباد	شمس الدین محمد بن یوسف الشامي (۹۴۲ھ)	دار الکتب العمیة بیروت، لبنان
۱۱۴	مسئلة الأحادیث الضعیفة والموضوعة	محمد ناصر الدین الألبانی (۱۴۲۰ھ)	المکتب الإسلامی بیروت
۱۱۵	مس الدارمی	عبد اللہ بن عبد الرحمن الدارمی (۲۵۵ھ)	مندیچی کتب خانہ کراچی
۱۱۶	مس السنائی	أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني السنائي (۳۰۳ھ)	مکتبه رحمانیہ اردو بازار لاہور
۱۱۷	مس ابی داؤد	سليمان بن لأحمد السجستاني (۲۷۵ھ)	ایچ ایم سعید کراچی
۱۱۸	مس الدارقطني	علي بن عمر الدارقطني (۳۸۵ھ)	دار الکتب العمیة بیروت لبنان

۱۱۹	شرح التہ	الحسین بن مسعود البعري	المکتبہ الاسلامیہ بیروت
		(۵۱۰ھ)	لہذا
۱۲۰	شرح العقائد السبعیہ	مسعود بن عمر القناری	مکتبہ حقانیہ پشاور
		(۷۹۳ھ)	
۱۲۱	شرح المعیذہ الطحاریہ	ابن ابی العز الحسینی	قدیمی کتب خانہ کراچی
۱۲۲	شرح المحلۃ	سید رستم یاز البانی	المکتبۃ الحبیہ کراچی
		(۱۳۳۸ھ)	
۱۲۳	شرح المحلۃ	عابد الاناسی	المکتبۃ العثمانیہ پشاور
۱۲۴	شرح النایہ	عبد بن محمد سقراط العاری	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
		(۱۰۱۴ھ)	
۱۲۵	شرح الودیہ	عبد بن مسعود	مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ
۱۲۶	شرح صحیح البخاری لاس	ابو الحسن عیسیٰ بن خلف بن عبد	مکتبہ الرشید الریاض
	مطل	المثلث (۴۴۹ھ)	
۱۲۷	شرح عمود رسم العقی لاس	محمد امین الشہیر ناس عابدین	مکتبہ النوری کراچی
	عابدین	(۱۲۴۳ھ)	
۱۲۸	شرح مسلم بیرونی	یحییٰ بن شرف النووی	مکتبہ دار الفکر بیروت لبنان
		(۶۷۶ھ)	
۱۲۹	شرح معانی لاس	احمد بن محمد الطحاری	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
		(۳۲۱ھ)	
۱۳	شعب الایمان للسیفی	ابو بکر احمد بن الحسن البیہقی	دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان
		(۴۵۸ھ)	
۱۴	صحیح ابن حبان	محمد بن حبان	مکتبہ دار الفکر بیروت لبنان
		(۳۵۴ھ)	



- ١٢٢ صحيح البخاري محمد بن إسماعيل البخاري
لديهي كتب معانة كراچی (٢٥٦هـ)
- ١٢٣ صحيح مسلم مسلم بن الحجاج القشيري
لديهي كتب معانة كراچی (٢٦١هـ)
- ١٢٤ عقد العهد في أحكام الاجتهاد شاه ولي الله الدهلوي
دار الفتح الشارقة (١٧٦هـ)
- ١٢٥ علوم الحديث عبد الله أسدي
محسن نشرات اسلام كراچی
- ١٢٦ علوم القرآن محمد بن عثمان
مكتبة دارالعلوم كراچی
- ١٢٧ عمدة الرعاية حاشية شرح محمد عبد الحی الكهنوي
مكتبة رشديه كوثه (١٢٠٤هـ)
- ١٢٨ عمدة القاري شرح صحيح العلامة بدر الدين العيني
دار احیاء التراث العربی بیروت لبنان (٨٥٥هـ)
- ١٢٩ عون المبرود شرح مس عون داود محمد شمس الحق عظیم آبادي
دار الفکر بیروت، لبنان (١٢٢٩هـ)
- ١٣٠ عمر عیون ابتصار شرح الأشباه أحمد بن محمد الحموي
إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراچی (١٠٩٨هـ)
- ١٣١ عب الناسك في بعية الماسك محمد حسن شاه المهاجر المكي
مكتبة إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی (١٣٤٦هـ)
- ١٣٢ غنية المستعمل المعروف إبراهيم الحبيبي (٩٥٦هـ)
مكتبة معانيه كوثه
- ١٣٣ فتاوى ابن تيمية تقي الدين ابن تيمية (٧٢٨هـ)
تحت إشراف الرئاسة العامة لشؤون الحرمين الشريفين
- ١٣٤ فتاوى المرأة المسلمة جماعة من علماء العرب دار الفكر بیروت لبنان

- ۱۴۵ فتاویٰ عربیہ عنی ہامش تنقیح
عبر الدین الرملى (۱۸۱۰ھ) مکتبہ حقایقہ پشاور پاکستان
الساوئ الحامدیہ
- ۱۴۶ فتاویٰ رشیدیہ
رشید احمد گنگوہی (۱۳۲۳ھ) مؤتمر المصنفین اکوڑہ غٹک
۱۴۷ فتح الباری
أحمد بن علی بن حجر
دار الفکر بیروت، لبنان
المستقلاتی (۸۵۲ھ)
- ۱۴۸ فتح العمار شرح الصار
ربیع الدین بن ابراہیم
مکتبہ اسلامیہ، کولتہ
ابن محییہ (۹۷۰ھ)
- ۱۴۹ فتح القدير الجامع بین فسی
محمد بن علی بن محمد
دار الفکر بیروت لبنان
الشم کانی (۱۲۵۰ھ)
- ۱۵۰ فتح القدير
ابن الهمام کمال الدین محمد بن
مکتبہ حقایقہ پشاور پاکستان
عبدالرحمن (۸۶۱ھ)
- ۱۵۱ فتح الملهم شرح صحيح مسلم
سید محمد العباسی (۱۳۶۹ھ)
مکتبہ دارالعلوم کراچی
- ۱۵۲ فقه السنة
المجد السابق (۱۴۲۰ھ)
دار ابن کثیر دمشق لبنان
- ۱۵۳ فیض الباری عنی صحیح
محمد امیر شاہ الکشمیری
مکتبہ حقایقہ پشاور
(۱۳۵۲ھ)
- ۱۵۴ فیض القدير شرح الجامع
محمد عبد الرؤوف المناوی
دار الکتب العلمیہ بیروت، لبنان
(۱۳۱۱ھ)
- ۱۵۵ قاموس الفقہ
سید اللہ رحمانی
زم زم پبلشرز کراچی
- ۱۵۶ کتاب التعريفات
سید شریف الحدادی (۸۱۶ھ)
دار المعارف للطباعة والنشر
- ۱۵۷ کتاب النعمه عنی المذاهب
عبدالرحمن بن محمد عوین
وحدی کتب خانہ پشاور
الحزیری (۱۳۶۰ھ)
- ۱۵۸ کتاب الأموال
ابو عبد قاسم بن سلام (۲۲۴ھ)
دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۵۹	کشف القناع عن متن الإقناع	منصور بن یونس البهوتی (۱۰۵۱ھ)	دار الکتب العلمیہ بیروت
۱۶۰	کشف الأسرار	أبو البرکات عبد اللہ بن أحمد حافظ الدین النقی (۷۱۰ھ)	دار الکتب العلمیہ بیروت
۱۶۱	کفایت المعی	معنی کفایت اللہ دہنوی (۱۳۵۲ھ)	دار الانشاعت کراچی
۱۶۲	کنز الدقائق	أبو البرکات عبد اللہ بن أحمد حافظ الدین النقی (۷۱۰ھ)	ایچ ایم سفید کمپنی کراچی
۱۶۳	کنز العمال	علاء الدین النقی الہندی (۹۷۵ھ)	دارہ تالیفات اشرفیہ ملتان پاکستان
۱۶۴	لسان الحکام	دبراہیم بن محمد المعروف بابن الشمعۃ الحطینی (۸۸۲ھ)	لیبانی الحبی القاہرہ
۱۶۵	لسان العرب	محمد بن منظور الافریقی (۷۱۱ھ)	دار احیاء التراث العربی بیروت
۱۶۶	ماہنامہ العصر پشاور	مصی غلام الرحمن	جامعہ عثمانیہ پشاور
۱۶۷	مجملہ الأحکام العدلیہ	لحۃ العناء المحققین	میر محمد کتب خانہ کراچی
۱۶۸	مجمع الأملر شرح مفتی الأبجر	عبد اللہ بن محمد بن سیمان امام افسدی (۱۰۷۸ھ)	دار احیاء التراث العربی بیروت
۱۶۹	مجمع الرواد	نور الدین عینی بن ابی بکر الہیثمی (۸۰۷ھ)	دار الکتب العلمیہ بیروت
۱۷۰	مجموعہ قوانین اسلامی	ڈاکٹر ترمین الرحمن	ادارہ تحقیقات اسلامی اسلام آباد
۱۷۱	مجموعہ رسائل ابن عابدین	محمد امین بن عابدین (۱۲۴۳ھ)	سہیل اکیڈمی لاہور

١٧٢	مجموعة رسائل الالكهوتي	عبدالحى الالكهوتي (١٣٠٤هـ)	إدارة القرآن كراچى
١٧٣	مرقاة المفاتيح	ملا على بن سلطان القاري (١٠١٤هـ)	المكتبة الحفانية بشار
١٧٤	مسند الإمام أحمد	أحمد بن حنبل (٢٤١هـ)	دار إحياء التراث العربى بيروت
١٧٥	مسند أبى عروة	أبو عروة يعقوب بن إسحاق الأسفرائينى (٣١٦هـ)	دار المعرفة بيروت
١٧٦	مسند أبى يعلى الموصلى	أحمد بن على الموصلى (٣٠٧هـ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
١٧٧	مشكوة المصابيح	محمد بن عبدالله الخطيب التبريزى (٧٣٧هـ)	المكتبة الحفانية بشار
١٧٨	مصنف عبدالرزاق	أبو بكر عبد الرزاق بن همام الصنعائى (٢١١هـ)	إدارة القرآن والعلوم الاسلاميه كراچى
١٧٩	معارف السنن	سعيد يوسف البتورى (١٣٩٧هـ)	ايچ- ايم- سعيد كراچى
١٨٠	معجم لغة الفقهاء	محمد رواى قلعه جى (١٤٣٥هـ)	دار النفائس بيروت
١٨١	معين المحكمات	علاء الدين على بن خليل الطرابلسى (٨٤٤هـ)	مكتبة القدس كوته
١٨٢	مغنى المحتاج	محمد بن أحمد الخطيب الشريفي (٩٧٧هـ)	دار الذخائر للطبوعات قم إيران
١٨٣	مفردات غريب القرآن	الحسين بن محمد الراغب الأصفهاني (٥٠٢هـ)	دار القلم دمشق
١٨٤	منهاج الخائف على البحر الرائق	محمد أمين ابن عابدين (١٢٤٣هـ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
١٨٥	منهاج السنن شرح جامع السنن	الحفنى محمد فريد (١٤٣٢هـ)	مكتبة حفانيه بشار

١٨٦	موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان	نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (٨٠٧هـ)	المطبعة السلفية ومكتبها بيروت
١٨٧	موسوعة الفقه الإسلامي المعاصر	عبد المحليم عويس (١٤٣٣هـ)	دار الوفاء منشورة
١٨٨	موطأ الإمام مالك	مالك بن انس (١٧٩هـ)	الميزان لاهور
١٨٩	نفع المفتي والمسائل	عبد الحي الكهنوي (١٣٠٤هـ)	ايچ ايم سعيد كهنى كراچي
١٩٠	نور الأنوار	ملا أحمد ميرن (١١٣٠هـ)	مير محمد كتب خان كراچي
١٩١	نيل الأوطار	محمد بن علي بن محمد الشوكاني (١٢٥٠هـ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان





✉ ilham.usman@gmail.com

☎ +62 333-8273581 / +62 321-8273581

☎ +62 312-8033551 / +62 315-4499293